



Istit. di Dir. Pubblico
dell' Univ. di Padova

Penale.

C²

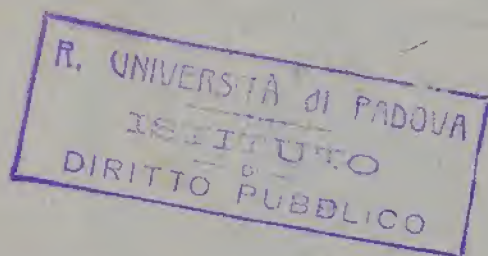
54 0

Biblioteca
di Padova

St. Jacopo

St. Jacopo
1781

IL GIUDICE CRIMINALISTA.



IL GIUDICE

CRIMINALISTA

IL GIUDICE CRIMINALISTA

Opera del Sig.

ANTONIO MARIA COSPI
Segretario del Sereniss. Gran Duca di Toscana.

Distinta in tre volumi.

Doue con Dottrina Teologica, Canonica, Civile, Filosofica, Medica,
Storica, e Poetica si discorre di tutte quelle cose, che al
Giudice delle cause criminali possono auuenire.

Dato in luce dal Dottor

OTTAVIANO CARLO COSPI
Cavaliere dell'Illustriss., e Sacra Religione di S. Stefano,
suo nipote. Nuouamente Ristampato.

Dedicato All'Illustriss. Sig.

PIETRO RIVA.



IN VENETIA, M. DC. LXXXI.

Appresso Abondio Menafoglio.

CON LICENZA DE' SUPERIORI, E PRIVILEGIO.

IL GIVDICE

ANTONIO MARIA COSTI

OTAVIANO COSTI

PIETRO RIVA



IN VENTIA M. DE BAXA

LIBRARY OF THE UNIVERSITY OF TORONTO

ILLVSTRISS.^{MO} SIGNOR

Mio Signor Colendissimo.



L GIVDICE CRIMINALISTA dissegna l'Atteneo da erudirsi, in V.S. Illustr. che souente tesauroiza il più prezioso, & purgato talento. Sono i Giudici figli della prudenza, e parti di maturo sapere, & sopra vna Pietra intronizzata la sapienza risieder solea. A lei dunque si deueno tutti i libri, che ereditaria delle virtù degli eruditissimi Proauì, cioè di chi li compose, così composta riescie nei affunti più malageuoli della humana eloquenza; ma più degli altri il GIVDICE CRIMINALISTA, il quale dalla virtù di chi l'allega, si instruisce alla rettitudine, alla giustizia, all'equità. Non sò, se più felici siano li GIVDICI, inanti ai quali ella comparisce, o pur i Rei da lei difesi, perche gli scorgo guari obligati alle famose maniere della sua sopra grande facondia. Sò ben, che ne Tempi trascorsi presso i Popoli dell'Egitto, così sopra vna PIETRA affisa, come da candida petriciuole, i rei sospirauano la fauoreuol sentenza. Dunque con tante lingue refteranno decantati i meriti impareggiabili di V.S. Illustriss. con quante sogliono marauigliose articular voci anche le PIETRE, quando vox de PETRA audita est. Publicandola vnico affillo, dal quale ritrouano RIVA le spalmate nauicelle, & le barchette naufraganti de più aboriti meschini, e nauseati colpeuoli. Questi forse saran parchi nel publicare in tanti ar-

ringhi

ringhi; lo stile vigoroso, la eleganza della elocutione, la formosità del discorso, la persuasione forzata, l'impressione autoreuole, con cui commutorono le carceri in palazzi, i patiboli in regie, le carnificine in emporij, & le catene stesse in sospiratissima libertà. Lodiranno anzi quel PIETRO, che cō chi auì d'oro aprì gli elisi a quegl'infelici, che si persuadeuano proscritti ai Tartari. Et quella PIETRA approbata, quadrata, angolare, cioè sospirato Araldo, doue la miseria dei delinquenti i suoi più viui affetti dirizza. Così dei progenitori porta nell'animo impressi i più degni caratteri, & viue ereditario delle strabondanti virtù; che mi obligano à chiuder con il silentio l'epilogo, di quanto potessi esprimere con la penna. Hebbi più volte per titolo di somma gratia farmi vditor delle ornatissime sue Concioni presso questo Sereniss. Consiglio criminale, o pur ammiratore: e fatto Idolatra di quelle venerate imagini, che prendono figura dalla sua lingua, mi sacrificai adoratore di sua eloquenza. E non hauendo con che pubblicarmi quale gli viuo obligato: con vn GIVDICE CRIMINALISTA, presi a far le mie parti, che se non saranno essate, saran però compatite, mercè à RIVA chi è peruenuto, non sà desiderar in oltre. Lei dunque, che diuanta frà i Criminalisti il primo luoco, con le solite maniere di compitezza accettandolo, l'arricchisca di quei splendori, a cui vā annellante, mentre con esso lui me gli consagro sempre.

Dat. li 23. Septemb. 1681.

Affectionatiss., & Obligatiss. Seruit. vero

Abondio Menafoglio.

AL

AL BENIGNO LETTORE.



Val fosse l'intenzion dell'Autore, quando compose quest'Opera, e perche non Latina, ma volgare la componesse, da due cagioni si può argomentate; l'vna delle quali tira l'altra in conseguenza. Il suo pensiero fù di seruire al ben comune; dando in luce vna Regola, per via della quale, possano gli Amministratori della Giustizia, gastigare gli Erranti, e lasciar liberi gl'Innocenti. Che quanto sia difficultoso, e quanto nondimeno, sia necessario, lo mostrarono apertamente que saggi Legislatori, che ne' loro libri le materie legali ordinarono in giusa, che l'ultima fosse la Criminale: affinche i Giudici, dopo la lunga pratica di molti soggetti, e Ciuili, e Canonici, venissero bene ammaestrati alle Criminali. Dunque il Signor Antonio Maria Cospi ha voluto giouare al pubblico mentre hà formata vn'istruzione d'absoluere, ò condannare. Con l'istesso pensiero l'ha fatta nel nostro idioma, perche riesca più facile a chi che sia l'intenderla, non essendo fuor dell'vso, che talvolta vadano in Offizio alcune Persone, le quali benche per altro attissime a cotal carica, non hanno però quell'intera cognizion di Latino, che sarebbe richiesta. Gradisci, Lettore, la presente fatica, fatta con ottima volontà, perche dalla materia di essa cauino frutto i più dotti, e della forma i meno Intendenti.

NOI REFFORMATORI

Dello Studio di Padoua.

HAuendo veduto per fede del Padre Inquisitore, nel libro intitolato, il Giudice Criminalista, stampato in Fiorenza l'anno 1643. non essere cosa alcuna contro la Santa Fede Cattolica, come per attestato del Segretario nostro niente contro Principi; e buoni costumi, concediamo licenza ad Abondio Menafoglio di poterlo Stampare, offeruando gl'ordini, &c.

Dat. dal Mag. li 22. Gen. 1681.

- (Nicolò Venier Procur. Reffor.
- (Siluestro Valier. Caua. Procur. Reffor.
- (Gio: Morosini Caua. Procur. Reffor.

Gio: Battista Nicolosi Segretario.

Adi 2. Zugno. 1681.

Registrato nel Magistrato Eccellentiss. de gli Essecutori Contro la Bestemmia.

Antonio Canal Notaro.



IL GIUDICE CRIMINALISTA PARTE PRIMA.



M A T E R I E C H E S I T R A T T A N
in questa Prima Parte.

- D**iverse sorte di Republiche, le quali non sono sorto poste a' nostri sensi cap. 1.
Della Republica del Mondo cap. 2.
De Magistrati in genere cap. 3.
Qualità, che impediscono, che alcuno non possa esser Giudice cap. 4.
Due considerazioni intorno a' Ministri Criminali, e prima della Scienza ricercata in essi cap. 5.
Della Scienza Vmana cap. 6.
Di quale Scienza si tratta cap. 7.
Ammonizioni à chi non hà scienza à bastanza per esser Giudice cap. 8.
Scienza come si dee acquistare cap. 9.
Della Prudenza cap. 10.
Della Conscienza cap. 11.
Chi giudica debbe esser scarico di tutte le passioni cap. 12.

Della Innocenza cap. 13.

De i Dettatori cap. 14.

Che il Giudice debbe essere senza colpa cap. 15.

Che il Giudice sopra tutte le virtù debbe seguire la Giustizia, e
fuggire l'Ingiustizia cap. 16.

De vizi particolari, che dee fuggire il Giudice, e particolarmente
dell'Auarizia cap. 17.

Dell'Auarizia in particolare cap. 18.

Non possono i Rettori pigliar danari per menar Ministri in Vizio
cap. 19.

Lusuria detestabile nel Giudice cap. 20.

Conclusione di questa prima parte cap. 21.



Delli auuertimenti per li Ministri Criminali.³

P A R T E P R I M A.

S O M M A R I O.

- Q** Vando fosse publicato il Senato consulto Sillaniano n. 1.
Legge rigorosa contro a' serui, che non soccorreuano il padrone n. 2.
Corpo del delitto deue costare prima che si proceda n. 3.
Corpo di delito da' Filosofi detto essenza n. 4.
Dottori di legge si rimettono nel corpo del delitto a' periti nell'arte n. 5.
Il Giudice criminale dee sapere molte cose fuora della professione legale n. 6.
Periti vanno sempre a escludere più che possono il delitto n. 7.
Causa che ha mosso l'autore a scriuere questi auuertimenti n. 8.
Libertà di lingua madre dell'odio n. 9.
Natura dell'Autore libera n. 10.
Li maleuoli dannano ancora ne' buoni l'opere buone n. 11.
Ape imitata dall'Autore n. 12.
Non si gusterà in questi scritti il mele dell'eloquenza n. 13.
Verità bella senza fuchi n. 14.
Bellezza naturale perde souente nell'artefizio di troppa delicata mano n. 15.
Le cose che si trattano in questi libri sono vere, sono vili, sono curiose nu. 16.
In vano si tratta di reformare le cose, mentre sono deformate le persone n. 17.
Il Magistrato buono alle buone leggi deue anteporsi n. 18.
Il mal' essemplio de' ministri corrompe i popoli n. 19.
Non è degno di gouernare chi de gli altri non è migliore n. 20.
Di tre Principi che diuersamente si diportarono nel gouerno n. 21.
Opere buone da' ministri debbono farsi senza interesse, e senza ambizione nu-
mer. 22.
Natura strauagante d'alcuni campi in Paflagonia n. 23.
Quali deono eleggersi à gli offizii, e quali nò n. 24.
Danni grandissimi fatti à popoli da cattini ministri n. 25.
Prudenza del serpente accompagnata dalla semplicità della colomba precet-
to di Cristo Saluator nostro n. 26.
Giustizia senza misericordia non è giustizia, ma crudeltà, misericordia
senza giustizia non è misericordia, ma sciocchezza n. 27.
Nò è cosa che più raffreni li maluagi quāto la bōtā della vita de' Rettori n. 28.
Qualità che deono hauere li buoni Giudici n. 29.
Offerisca il Giudice le sue fatiche à Dio, che ne ricauerà non piccola corona
di gloria n. 30.
Chi non si sente atto non si metta a questa impresa n. 31.

PREFATIONE.

Gaffid. de
cons. in
Imp Aug.
Panc rar.
loc. lib. 2.
c. 28.



AL Senato Romano, ò fosse dal tempo di Iulio Sillano ottauo console con Augusto l'anno *ab Vrbe condita* 728. ò al tempo di C. Iulio Sillano console con Tito Furio 736. ò pure quando il medesimo fù console con P. Cornelio Dolobella l'anno dalla fondazione di detta Città 752. è dall'Incarnazione del Verbo l'anno 12. fu fatta vna rigorosa Legge

contro a' serui, che non haueſſero difeſo il Padrone, quando fosse stato occiso nella medesima casa doue essi trouauano; sopra la quale costituzione ſcriuendo Vlpiano, da al Giudice questa auuertenza, che auanti che proceda con rigore contro la famiglia, si accerti di detta morte, dicendo. *Illud sciendum est, nisi constet aliquem fuisse occisum non haberi de familia questionem.* Dalle quali parole cauano li Dottori vna regola generale, che principalmente in ogni delitto, del quale possa rimanere alcun vestigio, deue costare dell'essenza di esso, la quale essenza vien da' Dottori di legge chiamata Corpo di delitto, e meritamente, perche come dice Platone *Ea nos scire non possumus, quæ essentiam non habent*, & Aristotile; *Ipsum est; omnibus aliquo modo inuenitur, & ipsum sensibile, necessarium si oportet.* Ma quando la legge non lo comandasse, e li Dottori non lo insegnassero, l'ordine delle cose, & il discorso naturale lo mostra, che prima cerchiamo se vna cosa sia, dipoi che cosa sia. E così successiuamente, e questo non ha difficoltà. Bene è vero che come questo Corpo di delitto s'habbia a far costare legittimamente, trattandosi per lo più di cose fuora della professione Legale, non pare à me, che sia stato alcun Legista, che pianamente l'habbia dimoſtrato, referendosi tutti a' Periti nell'arte: rimedio necessario per supplire doue la professione predetta non arriua. Ma intanto l'esperienza ne mostra, che ò per imperizia de' nominati Periti, ò perche ognuno quanto più cammina alla difesa del Rep. bene speso la Giustizia non hà il suo pieno. E se bene si vuol dir per prouerbio, che niente raffina chi vol peſtare in più mortai. E lo Scaligero lo mostra con questi versi.

*Nec te temere disijce plurimus agendis:
Sed plane opus, & consilia experire fati.
Discursibus actum varijs, & huc, & illuc,*

Osten-

4
In The. x.
lib. 13.
6. 7. me-
taph. c. 1.
& in lib.
6. Eth. c.
5.

P R E F A T I O N E. 5

Ostendit ibi haud esse, vbi videris eundem.

Nondimeno stimo io necessario, che il Giudice criminale hab- 6
bia notizia di molte cose fuora della professione Legale, almeno
tale, che in ogni materia sappia bene euacuare il detto de' Testi-
moni, & interrogarli sopra le cose essenziali del delitto preteso, e
fare apparire le qualità aggrauanti: Sappia nel costituire cauare in-
dizi dal Reo; e sufficientemente interrogare i Periti, e conoscere
se le ragioni, che adducono facciano alla causa, ò necessariamen-
te, ò probabilmente; e verisimilmente concludano. Il che malamen-
te saprà fare, se non hà alcuna notizia di quello, che si tratta, ne co-
nosce in quello consiste il delitto, e doue si possa nascondere la
fraude, dicendosi per proverbio. *Qui multa norunt; multa fecerunt pro-*
ba. Abbiamo di più molti esempi in questo Magistrato de' Signori
Otto, che l'istessi Periti, li quali in altri Tribunali haueuano depo- 7
sito con molta animosità ad esclusione del delitto; rielaminati qua
sopra al medesimo caso, sono stati necessitati confessare quel Cor-
po di delitto, che prima assolutamente haueuano escluso: fonda-
do questi più di tutti gli altri l'intenzione del Fisco. Vedendo dun-
que andare in volta per gli Offizi di questo Stato spesse volte Giu- 8
dici nouizi, e che in molti luochi non vi vanno Dottori; ma Notai
di poca pratica, e di manco Teorica: per non hauere a ogni poco
nella spedizione de' processi, che mi vengono per le mani a rescri-
uere indretto, che si faccia hora vna diligenza, hora vn'altra: con
lunghezza, e trauaglio de' carcerati; pensai di fare vna istruzione,
così per gli Officiali nouizi, come per li Cittadini, li quali vanno
per gli Offizi di questo Stato, di quelle cose, che possono più fre-
quentemente occorrere; acciò nel fabbricare i processi si ca-
minasse conforme a' termini di buona Giustizia. E se bene io vede-
uo, che l'occupazioni mie non comportauano, che pigliassi questo
affunto: oltre al conoscere, che vna cosa fatta senza molto studio,
e detta con molta liberrà conforme alla mia natura (la quale à me 9
non è facile violentare; percioche

*Ante lupos rapient hedi, vituli ante leones,
Delphini fugient Pisces, Aquila ante Columbas,
Et conuersa retro, rerum discordia gliscet.*

13

Multa prius fuerint, quam non mea libera auena

farebbe stata giudicata altrettanto debole, quanto odiola: e che le
parole mie farebbono state la corte, doue il coltello dello sdegno si
farebbe aguzzato contro di me; non potendo molti sentir biasima-
re quel che lor gioua, ò onesto, ò nò, che si fia. Quasi, che le mie pa-
role

6 P R E F A T I O N E.

11 role facciano giuste, ò ingiuste, lecite, ò illecite l'azioni loro, e non perche siano veramente tali. E quando non sapranno, che altro farmi, à guisa de' Satrapi di Dario contro a Danielle, danneranno ancora se farò orazione.

Anguis vice stat monitor, reprehensor ignis.

Natura hominis est rota: vix tenere possis

Sic inferuit, irrui, inuoluitur, urget.

Tuttavia confidato nella sincerità dell'animo mio; hò speranza, che Dio m'habbia à liberare dalla bocca di questi Leoni. E se bene sapeuo, che li Romani sommamente onoravano la Dea Angerona, e li Greci grandemente lodavano Harpocrate, Dei del silenzio, e gli antichi Filosofi dannavano li secreti, e li tesori della natura, mettendoli nella bocca de' gli Huomini imperiti, quasi diamanti fra' piedi del Gallo; nondimeno parendomi par la carica commessami essere in obbligo appresso a Dio, di scaricare la mia coscienza, e dire quello, che sento per servizio del buon Governo, e per salute dell'Anima del mio prossimo; posposto ogni rispetto Vmano; Mi sono messo a scriuere questi pochi auvertimenti: Imitando in essi l'Api, le quali mentre vanno vagando, scegghiono i fiori che sono a fare il mele più atti, e di essi fra molti eleggono il migliore, e quello ne' luochi più opportuni compariscono. *Liquentia mella stipant, & dulci distendunt nectare cellas.* E quell'altro Poeta

Vt cum per virides Sylvas, saltusque vagatur

Solerti cura mella recondit apis.

13 So bene io che non gusterà il lettore in questi scritti il mele dell'Eloquenza: perche hauendo hauuto per fine l'utilità; non hò data opera alla pulitezza della lingua, dicendo con Seneca, *Ani-
mo scripsi non auribus.* Che così insegna il Pico della Mirandola, scriuendo ad Hermolao, *Genus dicendi non ex amenis Musarum siluis, sed ex horrendo petendum antro, in quo dixit Heraclitus latitare veritatem; Marmorea domus picturam non recipit, & quicquid admisceas infereris.* Dione filosofo, & Rettore aprendo in Rodi scuola di filosofia, fu domandato, perche non l'aprisse di Retorica, rispose, che voleua più tosto vendere del grano, che dell'orzo, douendosi sempre preferire quella scienza, che insegna fare, a quella, che insegna dire. Mi si condoni dunque, se Oca marina, non Cigno canoro apparirò nello stile, perche come disse il Poeta

Nam neq; adhuc Varo, nec dicere Cinna

Digna, sed argutos interstrepere anser olores.

Poi

P R E F A T I O N E. 7

Poi che la verità, che si cerca in questi scritti, è sempre bella, sempre chiara, sempre lucida, sempre risplendente à guisa di sole; ne hà bisogno di lucerna d'affettazione. 14

Candorem amat sincera semper veritas

Odit latebras: fucum abhorret: queritat

Aditus patentes: libera, alta, nescia

Servire; non cupit aliena umbra tegi:

Atqui suo oblectatur ipsa lumine,

Nec vlla cum servili habet commercia,

Teterrimoque hominum genere: sed liberis,

Purissimisque presto adest tantummodo.

Hic denique omnis est scientiae scopus.

E non è dubbio alcuno, che la bellezza naturale souente molto 15
perde nell'artificio di troppo delicata mano, mentre li fuchi, & ornamenti troppo affettati la fanno per auventura apparire anzi la-
sciuua, che gratiosa. Le cose, che si trattano in questo libro sono 16
vere, sono utili, e sono curiose. Mi sforzerò ancora, che siano
ordinate: tanto; che si potrà dire, *Proba materia est si probum adhibea-*
mus fabrum; tanto, che forse senza temerità mi si potrebbe conce-
dere di dire

Si prodesse tibi, si delectare placebit,

Hec virumque tibi scriinia (crede) ferent.

E per questo molto bene m'assicuro, che se non saranno di molto
prurito all'orecchie, non saranno senza utilità a chi haurà Zelo
della salute dell' Anima sua. Et a me parrà d'hauer conseguito il
mio fine, se nella semplicità, e bassezza dello stile, quanto sarà
offeso l'Orecchio; tanto sarà pasciuto l'Intelletto. Bene è vero,
che in vano si tratta di riformare le cose, mentre sono deforma-
te le persone, alle quali s'aspetta la esecuzione di esse anteponen- 17
do Platone molto spesso nella sua Repubblica il Magistrato buono 18
alle buone Leggi: Riuscendo le Leggi, ancora che buone; senza
li buoni Ministri, inutili, è vane, e senza la debita esecuzione;
ma non così all'opposito, perche li Magistrati buoni sono la
viva legge, è per questo *Expedi, vt probitate emineat; qui di-*
gnitate eminet. Qui enim docent, & non faciunt; ipsis preceptis sui
detrabunt pondus. Qui namque obtemperet cum ipsi praeceptores doceant,
non obtemperare? Bonum est recta, & honesta precipere, sed nisi id fa-
ciant; mendacium est, & est incongruens, atque ineptum, non in
pectore, sed in labijs habere bonitatem. Quando il Ministro non fa
opere di buono esempio, è a guisa di quell'arbore infruttifero, 19

In Eu.
Luc. c. 13.

- che dice S. Gregorio, sotto del quale sta la Terra sterile, perche impedisce, che non trapassino alla Terra li raggi del Sole; corrompendo col male esempio suo li costumi del Popolo, onde ne viene impedita la grazia di Dio. *Stat desuper arbor infructuosa, & subter Terra sterilis iacet. Infructuosae arboris desuper umbra densatur, & Solis radius ad Terram descendere nequaquam permittitur: quia cum subiecti quilibet patrari peruersi, peruersa exempla conspiciunt, ipsi quoque infructuosi remanentes, Veritatis lumine priuantur, & pressi umbra, calores Solis non accipiunt.* Onde soleua dir Ciro, che non era degno di gouernare, chi de gli altri non era migliore: e meritamente, perche quelli, che gouernano sono la lucerna posta nel mezzo della casa, ne possono far cosa, che non sia veduta, e notata. Di tte Principi si fa menzione nelle storie, che diuersamente si diportarono nel loro gouerno; Silla era prodigo, intemperato, è libidinoso; con tuttociò ammoniua, obbligaua, sforzaua gli altri, ad esser temperati, parchi, & onesti. Lisandro per lo contrario permetteua nel Popolo que' vizi, de' quali esso si guardaua. Licurgo non obligò mai il Popolo all'osservanza di quelle cose, delle quali egli stesso non fosse osservantissimo: E si come fra questi fu sempre sopra tutti celebrato Licurgo, così douerà dal buon Ministro questo imitarsi, perche il Popolo pieno di timore, e rispetto non ardisca d'errare, mentre vedrà il Ministro giusto, costumato, e lontano dalle passioni, e corruttele, e che si mostrerà tale, che ogn'vno tema della sua integrità, e giustizia, dicendo Ficmo sopra la Teologia di Platone capit. quinto. *Opera vehementius, quam verba mouent, maxime mouet alios; quia ipse mouetur maxime: omnino autem offendit aures, qui aliter canitore, aliter pulsat lyra.* Et vn'altro disse, *Præiudicium de virtute loquentes lyrae sunt, nam sonum proprium non audiunt.* Essendo certissimo, che più si guadagnano gli Vomini con l'esempio, che co' precetti, e col discorso, e tanto più faranno i popoli mossi a timore, e reuerenza, quando vedranno che l'oprazioni buone faranno fatte senza interesse, e senza ambizione; E che il Ministro *Operatur non solum bonum, & non solum virtutes, sed virtuosè.* Onde disse S. Leone Papa *Integritas Praesidentium, salus est subditorum.* Pare a me, che faccia il Popolo col Superiore, come fanno li Campi saltarii in Passagonia, li quali (come dice Solino) si muouono al tempo di quelli, che sopra vi ballano. Per questo deuono elegerli a gli Offizi Vomini grani, discreti, e di buona coscienza: perche il maggior donno, che riceuano i Popoli, è quando sono gouernati da quelli, che sono voti
- di

P R E F A T I O N E. 9

di giudizio, ripieni d'auarizia, ardenti di Lussuria, timidi nelle risoluzioni, dependenti da grandi, di coscienza macchiata, immersi ne' vizi, che non hanno altra mira che di farsi de' gli amici; perche li ricoprano, nel sindacato, e che l'aiutino a proeacciarsi altri Offizi. Di questi dice lo Scagliero trattando di due scelerati.

Auro colore tactus est Crazonius.

Colore nostris tinctus est Merimnius.

Aurum ille Crassis plusque sexcentis sitit.

Hic ater atra mente iura venditat.

Uterque fur est: Causidicus, & iste, & hic.

Questi lasciano i grandi nella loro licenza: da' Ricchi son corrotti: dalle donne sono incatenati, e condotti a guisa di bestie ad ogni nefandissima azione; e sopra la gente bassa esercitano fiera, e crudelissima Tirannia. Sia dunque il Ministro della Giustizia criminale d'animo grande: ne tema le facce irate de' grandi, o le minacce de' gli altri, ne viua al timore, ne alle speranze, da Dio, dal Principe, e dalla propria coscienza dependa, di maniera, che non sia mai costretto a far cosa, che non auesse fatta per sua propria elezioe, che questo accenna lo Scaligero con questi versi.

Te te capere, effundere te, patique disce

Te cogere, laxare, repastinare. sic te

Cogens, neque cogis, neque cogeris coactus.

Non dico già, che tu non pigli consiglio, che ne anche lo niega lo Scaligero, ma che sempre la resolutione tua dal tuo libero animo dependa; dicendo esso

Ne consilijs alterius regi recuses

Esto iilius: atque esto tuus: tuumque serua

In posse tuo velle, modum in velle alieno.

Ci ha insegnato il Maestro, e Saluator nostro Christo Giesù, che
 accompagnamo la prudenza del Serpente con la semplicità della
 Colomba, perche non solo deue il Ministro amministrare la Giu-
 stizia indifferentemente a tutti: ma mescolare il rigore della Giu-
 stizia con la dolcezza della Misericordia: poi che la Giustizia senza
 la Misericordia non è Giustizia, ma Crudeltà, e la Misericordia
 senza la Giustizia non è Misericordia, ma Sciocchezza, e licenza a
 peccare. Softenga dunque il Rettore la carica sua con maestà; so-
 pra tutto con la bontà della vita, non essendo cosa che più raffre-
 ni i maluagi, quanto la buona vita, del Rettore, dicendo Cassio-
 doro. *Facilis recti peruaforinnocens Iudex excessus tunc sūt in formidine, cū*
credunt iudicibus explicere. Sia dunque virtuoso il Giudice, sia costante; 8.

26

27

28

Lib. I. Ep.

ar-

10 P R E F A T I O N E.

29 armisi animosamente a combattere col vizio, e con li suoi seguaci,
e fautori: risoluto di volere per amor di Dio, e del suo Principe
sopportare le fatiche, li tranagli, le persecuzioni, che portano se-
30 co queste cariche; E poiche non si possono schiuare offeriscate a
Dio, che farà non piccola corona di gloria all'Anima sua, e ot-
terrà da Dio aiuto, non solo a sopportarle, ma a superarle, anzi a
vilipenderle, e disprezarle. Essendo questa obligatione gratissima
a Dio,

Casto atque integro mihi crede litatio corde,

Nulla potest summo gratior esse Deo

E chi non si sente animo a poterlo fare, meglio farà, che desista da
31 questa impresa. Dunque per aiutare quelli, che con questa inten-
zione entrano in questo arringo, andrò non come Legista: ma co-
me Cristiano discorrendo qualche cosa intorno alla vita, e costu-
mi da offeruarsi da Ministri della Giustizia criminale. Operi poi
Dio con la sua grazia quello, ch'è espediente per la nostra salute.

S O M M A R I O.

TRE Principi sopra al mondo n. 1.

Proprietà di Dio della mente, e dell'Anima, n. 2.

Li Platonici teneuano, che tutte le cose fossero animate n. 3.

Perche li Platonici haueffero questa opinione n. 4.

Anima del mondo in questo mondo, e in ciascuna sua parte n. 5.

Ordinazione diuina chiamata legge da Salomone n. 6.

Ciò che è in Dio, è l'istesso Dio, n. 7.

Natura secondo i Platonici, o è arte di Dio, o instrumento del magistero di
Dio, num. 8.

Che cosa sia Dio secondo Orfeo, n. 9.

Due sorti di cose create, n. 10.

Due Repubbliche non sottoposte a' nostri sensi, n. 11.

Diuerse sorte di Repubbliche, le quali non sono
sottoposte a' nostri sensi.

Cap. I.

1 **S**i leggono appresso Marsilio Ficino nel quarto, della Filosofia Plato-
nica al primo Capit. queste parole. Tres sunt præcipue (vt Magi
putant) principes super mundum, Oramasis, Mithris, Ari-
manis,

CRIMINALISTA!

II

manis, idest Deus, Mens, Anima. Dei proprium est vnitas, mentis ordo, animæ motus. A Deo solo prima ipsa fit in mundo vnitas partium, & totius. A Mente virtute Dei fit ordo partium vnitarum. Ab Anima superiorum virtute fit motus operis ordinati: *Teneuano li Platonici, che non solo il Cieloma ancora gli Elementi, e'l Mondo tutto fosse Animato, la quale opinione seguitando Vergilio disse nella sua Eneide.*

Principio Cælum, ac Terras camposque liquentes,
Lucentemque globum Lunæ, Titaniaque Astræ,
Spiritus intus alit, totamque infusa per artus
Mens agitat molem, & magno se corpore miscet.

Perciò che vedendo molte cose, le quali sono agli Elementi congiunte, mouersi di moto intrinseco, senza, che da alcuno estrinsecamente fossero mosse, giudicarò, che la propria Anima li mouesse: Onde se fossero stati domandati perche le sfere Celesti si raggirano, perche causa gli elementi ascendono, e descendono, perche la Terra da per se stessa, e senza alcun seme germoglia: e si veste di così bello, e variato manto d'erbe, di fiori, d'arbusti, di funghi e di tante sorte d'Animali; senza dubbio haurebbono risposto tutte queste azioni essere effetti dell' Anima, la quale è sparsa in tutto questo mondo, & in ciascuna parte di esso; la quale come semplice motrice, non distinguerebbe le cose mosse, se non fosse la mente, cioè una Diuina ordinazione, e dispositione dal Sauio chiamata Legge; & legem ponebat aquis ne transiret fines suos. Ma perche tutto quello, che è in Dio, è l'istesso Dio. Absoluta diuina entitas, est omne id, quod est, in quolibet, quod est. Da Dio Ottimo massimo fu il tutto creato, diuiso, compartito, & ordinato a perpetuarsi secondo la sua diuina dispositione. E questo accenna lo Scagliero nell'Inno Deum Patrem.

Iam primum validis suspensam hanc aspice, claustris
Congeriem, pietamq; oculis radiantibus Aethram,
Anni que, oc aniq; vias, terræque labores
Perpetuo imperis nox in tempesta premebat.
Nam; neque erant astrorum acies; ne; candida nautis
Nocte sedens tacita pascebat lumina Vesper.
Non dum etiam exierant hiemes, fera murmura; nec dum.
Diua, Deum sanctæ, quæ præsidet aurea luci,
Occani Fluuio vigilēs perfusa lacertos
Ibat in habernas referens iuga fessa pruinas.
At pater omnipotens æterno accintus amore
Multiplicem textum superi spatia auiæ mundi,
Sideraq; aduerso subter labentia cælo
Informemq; globum condit telluris, & alta

A Equo-

A Equora Phæbeis subsistere iussit habenis. *(con quello segno. Onde, quello, che diciamo noi natura, secondo Platone nella Politica, o e arte di Dio, o strumento del Magistero di Dio. Di questo gran Fabbrikatore, e autore della Natura, Padre, e Produttore di tutte le cose create fatto dal gran*
 9 *Conduttor Galdeo Mosè dotto Orfeo, cantò con questi versi.*

Hic etenim video ipsius vestigia: fortem
 Hicque manum video: Verum ipsum cernere quis fit,
 Nequaquam valeo; nam nubibus insidet altis.
 Nemo illum, nisi Caldeo de sanguine quidam
 Progenitus vidit. quem Cælorum aurea sedes,
 Sublimisq; tenet: Cuius se dextera tendit.
 Oceani ad fines quem de radicibus imis
 Concussiq; tremunt montes: nec pondere quamvis
 Immenso fiant ferre queunt: qui culmina Cæli
 Alta colens: terris nunquam tamen ille sit absens.
 Ipse est principium, medium quoque, & exitus idem.

E se bene Orfeo dice, che lo vide Mosè Caldeo, e ce lo dice ancora la Sacra Genesi, ci insegna S. Gio: Crisost. al c. 14. sopra S. Gio: che l'apparizioni fatte da Dio non ci dimostrano la sostanza di Dio: ma quelle che Dio ci ha voluto significare per sua diuina bontà. E per questo alcuna volta si è dimostrato in forma Humana in atto di camminare, come a primi nostri Padri ambulabat post meridiem. Altre volte parlando con Mosè, a faccia, a faccia; Ma nessuno vide mai Dio nella sua propria essenza, e che sia il vero lo vedevano in diuerse forme, che se l'hauessero veduto nella propria essenza, l'hauerebbono veduto uniforme; come dice l'istesso Santo. Quoniam si ipsum viissent nulla ex parte differentem vidissent: quippe quæ simplex, & pura est non composita, non descriptibilis. Non iacet, non stat, non ambulat. Hæc enim omnia corporis sunt. Perche come dice S. Agost. de Trin. Deus dicitur sine qualitate bonus, sine quantitate magnus, sine sic tu presidere, sine habitu omnia continere. sine loco esse vbique, sine tempore sempiternus, sine mutatione sui immutabilis facere, nihilque pati.

E lo Scagliero' ne' suoi Enigmi in verbo Deus.

Quis queat infinitam Enigmate condere lucem?

Quo maior tamen est, hoc minus ipse patet.

Non capere est, quod vbique manet, non cernere certum

Non aliis dare, sed nec retinere sibi.

10 *Questo grande Architetto di due sorte cose si compiacque arricchire l'opera delle sue mani, alcuna delle quali non possono essere comprese da noi, per non essere oggetto proporzionato a' nostri sensi, altre sono a' nostri sensi sottoposte.*
 11 *Della prima sorte sono particolarmente due Repubbliche, vna felice, Cetele, Angelica, e diuina, l'altra misera, infelice, infernale, e diabolica.*

S O M M A R I O.

- D**^{IO} Ottimo per sua bontà creò il Mondo, perche fosse buono n. 1.
 La Bellezza e vn raggio della Bontà n. 2.
 La Bellezza consiste nelle variationi, e per questo creò Dio il Mondo di qualità discordi n. 3.
 Dall'vnioni delle cose discordi, nacque la corruzione, e generatione n. 4.
 Chaos, che cosa sia n. 5.
 Chaos tre secondo Platone n. 6.
 Amore nato dal Chaos n. 7.
 Quando Dio creò la materia, creò ancora le forme n. 8.
 Amor grande mostrato da Dio all'Huomo n. 9.
 Bellezza mirabile del Mondo n. 10.
 Fine perche Dio creò il Mondo n. 11.
 Creature comprese da' sensi nostri di due sorte n. 17.
 L'Huomo aiutato da Dio con aiuto vniuersale, e particolare n. 13.
 Necessità d'vnirsi insieme gli Uomini n. 14.
 Necessità di creare vn Principe n. 15.
 Due potentissimi Ministri del Rè il Proemio, e la Pena n. 16.
 Non e cosa più perniziosa nel buon Governo, che la licenza del peccare n. 17.
 Principi, e Ministri, che tollerano l'iniquità, seueramente puniti da Dio n. 18.
 Esempio notabile adotto da Plucarco n. 19.
 Soldato auuifato in sogno n. 20.
 Vno deue essere il Rè n. 21.
 Autorità in ciò d'Omero n. 22.
 Autorità di Torquato Tasso n. 23.
 Republica assomigliata all'Api n. 24.
 Gouerno della Monarchia il migliore n. 25.
 Esempio della Monarchia addotto da S. Pauolo n. 26.
 Mondo vn grande Animale secondo i filosofi n. 27.
 Natura Anima del Mondo n. 28.
 Natura, e l'istesso Dio n. 29.
 Huomo Mondo piccolo n. 30.
 Diuerfi membri del Corpo secondo la diuersità dell'Anima n. 31.
 Tre virtù dell' Anima n. 32.
 Sensi Animati quali n. 33.
 Sensi Spirituali quali n. 34.
 Sensi naturali quali n. 35.
 Tre sorte di persone nel Gouerno n. 36.

Parti del Principe, e Consiglieri di Stato n.37.

Ministri sono come la parte spirituale n.38.

Il Popolo come la parte naturale n.39.

Il Rè e come il capo, le Legge come membra li Ministri come
num.40.

La Monarchia celebrata per la miglior forma di gouerno n.31.

Monarchia quando il Principe è buono, è l'ottimo gouerno n.42.

Quando il Principe è cattino, la Monarchia è il pessimo di tutti li gouerni
num.43.

Chi non teme il gastigo riesce scelerato n.44.

Di 33. Rè del popolo Hebreo otto soli furon buoni n.45.

Quale è il Rè, tali sono i Popoli n.46.

Dio dispone de' Regni n.47.

Cura che deue hauere il Principe n.48.

Due modi ha il Principe perche il popolo viua bene n.49.

Il Principe fa officio di Tutore, e Padre n.50.

A che si riduca l'Arte del gouernare n.51.

Modo di persuadere al popolo la vita virtuosa n.52.

Il Popolo imita il Principe per farselo grato n.53.

Vita virtuosa del Principe, e stimolo al popolo di viuere virtuosamente n.54.

Obbedienza affettuosa verso il Principe, nasce dalla Virtù n.55.

Timor di Dio mezo per la vita virtuosa n.56.

Il cuore del Rè nelle mani di Dio n.57.

Li Scettri, e le Corone sono la cura di Dio n.58.

Chi è senza Dio, è senza tutti i beni n.59.

Il buon Gouerno si deue ottener da Dio n.60.

Timor di Dio non si scompagna della Virtù n.61.

La forza, e la virtù conseruano i Regni n.62.

La forza, e'l vizio rouinano i Regni n.63.

Sentenza di Cratippo reprouata n.64.

Offesa del Prossimo vien contro la Carità n.65.

Principe capo, e vita de' Sudditi n.66.

Grazia conceduta da Dio alla Toscana n.67.

Minacce di Dio a gli Ebrei n.68.

Opera di Dio sopra l'ordine della Natura n.69.

Esempio di Dauid n.70.

Esempio di Daniel n.71.

Salomone giouanetto eletto Rè n.72.

Molti giouani più saui de' vecchi n.73.

Dio a chi da vna carica, gli da anco forza di poterla sostenere n.74.

Esem-

- Esempio di Mosè n. 75.*
Mosè balbuziente eletto da Dio Ambasciatore a Faraone n. 76.
Marauiglie mostrate da Dio in detto Popolo n. 77.
Lodi delli Stati del Gran Duca n. 78.
Lodi del buon gouerno di detti Stati n. 79.
L'ozio genera Mendici, e Ladri n. 80.
Emulazione virtuosa buona ne' giouani n. 81.
Non facilmente si scorda, quel che da giouane s'apprende n. 82.
Giouani indirizzati per la strada de' vizi, difficilmente si emendano n. 83.
La vera nobiltà è la virtù n. 84.
Felice quel, che con la nobiltà del sangue, sa vnire la nobiltà della virtù n. 85.
Ministri criminali membri della Rep. n. 86.
Sieno diligenti li Principi nell'elezione di detti Ministri n. 87.
Parole di Traiano Imperatore al Senato n. 88.
Consiglio di Plutarco a Traiano n. 89.
Fede publica si serui incorrotta n. 90.
Maggiormente nel principe n. 91.
Molto più se con giuramento n. 92.
Esempio notabile in materia di mancamento di fede n. 93.
Generosità di Principe n. 94.
Non dia il Principe troppa autorità a vn solo n. 95.
Esempi in ciò de' Romani n. 96.
Esempio del Regno di Francia n. 97.
Membri non facciano l'ufficio del capo n. 98.
Capo sede principale de' sensi n. 99.
Offizio del Principe n. 100.
Galba infamato per la troppa autorità data a' liberi n. 101.
Traiano diligente in trouare huomini saui n. 102.
Il buon Gouerno non dipende da huomini sagaci, ma da buoni n. 103.
Dalla sanità de' membri, si argomenta la sanità del capo n. 104.
Ne' casi dubbi s'informi il Principe da Periti n. 105.
E differenza dal discorrere d'un negozio in camera, e metterlo in esecutione num. 106.
Esempio di Galeazzo Sanseuerino n. 107.
E facile censurare l'opere d'altri, ma non far delle proprie n. 108.
Instrumenti messi in opera in cose grandi, non riescono come ne' modelli piccolli num. 109.
Principi facilmente ingannati n. 110.
La calunnia st veste di maniera, che difficilmente con fatica, e tempo si discerne num. 111.

Vizi della Corte n. 112.

Opinione di alcuni Politici reputata falsa dall'Autore n. 113.

Ricordo di Plutarco a Traiano n. 114.

Ricordo di Nerva a Traiano n. 114.

Ricordo dell'Imperatore Traiano n. 116.

Quali debbono essere li Ministri n. 117.

Cagione perche li Ministri non si eleggono buoni n. 118.

Quali debbono essere li Ministri n. 117.

Cagione perche li Ministri non si eleggono buoni n. 118.

Della Republica del Mondo.

Cap. II.

CReò Dio (si come Massimo, così Ottimo) per bontà sua il Regno di questo
 1 Mondo, e si come la bontà fù l'architetto, e fabbro di esso, così lo fece,
 2 perche fosse buono. Et vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde
 3 bona. E perche la bellezza è vn raggio, e vno splendore della bontà, per
 4 questo lo fece ancora bello; E perche la bellezza consiste nelle variationi, le
 5 compose di varietà discordi: dalle quali discordanti e contrarie qualità, fece
 maggiormente apparire la sua Diuina Sapienza: mentre da quella discordanza,
 ne nacque l'vnione, concorrendo tutte vnitamente alla generatione a
 corruzione delle cose sublunari; dalla quale si gouerna, e mantiene tutto l'vniuerso.
 Perche se bene in se stessi considerati questi elementi in confuso habrebbono
 costituito quel Chaos descritto da' Poeti, e forse presolo da Moise nel modo,
 che tiene nella descretione della creatione del Mondo. Dicendo Mercurio
 Trimegisto nel Timandro Ser. I. mentre parlando della creatione del Mondo
 così la descrisse. E poco dipoi vna certa ombra spauentevole trascorreua
 di sotto con torto riuolgimento, e trapassaua nell'vnida Natura molto
 ammossa da ineffabile tumulto. Quindi uscendo vn certo fumo s'apriua il
 suono, uscìua vna voce, la quale io stimaua voce del lume. E di questa
 voce di lume si manifestò il verbo santo, il qual verbo soprastando all'vnida
 Natura; la riscaldaua, e dalle viscere dell'vnida Natura subitamente
 fuori volando vn puro, e lieue fuoco; andò ne gli alti luoghi. E l'aere lieue
 obbediente allo spirito, pigliò per sorte la Natura di mezzo intra'l fuoco, e l'
 Acqua. E la Terra, e l'Acqua in tal modo insieme mescolate, che la faccia
 della Terra coperta dall'Acqua in alcun luogo apparìua. Ma più chiaramente
 lo deserìue Ouidio dicendo.

Ante Mare, & Terras, & quod regit omnia Cælum,
 Vnus erat toto Naturæ vultus in Orbe,

Quem

Quem dixere Chaos: rudis, indigestaq; moles,
 Nec quicquam, nisi pondus iners, congestaq; eodem
 Non bene iunctarum discordia semina rerum. *(e poco appresso)*
 Quaque erat & Tellus, illic & pontus, & Aer:
 Sic erat instabilis Terra, innabilis vnda;
 Lucis egens Aer: nulli sua forma manebat:
 Obstabatque alijs aliud: quia corpore in vno
 Frigida pugnabant calidis, humentia siccis,
 Mollia cum duris, sine pondere habentia pondus.

Et il medesimo ne fasti lib. 1.

Lucidus hic Aer, & quæ tria corpora restant,
 Ignis, Aqua, & Tellus vnus aceruus erat.
 Vt semel hæc rerum secessit clite suarum,
 Io nouas abiit massa soluta domos.
 Altum flamma petit, propior locus Aera cepit
 Sederunt medio Terra fretumque loco.
 Tunc ego, qui fueram globus, & sine imagine moles
 In faciem redijs, dignaque membra Deo.

le quali cose furon poi con istile molto sublime descritte dal Tasso nella sua D. set.

*Se dir si può che mai la Terra, e'l fuoco
 Fusser confusi in questa orribil mischia.
 Non fuoco era, ne terra, e l'Aria, e l'onde
 Si distruggean nelle contrarie tempre.
 E ciascuna di loro nel dubbio acquisto
 Se medesima perdeua, e fiera morte
 Era la sua vittoria, e l'imo al sommo
 Male adeguato, e mal confuso appresso.*

Di questo Caos, anzi di tre Caos fa mentione nel conuito suo Platone, che altro non 6
 significano, che l'essere Ideale delle cose nella mente di Dio, dal quale (dice esso) che
 nacque l'Amore, volendo insinuarci l'Amore, che Dio ha dimostrato portarci nella
 creazione di questo Mōdo. Ma quādo questo Mōdo fù creato da Dio, mētre fù creata 7
 la materia furō' ancora create le forme, come bene dispiegò il Tasso cō questi versi, 8

*Ma l'alto Dio cred quasi repente
 La materia, e le forme. E qual sia prima
 O queste, o quello, io non mi glorio, e vanto
 Già di prouare in periglioso arringo
 E segue più basso.
 Ma quella innanzi al tempo, innanzi al mondo
 Arte Diuina fe la terra, e'l Cielo,
 Et intero ciascun, ne parte adietro
 Lasciò: ma riempì gli estremi, e'l mezo.*

*E poco appresso.
 B Così*

Così l'arte Diuina insieme accoinse
 Quasi catena inanellata, e salda,
 Gli elementi fra lor vari, e discordi.

- Ma come queste cose si sien passate, a noi basta ora considerare l'Amore grande
 9 portatoci da Dio, che per amor dell'Huomo habbia creata questa mirabile opera,
 10 nella quale, è per lo congruo sito delle parti al tutto, e per la variatione di essi, e per
 lo vestito variato di tanti, e si vari colori, con tanti variati frutti, arricchito di tanti
 tesori, di tante miniere, e di tante pietre preziose, illustrato di tanti lumi del Cielo, e
 dato ad abitare a tanti pesci, uccelli, & animali; e tutte queste, e cento, e mille, e in-
 numerabili, e indicibili bellezze, e grandezze, e merauiglie sono stat e da Dio create, e
 compartite in questo Regno del Mondo per istabilirai quella terza Repubblica che
 11 dee essere strada, dee essere scala a salire alla felice patria del Paradiso. Che perciò
 creando Dio l'Huomo lo fece centro, e circolo di tutte l'altre creature: perciò che non
 solo tutte le cose riguardano in lui come capo, e rettore di esse; per lo quale sono state
 create: Ma ancora intorno a esso, come a loro centro si raggirano, che perciò le Sfere
 stesse Celesti i Lumi loro, e gl'influssi raggirandosi li attorno gli spargono, e diffon-
 dono. Si dice ancora circolo l'Huomo come quello, che in in se tutte le cose contenga:
 E tutte le cose che scaturiscono da quel sommo bene seco riconduca al fonte dell'a E-
 ternità dalla quale deriva. E si come il gran Mondo, e di due sorte; visibile, & inui-
 sibile, così l'Huomo, e visibile secondo il corpo, inuisibile quanto allo spirito. E ben
 vero, che in quest'Huomo sono due spiriti: vno Animale, che secondo alcuni deriva
 dalle stelle, altro Intellettuale, che deriva dallo spiracolo della vita, di che si fa
 menzione nella Genesi. Tre parti dunque si trouano nell'Huomo, Corpo: il quale
 muore con lo spirito vitale, e l'Anima eterna, che l'immagine di Dio, e tabernacolo
 dello Spirito santo; e per questo quando si tratta dell'Huomo carnale nella Scritt.
 Sacra vien ehiamato con vari epiteti di disprezzo, come Cane, Volpe Lupo, Pecora,
 Porco, progenie di Vipere; se viue secondo la ragione, allora domina a gli altri A-
 nimali; se poi viue secondo l'Intelletto, allora è vn tesoro nascoso in vn vaso di Ter-
 ra, e signoreggia alle stelle, sopra le quali è destinato di douere abitare Cittadino del
 Paradiso quando uscirà da questa Rep. del Mōdo: della quale dobbiamo ora trattare.
 Di questa terza Repub. douendosi dunq; trattare ora, è necessario premettere, che
 12 delle cose, che si trouano in questa gran fabbrica, alcune sono guidate solo cō la vir-
 tù in esse inserta dalla Natura, & esse priue di tutti i sensi: altre che anno senso: E
 di queste alcune son guidate al suo fine dall'istinto naturale senza discorso, & uso
 della ragione vanno distinguendo, quali cose sien buone, e quali cattive, e mediante
 le cagioni loro, s'ano far giudizio de gli effetti: e così deliberando intorno alle azioni
 loro, s'ano far giudizio illuminati, e guidati da vno aiuto vniuersale, e da vno aiuto
 13 particolare di Dio, quali cose si debbano, e quali nō si debbano, e con le buone opere
 vanno fabbricandosi quella catena Platonica, che gli fa scala all'eterna Beatitudi-
 ne. Ma perche vñ Huomo solo non poteua per se stesso indirizzarsi a questo fine, ne
 meno proueder si delle cose necessarie per lo mātenimento della vita, furono costret-

ti a congregarsi insieme, acciò vno aiutando l'altro; superassero li disastri, che porta
feco questo disastroso corso della vita: e si porgeffero aiuto così a viuere, come a ben
viuere. Ma perche nella vita comune ciascuno si andaua vantaggiando, e più proc-
curaua il bene proprio, che il comune; fù necessario che questo bene vniuersale si de-
ferisse ad alcuno, il quale pigliasse cura della sna conseruazione: E perche per fug-
gire le discordie, che facilmēte nascono fra gli vguali, meglio si commettono li ne-
gozi ad vn solo, che a molti, Fù necessario, che li Popoli si eleggessero vn Principe,
il quale a tutti comandando, raffrenasse dal mal fare li cattini, e li scacciasse dal
commerzio de' buoni, o con giuste pene togliesse a loro le forze di potere a gli altri
nuocere, acciò se nō dall'amore della virtù, almeno dal timore delle pene s'astenes-
sero dall'operar male. E così s'incaminasse ciascuno a viuere col timor di Dio, e con
l'osservanza delle buone leggi: che questo ci volle mostrar Virg. nel 6. della sua Aen.

Hæ tibi erunt artes, pacique imponere morem.

Parcere subiectis, & debellare superbos.

Dunque due potentissimi Ministri del Rè sono il premio, e la pena. Il primo rende il
Principe amabile, e riguarda uole, e fa li sudditi animosi, e arditi a tētare cose grā-
di, e gloriose; Et all'incontro col timore delle pene scaccia dalli Stati suoi li vizi, e
viziosi. Non essendo nel buon gouerno cosa più pernitiōsa, che la licēza del pecca-
re Guai a quel Regno, doue li Principi perdonano, doue li Ministri dissimulano, e
non puniscono gli enormi delitti Poiche per questo ne vengono poi, e li Principi, e
li Ministri, e li Popoli seueramente castigati da Dio. Il castigo del quale nō può fug-
girsi anche dalli stessi Principi, che ciò fù anche inteso da' Gentili. Onde Vergilio

Si genus humanum, & mortalia tennitis arma;

At sperate Deos memores fandi, atque infandi.

Frequēti sono gli esempi, ma ne registrerò vno notato da Plutarco, più succintamē-
te, che potrà robì più a pieno lo vuol vedere; in esso lo legga. Vn pouer huomo; ma
cortese riceuè nella sua casa doue giouani Spartani, li quali inuaghiti di due fan-
cialle vergini figliuole del detto Ospite, non vedendo allora il comodo; se la possaro-
no; ma nel ritorno andatisene alla casa del medesimo, non vi trouando il Padre, fece-
ro forza alle due verginelle, e perche esse gridauano, e si lamentauano, furono dalli
due maluagi giouani uccise, e gettate in vn pozzo. Tornato il Padre: e scoperto que-
sto misfatto; ricorse a' Giudici di Lacedemonia, e nell'andare trouò vn vecchio tutto
lacrimoso, al quale raccotādo il crudel caso auuenutoli, e che voleua andare a' Giu-
dici, perche gli faceffero Giustizia: gli rispose lo sconsolato vecchio; che non andasse,
perche non aurebbe ottenuto il suo desiderio, gouernando in quel paese Aristodemo
Vomo pessimo, il quale gli auena vn giouanetto suo figliuolo; e perche non l'haueua
potuto indurre alle sue bestialissime voglie, lo scannò; ancor che fosse ricorso a' Giu-
dici, e Tribunali della Giustizia, non gli auenano dato orecchi e, non che postoui ri-
medio. Non per questo restò il Padre delle verginelle: Ma fece ricorso a' Giudici no-
minati Efori, o da quelli essend o disprezzato, ebbe ricorso al Rè: dal quale non es-
sendo ascoltato, gridaua per le piazze, e per le strade della Città, ne questo giouan-

- do, cominciò ad alzare le mani al Sole, a percuotere la Terra, e a inuocare le furie, ne vedendo le sue vendette, per desperatione si uccise. Non molto tempo dopo furono li Lacedemoni di tanta ingiustizia puniti; perche essendo essi padroni di tutta la Grecia; fece Dio sorgere E paminōda Tebano, il quale mouendo loro guerra, fu vn soldato Tebano auuisato in sogno dal Padre delle sette fanciulle, che non combattessero, se non al sepolcro delle vergini violate, e che inui fosse sacrificato vn bianco Cavalino, e così eseguito; furono inui li Lacedemoni miseramente uccisi, e spogliati di tutto quel Regno. Ma ritornando al proposito nostro; vno dee essere il Rè conforme a quel detto d'Homero nella sua Iliade
- 22 Vnus dominus, Rexque omnibus imperet vnus,
Cui Sceptrum, legesque dedit Saturnius ipse;
Et iustè præsit populis, ac consulat æqua.
- 23 Imitato egregiamente dal Tasso dicendo
Oue vn sol non impera, onde i Giudici
Pendano poi de' premi, e delle pene,
Onde sian compartiti opre, & offici,
Inui errante il gouerno esser conuiene.
- 24 Rassomigliano li Scrittori la Rep. ad vno Sciame d'Api, ciascuna schiera delle quali ha il suo Rè, al quale le altre fedelmente seruono, & obbediscono, e dal quale le altre sono rette, e gouernate: così in ogni Nazione, Regione, e Relig. è necessario sia vn
- 26 Sup. che a gli altri comadi. Con vna bella cōparatione ci mostrò S. Paol. il vero modo del buon gouerno: dicendo che ciascuna vniuersità, è a guisa d'vn Corpo umano, nel quale ogni membro ha l'ofizio suo particolare, e tutti insieme concorrono nō solo a costituire quest'huomo: ma ancora a mātenerlo, aiutādo, cōpatendo, e difendendo vn membro l'altro. Sicut enim (dice egli) in vno corpore multa membra habemus, omnia tamen membra non eundem actum habent, ita multi vnum corpus sumus in Christo singuli autem alter alterius mēbra. Il che
- 27 pare, che molto bene s'accordi cō quello, che gli antichi Filosofi diceuano, che il Mondo tutto fosse vn grande Animale, la cui Anima è la Natura, che altro nō intendono, che l'istesso Dio; secondo il detto di Seneca, Natura nihil aliud est, quā ipse
- 29 Deus, & Diuina ratio toti mundo, & partibus eius inserta. Et vicinera, dissero l'uomo essere vn Mondo piccolo. E ben vero, che essendo questo Corpo vn ricettacolo dell' Anima, & auendo l'anima diuerse virtù, fu necessario darle diuerse
- 32 membra, le quali potessero seruire per instrumenti, ad effettuare li comandamenti dell'anima nostra. Tre sono le virtù dell'anima, cioè Animale, Vitale, e Naturale, e così (secōdo Auicenna) tre sorte di membra sono nel Corpo, cioè Animali, spirituali, e Naturali. Le mēbra Animate sono quelle che sōministrano all'uomo il senso, e'l moto, come sono il Cerebello, e' Nervi gli organi de' mēbri spirit. sono quelli, che contengono lo spirito vitale, come sono il Cuore, l'Arterie, el Polm senza le quali mancādo la respiratione mächerebbe la vita. li naturali sono quelli che dāno al Corpo il nutrimento, e che seruono alla cōseruatione delle spezie, come sono lo Stom. li Reni, e gli altri, che cōcorrono cō' essi. Nel gouerno tre sorte di persone concorrono, e queste
- ris-

rispondono alle tre predette qualità. Cioè quelli, che comandano, li quali vengono rappresentati, per quella parte de' membri, che abbiamo chiamati *Animali*, li quali, si è detto, che hanno la sede loro nel Capo, come più importanti in questo Corpo Politico, e questa è la parte che tocca al Principe, a' Consiglieri di stato, o altri più intrinsecchi del Principe, dalli quali si deue hauer cura d'indirizzare li moti di ciascun' altro membro. Di questi parlando Tucidide, disse che quattro cose erano molto necessarie ne' Consiglieri del Principe: cioè. Quæ sunt agenda cognoscant. Quod exprimere sciant. Quod Principi sint amici. Et, quod vi auri integritatem propriæ vitæ corrumpi non patiantur. Perche quelli che sono stati presentati riescon trombe di passioni, non profeti di verità. Cosa non solo infelice, ma deploranda nel buo' gouerno, perche se bene quelli, che sono eleuati nelle più alte sfere del Gouerno scorgono prima de' gli altri le tempeste, e sereno. Giudicano di lontano gli auuenimenti: conoscono l'origine, il progresso, e le conseguenze de' negozi; quando l'interesse loro mette al naso gli occhiali del colore, che lor gioua: tutte le cose loro si mostran della medesima qualità: e le Balene paiono loro Ceehini, e li Cancelli Razoni. Dunque quali questi debbono essere, lo dice Isocrate a Filippo Rè di Lacedemonia con queste parole, *Aequum est apud omnes Principes maiorem esse eorum, qui vera dicere non dubitant, autoritatem, quam horum, qui ad gratiam omnia, nihil autem gratiam dignum loquuntur.* Onde Platone nella sua repubblica disse. ne quemlibet absque d' lectu recipiat consultorum. che per la carestia che vi è d'huomini buoni, saui, prudèti, e atti a bene, e senza passione a consigliare il Principe, nel gran Gouerno della sua Monarchia non volle Augusto altri, che due soli Consiglieri: cioè Mecenate, & Agrippa, e perciò stima io, che con tanta felicità gli riuscisse gouernare il Mondo anni 56. Gli altri Ministri, sono come parte spirituale di questo gran Corpo, mentre inuigilando l'osservanza delle leggi, quasi Animano, e viuificano l'altre membra. Nell' elezione de' quali, dee molto inuigilare il Principe, perche (come dice Solone) allora L' imperio sarà in ottimo stato, quando il Popolo obbedirà a' Magistrati, & i Magistrati obbediranno alle leggi. Gli altri come sono gli Artieri, e Contadini, o quelli, che non hanno parte nel gouerno, sono come membri naturali, con l' opera de' quali si somministrano le cose necessarie alla vita, e alla propagatione. Altri hanno detto, che in questo corpo Politico il Principe, e come Capo, le Leggi come membra, li Ministri come instrumenti, li quali si adoperano in questo gran Magistero. Siasi dunque come si vuole; Questo è certo, che a tutti è stato sempre sopra tutti i modi del gouerno celebrato quello della Monarchia. Onde Boezio de con. l. 3. Nosti ne, quod omne, quod est, tam diu manere, atque subsistere potest, quam diu sit vnum, sed interire pariter, & dissolui, necesse est, quando vnum esse desierit? E questo non può negarsi, poiche ricercandosi nel gouerno l'ordine, ne potendosi dare progresso in infinito, è necessario che le cose ordinate si riducano a quest' unità, come si caua da Aristotele nel 12. della Metafisica in fine. Entia nolunt male disponi, sed male disponentur sub multitudine principiorum,

non delicto, non libidini obnoxius: Pro his nos habemus luxuriam, atq; auaritiam, publice ægestatem, priuatim opulentiam. So benne che l'arte del ben gouernare, e stata sempre stimata sopra le forze vmane, che

67 per ciò Mino mostrò da Gione hauerla imparata. Licurgo da Apollo, e Numa Pompilio dalla Dea Egeria. E se bene nri Toscani di molte grazie dobbiamo ringraziare la D. bontà, tuttauia più di tutte dobbiamo inalzare le mani al Cielo di questa, d'auerci in ogni tēpo cōcessi Principi, di tãta prudēza, di tãto valor, di tãta bontà, che a ragione possono additarsi al Mondo per l'Idea dell'ottimo Principe. Et in tanto hà voluto fauorire la Diuina bontà, que-

68 sta ben fortunata Prouincia, che quelle cose, che appresso gli Ebrei furno à quei popoli minacce, & infortunij, sono à noi conuertite per Diuina dispensazione, in fauori, in carezze, in grandezze, in esaltatione di questi stati. Quando volse Dio annunciare à gli ebrei vn gran male, quando molto contro di loro, si volle mostrare sdegnato, fece dire loro per Esaia. Et dabo ado-

cap. 3.
Eccl. c. 10.

69 lescentes Principes, & paruuli dominabuntur in eis. Conforme à quello, dice il Sauio. Væ tibi terra cuius Rex puer est: Ma la Diuina

70 Sapienza, si è molto spesso compiaciuta, l'operare le cose maggiori, che siano uscite dalla sua Omnipotente mano erano, per quei mezi, che meno erano stati giudicati da gli uomini efficaci. Onde volendo fiaccar le corna del superbo orgoglio, al temerario gigante Golia, fece di mezo al gregge forgere il giouanetto pastorello Dauid, il quale solo, & inerme, armato solo di pochi sassi, e d'vn bastone; atterrassse quello smisurato colosso, col quale non arduano l'intere schiere armate affrontarsi, e di così marauigliosa grandezza, che souerchia soma sembrasse al giouanetto braccio l'orribil Teschio. Volse

71 Dio liberare dalle false accuse la pudica Susanna, contro li maluagi vecchi accusatori, non manda Sani, ò Dottori; ma fà di mezzo la turba abietta, forgere il giouanetto Danielle. Che più? per dar al Popolo Ebreo vn ottimo

72 Principe, contro à quello, che gl'haueua altra volta minacciato, eleffe per Rè loro, il giouanetto Salomone, e per felicità del Popolo Ebreo volle Dio, che fusse eletto Rè di quel Popolo Ozia, di età solo di sedici anni, il quale per cinquanta anni felicemente reffe quel Popolo, e fù il nome suo glorioso per tutto il Mondo. Fra gl'ottimi Principi del Popolo Gudaico, fù connumerato Iosia, il quale d'anni otto fù creato Re d'Isdrael, visse trentun'anno, nel qual tempo, con molta pietà, fece riparare il Tempio, e rimosse in osservanza la Legge di Dio: fece morire tutti gli Auguri, e disfece tutti gl'Altari, e dal suo Regno scacciò l'abominatione de gl'Idoli: solennizò con maggior pompa la Pasqua, che fosse mai stata celebrata dal tempo de Giudici fino al suo:

4. Reg. cap.
23.

Onde la Sacra Scrittura dice di lui: Similisq; non fuit ei Rex, qui reuerteretur ad Dominum, in toto corde suo, & post eum, non surrexit similis ei. Da che si vede esser vero, quello dice san Bernardo ad

Theo-

Theobaldum, Multos videmus iuniorum super senes intendere moribus, dies antiquorum, tempora præuenire meritis, & quod deest ætati, virtutibus compensare. *A quelli, che elegge Dio à gradi sublimi, gli dà ancora spirito, e virtù, che bastino à quella carica. E-
lesse Dio per liberare il popolo Ebreo dalla seruitù dell'Egitto Mosè Uomo
rozzo, guardiano di Pecore, e gli comanda, che vada Ambasciadore suo
al Rè d'Egitto: si scusa il semplice pastorello con dire, che non auca elo-
quenza, e che era balbuziente, e che non era il caso per parlare a vn Rè.
Obsecro Domine, non sum eloquens, ab heri, & nundius ter-
tius, & ex quo locutus es ad seruum tuum, impeditioris, & tar-
dioris linguæ sum. Ecco l'artificio di Iddio, acciò si riconoscesse l'opera
sua: volendo mandare vn Oratore al Rè d'Egitto, non si contenta di scerre à
questo vsizio vn rozzo pastorello: ma lo fa ancora balbuziente: E perciò
all'ol biezione fattali da Mosè, rispose, ò sciocco, e chi dà il beneficio del
parlare all'uomo? Dunque chi dà all'uomo questa dote, non potrà ancora
far la lingua d'un rozzo eloquente? Quis fecit os Hominis? Aut quis
fabricatus est mutum, & surdum, videntem, & cæcum? non ne
ego? Perge igitur, & ego ero in ore tuo, doceboque te, quid lo-
quaris. E chi può dubitare, che queste medesime merauiglie non abbi vo-
luto mostrare il misericordioso Signore verso questo Popolo? Che mentre ne
priua d'un Principe, il più sauiò, il più santo, il più offeruato da Principi,
il più amato da Popoli, il più lagrimato da tutti, che sia mai stato al Mondo,
del quale con ragione si può dire,*

Mors rapuit fragiles artus, terrenaq; membra

Fama volat terris, spiritus astra tenet.

*Al quale si potrebbe molto proporzionatamente applicare quello, che d'un
grand'uomo s'è detto.*

Habbi terra il terreno,

E resti al Mondo il nome

Il Celeste habbi il Ciel, che fora poco

All'Alma, al grido, & alla spoglia vn loco.

*Mossa la Diuina sapienza, la Prouidenza Eterna à compassione dell'univer-
sal dolore di questo Popolo in luogo del morto Signore, per supplire alla tene-
ra età, del Serenissimo successore, non come a gl'Ebrei, di mezzo al grege; ma
(quel che per auentura poteua parere peso souerchio, à mano femminile) collo-
cò il poderoso Scettro, di questo Governo nelle mani, di queste due Serenissime
Donne, gloria, e splendore del sesso femminile: Donne, discese da' più illustri
sanguì, che siano mai stati nominati sopra la terra, le quali, col valor loro,
con la prudenza, con la prouidenza, con la pietà, con la religione, con esem-
plarità, de costumi, con la santità della vita, anno altamente supplito alla per-
dita*

una affettuosa Obedienza, s'accordano tutti a bene, e virtuosamente viuere. E bẽ fortunato si può dire quel Principe, che con questi onorati mezi, può conseguire, il suo lodenol fine. E per far ciò, efficacissimo mezo, è il timor d'Iddio; dicendo Stefano.

56 Deum timenti, regna fortunant, Deus.

E meglio s'esplica, ne seguenti versi.

57 In Domini, est conclusa manu, terrena, potestas,
Pro meritis Reges, addit, & ille bonos,
Ipse Deus, Regnum, vires, & Sceptra, tuetur;
Omnia, vt aulpicio prosperiora, gerant.

Si racconta, nel Paral. che Giosafat, figliuolo d'Assa per essere vomo religioso, pio, & offeruante, della Legge Diuina, non solo Dio, lo costituì Rè di Gierusalẽ me: ma lo fece ricchissimo, di nome famosissimo, di valore singolare, di potenza inespugnabile terribile a popoli vicini, che infino li Filistei, & Arabi, gli erano tributari. Fù somamente prouido ne tempi della pace, e della guerra, ordinando in tutte le Città, Magistrati, e Giudici d'uomini segnalati, fabbricando Fortezze, e riempiendoli d'uomini valorosissimi. Tuttauia ridotto in euidentissimo pericolo per gli Eserciti innumerabili mossigli cõtro da Mohabiti, Amoniti, e Sirij; vedẽdo, che le forze vmane della Giudea, nõ bastauan a resistere ad vn tanto sforzo, fatto ricorso cõ ardētissime preghiere à Dio, ottēne, senza che gli Ebrei impugnassero spada, la liberatione di quel Regno, occidendosi Miracolosamente li nemici fra di loro; si che gli Ebrei non ebbero cura maggiore, che di caricarsi delle spoglie, e tesori de Nemici. E ben conuiene, che il Principe stia vnito a Dio, poi che come dice il sauio. Cor Regis in manu Dei est: onde quelli che possedessero tutto il Mõdo, sarebbono senza tutti i beni, se fossero senza Dio fonte perenne di tutti i beni. Che quando il Principe auesse la Sapienza di Socrate: la Giustitia d'Aristide: l'Arte bellica di Temistocle: l'Eloquenza di Cicerone: la Felicità di Silla: le Ricchezze di Crasso: la Generosità di Pompeo: la Grauità di Catone: la Forza d'Acchille: la Sagacità d'Ulisse: la Pietà d'Enea: è cento, e mille altre virtù, di quelle maggiori se ne trouassero; l'ane, & infruttuose sarebbon senza il timor d'Iddio. Questo prospera gli Stati nella pace, questo, li difende nella guerra. Dicendo Leone Imperatore, ne suoi documenti militari.

60 Colendus omnino Deus est, Bellorum autem in exordis maxime illum venerabis: si enim illū colueris purè, & religiosè, sienti phas est, in omnibus periculis, & perturbationibus supplicabis illi, quasi amico, & salutem, ab illo cõparabis. E à ragione, perche quando il petto del Principe è armato con la Corazza del timor d'Iddio, il quale non si scompagna mai dalla virtù non può temere colpi di fortuna, auersa, essendo massima indubitata, che

61 Vis, & virtus, firmum efficiunt imperium.

Vis, & virium turbidum, & caducum imperium reddunt.

Perche chi non vuole offedere Iddio, nõ offende il prossimo; da che ne nasce la soddisfazione de Popoli, non hò mai approuata nell'animo mio, la senẽza di Crasippo, il quale domadato, perche non gouernasse la Republica, rispose, perche se la gouernas-

si male, offenderei gl' iddij, e se la gouernassi bene, nō potrei fuggire l' offesa de gl' uomini. Percioche nel Principe l' offesa d' iddio, è ancora offesa, de gl' uomini, e l' offesa de gl' uomini, el' offesa d' iddio: venendo cōtro al Precetto della dilezion del Prof- 65
simo, e della Carità. Onde il Principe nō debbe mostrarsi mai, auer sete, della vendetta dell' ingiurie, che riguardano la persona sua, o l' interesse suo: ma solo si mostri Zelate della Giustitia, e bene vniuersale. Filippo Rè di Macedonia, padre del grā-
de Alessandro fū tātō piaceuole nella cōuersazione, e tātō mansueto cō i maleuoli suoi, che deposto l' Odio, furon necessitati ad amarlo. Onde, Nicanorre suo detrattore non cō pene come voleano i suoi Cōsiglieri ma cōbenefizi obligò talmēte, che cōuer-
tita ladetrazion in lodi, nō cessò mai, mentre visse, di celebrare la grandezza dell' animo di quel Re. Il medemo Filippo professaua, di sentirsi molt' obligato à Prin-
cipi Ateniesi, delle calunnie dateli, per auer per ciò autā occasione di operar, di rendersi ogni giorno migliore, acciò apparisse, al Mondo, che fossero bugiardi. Et Augusto, non ebbe rimedio più efficace, contro la persecuzione fattali da Cinna Nipo-
te del grā Pōpeo, che d' obbligar s'elo, con doni: E senza che lo domandasse, onorarlo del Consolato. La medesima arte, vso Tito, con due Senatori ambiziosi di Regnare, e cōgiurati contra di lui, che auendoli auuti à se, e ripresili modestamente, soggiugē-
do loro, che gl' Imperi si ottēgono per il fato, e nō per ingegno, & industria vmana: fece loro poi animo, à domandargli quello, che desiderauano, e se li tenne seco à ce-
na, & il dì seguente nel Teatro, se li fece sedere à canto: onde per questa sua piaceu-
lezza, tantō era dal Popolo amato, che lo chiamaua le delizie del genere vmano. E nō meno nella guerra, che nella pace, e sempre riuscita profittuole la māsuetudine
di che ne abbiām notabile esempio in Antigono, che trouādosi all' assedio di Gierusalemme, domandandoli gli Ebrei sospēson d' arme per 7. giorni, per poter celebra-
re la solennità della Pasqua: esso non solo gliela concesse: ma gli fece cōdurre fino alla porta, Tori con le corna indorate, & insieme gran copia, d' odori, & aromati per i
lor sacrifici: Onde vinti gli Ebrei, da tanta liberalità, passata la festa, volōtariamen-
te s' arresero. Alfonso Rè di castiglia mentre assediava Agazzira, Città posseduta
da Mori, essendo vscito di detta piazza vn Moro, con animo deliberato di ammaz-
zare detto Rè si come preso apertamente confessò, il detto Re fattol' riuestir, e dato-
li denari lo rimandò accōpagnato à Belmarino suo Signore. Il qual come che Barbaro
fosse, s' degnato che quel Moro hauesse machinata la morte d' vmo tanto generoso, e
gentile fece il Moro publicamente vccidere. Onde Seneca. Magnā fortunā, magno
animus decet, iniurias, & offensiones despicere, indignū Caesaris ira. Dee 66
ricordarsi il Principe, che essendo egli Capo di questo Corpo, in lui risiede la mente,
l' Anima, e la Vita, de suoi membri: Onde Catone orando à Romani disse loro. Nolite
existimare maiores nostros armis Remp. ex parua, magna fecisse, si ita
res effet, multo pulcherrimam eam nos haberemus quippe lociorū, atq;
ciuium preterea armorum, atq; equorum maior nobis copia quam illis
est, sed alia fuere quæ illos magnos vbique fecere, quæ nobis nulla sunt
domi industriæ, foris instam Imperium; animus liber in consulendo,
 non

ergo vbi est ordo essentialis diuersorum, ibi oportet esse vnum, quod ad illa habeat rationem. Et in 10. Methaphysicorum tex. 7.

41 In omni genere est vnum primum quod est metrum, & mensura
 42 omnium in illo genere. Ma però con questa dichiarazione, che quando il Principe, è buono, il gouerno della Monarchia è l'ottimo; se all'incontro il Principe, è cattiuo, il gouerno della Monarchia è il pessimo. Percioche non è minore il vizio del Rè perche sotto il manto Reale si copra, si come non è men velenosa la Vipera, e lo Sarpione in vn vaso d'Oro, che di legno, o di Terra. Non è pensiero mio, ma di Epiteto antico Filosofo riferito dell'Volterrano Philol. lib. 28. apophth. sicut, neque aspidem, neque scorpium propterea non perniciosos existimabis, quod in aurea theca inclusos videas. Sic & vitium noli ideo non miserum, & vile
 44 putare, quod Fortuna ornatum, atque opertum. aspicias. El di ciò si può con buona ragione temere, porche molto spesso auuiene, che quelli, che sono, sopra le leggi, e non temono di esse, il minacciato gastigo; riescono più de gli altri scelerati. Dicendo Seneca nell' Hippo. Quod non potest, vult posse, qui nimium potest. Ma à questi dice il medesimo in Eurip. Non fas potentis, posse fieri, quod nefas. E Plinio à Traiano. Cæsari cum omnia licent, propter hoc minus licet. Vt, felicitatis est, posse quantum vellis, sic magnitudinis, velle quantum debes
 45 Trentanoue Rè, ebbe il popolo Ebreo, da Saul, fino à Sedechia, fra li quali, otto
 46 soli, si numerano per buoni, gl'altri tutti, furon ripieni, di molti vizi; Occasione, che ne medesimi vizi, s'immergesse ancora il popolo, perche come disse l'Ecles. Qualis est Rector ciuitatis, tales in habitantes in ea. E S. Greg. Dum pastor per abrupta vitiorum graditur, neesse est, vt in precipitium, grex sequatur. Onde Claudiano de 4. Honorij Consul.

Componitur orbis

Regis ad exemplum: nec sic inflectere sensus

Humanos Edicta valent, quam vita regentis.

Mobile mutatur semper cum Principe Vulgus.

Sia sopra tutto il Principe offeruate, della sua parola: Ma se bene, del Gouerno delli Stati, della mutazione de Regni, degl'Imperi del Mondo, poco possano gl'Uomini, poi che le cose grandi, il grande Iddio le dispone; Dee nondimeno il Principe, fare quanto è in sè, che il Popolo, alla sua cura commesso, sia indirizzato, col mezzo della Giustizia, per la via della salute, e della pace. E questo fine, lo può conseguire il Principe, con due efficacissimi mezzi: il primo, con l'osservanza, delle Leggi, mediante li buoni Ministri: il secondo, e più del primo efficace, con l'esempio, della sua buona vita, e con l'azioni di Pietà, da se stesso operate, in beneficio de Poveri, e de gl'oppressi. Di questo, n'abbiamo, vna bella autorità, nella

Scrit-

Scrittura Sacra, nella persona di Iob, mentre esercitava, l'ufizio di Principe, dice esso. Cum sederem, quasi Rex circumstante Exercitu, oculus fui cæco, & pes claudus, & causam, quam nesciebam, diligenter inuestigabam. *Tutore, e Padre, dene essere il Principe, de suoi Popoli: perche, ad esso, non è data la Repubblica; ma esso, alla Repubblica come dice Claudiano.* 50

Tu Ciuem, Patremque geras, tu consule cunctis.

Et egregiamente quali debbono essere, le parti, del Principe, verso li suoi Vassalli, l'espone il: Morale, nella sua Ottavia, così dicendo.

Pulcrum eminere est, inter illustres viros,
Consulere patriæ, parcere afflictis, fera
Cede abstinere, tempus, atque iræ dare,
Orbi quietem, seculo pacem suo.

Hæc summa virtus, petitur hac cœlum via.

Et è, tanto aborrita, la crudeltà, nel Principe, che è in lui dannato l'usarla, ne propri Nemici; Ne sò, se sù maggiore, la lode di Cesare, di perdonare con tanta umanità, à tutti che l'auessero offeso: (dicendosi di lui, che di tutte le cose s'iricordaua e fuor che dell'ingiurie.) Quanto gli apportò biasimo, & infamia, il non volere, che si seppellissero, nè sì abbruciassero, quelli ch'erano stati uccisi, nella pugna, di Farsaglia, della quale immanità, così scrisse Lucano lib. 7.

Nil agis hac ira, tabes nè cadauera soluat,
An rogos, haud refert: Placido, natura receptat
Cuncta sinu,

E poco dopo.

— capit omnia, tellus.

Quæ genuit. Cœlo tegitur, qui non habet urnam.

Onde, Marsilio Ficino nella 5. Epist. dice Optimum, tutissimumq; est, irasci numquam: quid enim aliud est, ira feruere, quam ebrium, infanumque euadere? E Tacito in Agricola, dà per documento, al Principe, che à lui conuenga, Omnia scire, sed non omnia prosequi: paruis peccatis, veniam dare, magnis seueritatem accomodare, nec pœna semper, sed sepius penitentia contentus esse. Finalmente, tutta l'arte, del Governare, si riduce à questo, che il Principe, persuada à popoli, la vita virtuosa, il che non può fare, con mezzo più efficace, che col viuere esso, virtuosamente; Perche mentre il popolo, tutto pende dallo stesso Principe, e cerca quanto più può, di farseli grato, pensa, che il modo più facile, sia à conseguire questo suo intento, la conformità de costumi: onde circa di viuere, di maniera, che le sue azioni, siano per riniscire grate, a chi gouerna. Vedendo dunque nel Principe, vn vero ritratto della virtù, vengono stimolati, senza necessità di pene, ad essere volontariamente virtuosi, & così, legati in virtuosa beneuolenza, con 51 52 53 54 54

dita fatta d'un tanto Principe, alla tenera età del Serenissimo nostro Gran Du-
 ca, al bisogno straordinario di questi popoli, ben s'è veduto, che sono state man-
 date dalla Divina bontà, per consolatione, per aiuto, e souuenimento, per pace,
 quiete, e felicità di questi popoli, perche siano da tutti gl'estranei ammirate,
 & invidiate. E chi è quel forestiero, che metta i piedi in questi felicissimi
 Stati, che per se stesso non sappia dire, qui cominciano quei fortunati paesi
 posseduti dal Gran Duca di Toscana: E che meraviglia, poiche dall'amenità,
 dell'aria, dalla industriosa coltiuatione della Terra, da gl'Edifizii bene
 intesi d'Architettura, dalle Strade bene accomodate, dalla sicurezza del
 viaggio, dall'osiosità de gli abitatori, dalla politia de costumi, dall'am-
 ministrazione della buona, e spedita Giustizia, dall'abbondanza de viueri, si
 può meritamente fare, da tutti, questa indubitata conclusione, che non sia
 popolo alcuno, meglio, e con più prudenza governato. E per dire il vero quan-
 da furon mai le leggi vecchie meglio offeruate; le nuoue con più maturità sta-
 bilite, le cose del pubblico meglio ordinate, le superflue vanità sbandite, la
 Giustizia più retta, li Ministri più incorrotti, la pace più sicuramente goduta, l'
 arti più sicuramente esercitate, l'abbondanza in tēpi tanti penuriosi, cō più es-
 ta prouidenza, cō più liberalità procurata, e mantenuta? E vero, che tutti i Prin-
 cipi fanno, che l'Ozio genera mendichi, e ladri, e per questo tra l'opere de
 Principi reputate gloriose, sono le fabbriche, le strade, le diseccazion i de
 letti de fiumi, le fortificazioni, & altri da tenere impiegata la plebe, e dar-
 li occasione, che possono viuere; e più di tutte sono commendate le case delle
 miniere, perche se bene il Principe non vi guadagnasse, assai guadagna col
 mantenere quei poveri, e con riempire lo Stato suo d'Oro, e d'Argento: onde
 si dà materia à traffichi, e à negozi, e così si augmentano le gabelle, e si dà
 da viuere alla povertà. Ma chi vide mai con più pietà, congiunta la ma-
 gnificenza, che mentre con Regal grandezza si tirano innanzi le fabbriche
 cominciate, mentre se ne fabbrican delle nuoue con infinita carità verso i
 poveri, si ammettono à lauorare i ragazzi, e gl'infermi; con espresso ordine
 à soprastanti, che lasciano fare à ciascuno quello, che può, se bene poco, o
 niente risultasse l'opera loro. Quando mai con maggior eccetto di pietà fu-
 ron i poveri raccolti, e fabbricati per seruizio loro capacissimi ricetti, e di
 vitto, e vestito à così gran numero proueduto, con ordine alla perpetua loro
 conseruazione. Con quanto larga, e si può dire prodiga mano sono state le
 Conuertite, e gl'altri luoghi più soccorsi? Per non trattare di negozi grandi,
 e grauissimi, con tutti li maggiori Potentati di grandissime consequenze, con
 tanta magnificenza tirati à fine le foresterie de Principi grandi, con tanto
 splendore riceuti, e con tanta liberalità regalati. E come che queste cose sia-
 no state importantissime; non per questo le valorosissime Signore, anno punto
 trascurata la cura familiare, sapendo secondo l'opinione di Eschine, che Qui

in sua familia non bene vixerit, in communibus quoque Reip. negotijs, similiter versaturum, existimandum esse. *E à tutte le cose, anno così perfettamente proueduto, come se vna cosa sola, di esse, auessero auuto ad effeguire. Et in particolare la prouidissima Madre, con ansiosa cura, hà data esatissima opera, all'educazione de piccoli suoi figliuoli; e perche sapeua, che le scienze ue plebei sono Argento, ne nobili Oro, ne Principi Gemme. E che Salomone preponeua la sapienza alli stessi Regni, dicendo d'essa. Præposui eam Regnis, & sedibus & diuitias nihil esse dixi, in comparatione illius: nec comparaui illi lapidem præciosum, quoniam omne Aurum, in comparatione illius, arena est exigua, & tanquam lutum aestimabitur Argentum, in conspectu illius. E che essendo Prometeo ascso al Cielo, & imparato di Giove molte cose, domandò curiosamente al medesimo, perche causa il pianeta del Sole, e quello di Mercurio camminassero sempre vnitamente, per tutto il giro del Cielo, gli rispose Giove, che si come il Sole, gouernatore de lumi, non cammina senza la stella di Mercurio, figurata per la Sapienza: così in terra, non si deue dar Potenza, senza la Sapienza, e concessa lungamente non può regnare. Non si può dire, con quanta arte mettesse i fanciulletti, in emulazione, e gara, di chi più potesse imparare, ora accarezzando questo, ora regalando quello, che meglio si fusse diportato nelle lezioni. E mentre li faceua esercitare nelle scienze, sapendo, che il principio della sapienza è il timor d'iddio, con la frequenza de Sacramenti, con l'esortazioni, e con l'esempio, gl'incaminaua per la strada della disciplina Christiana, e nel seruiuo di Iddio; e à ragione, perche come dice il proverbio trito, Qui non assuescit virtuti dum iuuenis est, a vitijs nescit discedere, quando senescit. Cauato da Salomone, adolescens iuxta viam suam, etiam cum senuerit, non recedet ab ea. Conforme al detto d'Orazio.*

Quo semel est imbuta recens seruabit odorem
Testa diu,

Et vn altro Poeta disse.

Quod tu institisti puer, haud abibit vnquam
Tecum tua facta, & tua dicta consenescent. &
Quod noua testa capit, inueterata sapit.

E Vberto Scuteputeo. Nihil consultius, quam optimis assuescere: nam plus est bene institui, quam bene nasci. Dediscit animus serò, quod didicit diu. E quelli, che à buon ora si incamminano per la strada de vizii, tardi, ò non mai ritrouano la strada della virtù. E in vero, che giouerebbe nascer Principe, e Padrone de gl'altri uomini: mentre da per se stesso, si facesse seruo de vizii dicendo il Beato Alano.

Quid

De plantis
natura.

Quid tibi nobilitas, quid clarum nomen auorum

Si feruus vicij factus es ipse tuus?

Nobilis est enim, si quis virtute refulget,

Degener est solus, cui mala vita placet.

Sat. 8.

Il medesimo lungamente scrive Giouenale.

Stemmata quid faciunt? quid prodest pontice longo

Sanguine cenleri? pietosq? ostendere vultus

Maiorum, & stantes in curribus Aemilianos?

Si coram lepidis malè viuatur.

E segue di poi.

Tota licet veteres exornent vndique cere

84

Atria, nobilitas sola est, atque vnica virtus.

85

*Felici quelli, che alla nobiltà del Sangue, fanno aggiugnere la nobiltà della virtù. Tre sorte di nobiltà dice Baldo trouarsi, le quali tutte deuono essere nel buon Principe, cioè la Nobiltà, Teologica, la Naturale, e la Politica; la prima, e massima Nobiltà, e quando ci trouiamo in stato di virtù, & in grazia d'Id-
dio, della quale si dice al primo de Rè c. 2. Quicumque honorificauerit me, glorificabo eum, qui autem contempserint me, erunt ignobiles. La Nobiltà naturale, la quale si può considerare in due modi, la prima come conueniente ancora à gl'Animali Irragioneuoli, come diremo d'un Falcon domestico e un seluaggio, un Cane gentile, e un mastino: la seconda quanto si considera l'uomo per sua natura esser Nobile, e in questo modo consideriamo l'uomo, ò come libero, ò come seruo: la terza riguarda gli Onori, Gradi, e Dignità alli quali è assunto al gouerno, e come le due ultime sono sempre necessariamente nel Principe, coì si deue più de gli altri studiare, che si ritroui in lui la prima, senza la quale poco gli profitterebbero l'altre. Tale dee essere l'Ottimo Principe, tale dobbiamo sperare, che sia per riuscire il Serenissimo Nostro Signore, con tanto studio, e diligenza educato; vedendosi la vita sua, e costumi così andar componendo, che non meno per la virtù propria; che pel sangue, & Progenitori suoi, si sia per dimostrare riguardeuole, e chiaro. E se l'esterno può far fede della qualità interna, che fù mai di maggiore aspettazione; chi dette sebro mai d'Animo più Nobile? Se gli antichi tanto commendarono la faccia di Demetrio figliuolo del Rè Antigono, nella quale pareua si scorgeffe vn certo temperamento, che allettaua gl'Animi ad amarlo: che si deue dir del Serenissimo Nostro Signore; nella cui faccia, non pure si vede scritto, ma al naturale scolpito, vn v-
noritratto, della stessa Modestia, della Pietà, della Benignità, della Clemenza, della Magnificenza, della Generosità, della Prudenza, della Maestà, e di tutte le virtù. Ma, perche à me non s'aspetta metter (come si dice la bocca in Cielo,) e perche à me si conuiene con riuerente silenzio onorare la sublimità di così eccelsi Eroi; lassando la cura à più purgato inchiostro di celebrare gli Enco-*

mi douuti à queste Serenissime Altezze: descendo io all' assunto mio instituto, che è di trattare de Ministri Criminali parte, e membri ancora essi in questo gran Corpo: intorno all' elezion de' quali molto debbono i Principi esser diligenti, perche vn membro putrido può ancora tutti gl' altri membri corrompere, e contaminare. Scriuendo Traiano Imperadore al Senato Romano nel principio, che fu assunto all' Imperio, gli disse queste parole. Raccomandouì molto, che gli Vfizî del Senato, e del Popolo non gli vogliate collocare in persone ambiziose, o auare, perciò che non è nel Mondo vn Animale più pernicioso per la Repubblica, quanto l' Uomo, che ha ambizione di comandare, ò cupidità di Tefaurizzare. Platone nel libro della Repubblica consigliaua, che si eleggesse per Gouvernatore, chi fosse giusto nel sentenziare, veridico nel parlare, costante nell' interpretare, tacito ne secreti, e largo nel donare. Alessandro Seuero Imperadore faceua pubblicamenee bandire per le piazze quando volena mettere alcuno per Gouvernatore in qualche Prouincia, acciò che ciascuno, che volesse lo potesse accusare se di lui si sapeua difetto alcuno. Eleggga dunque il Principe per Ministri quelli, che conoscerà d' animo umilmente eccelso, e con la facilità di grauità mescolata di scienza celebre, di esperienza prouata, ma sopra tutto di bontà somma, d' animo incorrotto, e incorruttibile, e done tutte queste cose non possono concorrere, proponga sempre il buono al sauiò, e l' animo sincero al prudente, purchè la bontà non sia accompagnata dalla inettitudine, ò insufficienza; e si guardi sopra tutto di non eleggere uomini temerari, e che molto si promettono di loro stessi, perche questi saranno ordinariamente ignoranti, e quello, che è peggio, che si sdegnano di riceuere gli altrui documenti, & auertimenti, & anno le leggi, e le decisioni nel propio ceruello stampate dall' ignoranza, e guai à chi capita loro per le mani. Sia il Ministro d' Animo ingenuo di coscienza pura, ne mai elegga uomini viziosi, e che lungo tempo sono stati nel peccato, come publici Concubinari, ò Vsurai, non potendo questi bene deliberare, mentre son priui della Diuina luce della Grazia. Dereliquit me virtus heros. (dice David) & lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum. E San Girol. in Hieremia, Omnis homo, qui comederit vnam acerbam, obstupefcent dentes eius, hoc est, qui peccauerit stupido erit in consilijs capiendis, animo enim per libidinem corrupto nulla honestum inest. Cra. conf. 15. Iudicem peccatis irretitum non potest discernere merita causarum. Et in vero come potrà mai vn Principe pio eleggere Ministro alla cura de suoi Popoli vn nemico di Dio? Il che fù così bene offeruato in quella gran Repubblica di sparta, che auendo vn certo Demostene uomo scellerato proposta vna cosa utilissima per la Repubblica, il Presidente del Consiglio non volle, che si mettesse a partito disse Eandem sententiam ab optimo Viro, & Senatore pronunciari, affinche non fosse autore vno indegno, d' vna cosa che per se stessa era buona: Sia di fede incor-

rotta il Ministro, ne prometta mai cosa, che non possa, e non voglia offeruare.
Ma perche questa è cosa di troppa importanza, mi si dia per grazia questa licen-
za, e mi si perdoni questa temerità. Terche quanto è più da stimarsi la virtù
della fede tanto si vede disprezzata; come dice il Pontano.

Quo fugis rerum Dea? quo Deorum

O Fides nutrix? maria alta te te

Hospitem pellunt: fugat ipsa iniquo

Foedere tellus.

Te fugant arces, fora, templa, castra,

Te fugant Reges, fugat & Sacerdos

Summus, heu ne te vndique fugatam

Arceat Aer.

E quell'altro Poeta,

Ante Iouem generata decus, Deumque, hominumq;

Iustitiæ confors, tacitumque in pectore numen.

Incorrotta debb'esser la fede ne' ministri: Ma maggiormente nel Principe, mag-
giormente tra Principi, massime quando col fortissimo vincolo del giuramento
viene astretta, & annodata; perche allora non solo come uomo ad uomo, o come
Principe a Principe si promette: ma si obbliga come uomo a Dio. Si può vede-
re nel Argentone nel 4. libro al cap. 13. Il mal successo del Duca di Borgogna,
93 per hauer mancato di fede al Contestabile, per auerlo dato in mano del Rè dopo
hauerlo assicurato ne suoi stati, e infiniti se ne potrebbe addurre: ma ne addurrò
vn' esempio solo, per auentura assai noto, ma via più che noto, notabile è sem-
pre memorando, e tremendo. Auenia Vladislao Re d'Ungheria fatto pace con
Amurat Signore de Turchi, e quella con giuramento fermata, e stabilita: ma
vedendo di poi il vantaggio suo senza nuoua causa la rompe, e fece ad Amurat
con l'esercito suo molti danni, riducendolo in pericolo della propria vita. Al-
lora Amurat cauandosi di seno la capitolazione fatta con Vladislao doue era
notato il solenne giuramento del Rè, & alzati gli occhi al Cielo, O Giesù
Christo in questa carta si contiene la pace, che anno stabilita. O Giesù
ni, con giurare sopra al santo tuo Euangelio, chiamando per te, e per te es-
sa la testimonianza del tuo Santo Nome: & ora anno rotta la pace, e perfida-
mente il loro Dio rinnegando. Se dunque Christo, tu se Dio, con li Essi ti ren-
no, e confessano, ti supplico vendica le ingiurie, che sotto la tua fede mi sono
fatte; e mostra à quelli, che non conoscono il tuo Santo Nome la tua Giustizia,
& il gastigo, che dai à i violatori della tua fede. Mentre che Amurat diceua
queste parole, stava Valdislao armandosi, & incontinentemente cased l'elmo di mano
al Paggio, che presentare glielo voleua. Il Cauallo fuora del solito fece molta
resistenza di non si lassar cavalcare dal Rè, e nel più sereno Cielo venne vn tur-
bine rouinoso di vento, che squarcio lo Stendardo Reale, e tenendolo dall'assa lo
portò

portò via: tremò la Terra, & il Rè ferito fu dal Cauallo trasportato in mezzo a' Giannizzeri, & in tagliato à pezzi. E se bene la cagione di così orribil caso, è risposta nel seno di Iddio: Tuttavia, per quanto il giudizio umano può arriuare, pare che si possa giudicare, che pel disprezzo d' Iddio nella fede rotta ciò gli auenisse. Onde Salomone auuertì il Rè, non decet Principem labium mendax. 94
 E non solo dee il Principe offeruare la fede: ma sempre mostrarsi generoso, e non s' imbrattar mai in alcuna fraude. Esempio notabile n' auiamo da' Romani, che auendo Nicia domestico, e familiare di Pirro offerto a Romani, co' quali Pirro guereggiaua, di ammazzare detto suo Rè; se i Romani gli voleuano dar premio, i Consoli di quella Repubblica in vece di accettare il partito, ne scrissero distintamente à Pirro acciò auesse campo di guardarsi, affermando non voler esser vittorioso per la fraude, ma nel proprio valore. Ne senza brutta notte d' infamia può passare l' azione di Cleomene, il quale fatta tregua per sette giorni co' suoi nemici vna notte mentre essi dormiuano sicuri sotto la data fede improuisamente gli assalì, e gli uccise, e rimproueratali la fede rotta rispose, che la tregua era stata fatta per sette giorni, non per la notte. Il quale non restò senza la sua pena, poi che venne in tanto furore, che da per se stesso strappandosi i genitali se ne morì. Ma ritorniamo al proposito nostro: Ottimo chiama Esiodo quel Principe, il quale per se stesso conosce, e sa tutte le cose; ma perche l' imperfezione umana arriuì à questa sublimità dice il, medesimo, che molto vicino a questa imperfezione, s' accosta quel Principe, il quale volentieri ascolta gli uomini litterati, e prudenti. E dunque necessario, che il Principe abbi appresso di se uomini di valore, i quali ne casi ardui, e pericolosi lo consiglino, cosa che in tutti i tempi anno costumato i più famosi personaggi, come dalle Istorie si può chiaramente vedere: Ne deue mai il Principe dar tanta autorità ad alcuno, che quando lo volesse rimuouere, ò gastigare, non sia in potestà sua di farlo senza disturbo. Auendo Pompeo con l' autorità grande, che auca nel Popolo Romano fatto assumere alla dignità del Consolato Lepido uomo scellerato; Silla Dittatore gli disse, veggio, che vai altiero di auer vinta questa pugna, e di auere aut tanta parte nel Popolo, che in grazia tua abbi eletto Consolo il più cattiuo uomo del Mondo in concorrenza di Catulo, che è il miglior uomo di questa Città: ma bene ti auertisco à star vigilante, auendo armato vn uomo cattiuo, e tuo auersario. Il che poco dopo Pompeo esprimetò per le guerre, che Lepido suscitò contro di lui. E se bene queste guerre Pompeo le superò, non gli successe già così di Cesare, che auendolo esaltato sopra gli altri, fu poi l' ultima sua ruina, e cagione della sua morte. Auendo i Capi del Regno di Fràcia inalzati oltre ogni proportioni i Maiord, di quella Corona, è risposta sopra di loro la cura, non solo della Causa, ma delle Milizie, e la distributione de gli Ofizi e delle Dignità, comportando, che i membri facessero l' Ofizio del Capo, diedero materia alla casa di Carlo Magno di occupare quel Regno. Il che auuertito da successori di vgo Diap, veduta questa autorità trasfusa quasi nella dignità de' Conne- 95
 96
 97
 98

- stabili . con molta prudenza li leuarono via detto Magistrato : Perche , che
li Ministri gouernino , e non il Principe ; è come volere , che vn braccio faccia
99 nel corpo l'vficio del Capo . Il Capo è la sede de sensi principali , e principio ,
e origine di tutti l'instrumenti del Corpo , così sensibili , come animali : il ri-
cetto della Sapienza , della Prudenza , e di tutte le virtù ; dal quale si trasmet-
tono à tutte l'altre parti il senso , il moto , e l'azioni , e ciò che abbiamo di buo-
100 no nel Corpo . Dal Principe dunque debbono deriuare gli Ordini , le Dignità ,
gl'Vfici , e le Grazie , e dal Principe immediatamente debbono essere riconosciu-
101 te da quelli , che le riceuono . Si dice di Galba Imperadore Romano , che come ,
che buono fosse , fù nondimeno dal Popolo poco amato , e lassò di se non buona
fama per colpa de' pessimi liberti , de quali dicono le Istorie , Præpotentes af-
102 ferebant cuncta venalia . Scriuendo Traiano à Plutarco suo Maestro , gli di-
ce In quello che più mi occupo è in cercar uomini sani per la Repubblica , & vo-
mini valorosi , & animosi per la guerra , & uomini discreti per la casa mia . E
ti so dire , che per ammazzare , e guerreggiare me ne auanzano , e per consiglia-
re me ne mancano : perciò che il consigliare è vn vfficio , che molti l'vzano , e pochi
103 lo fanno vsare : & il medesimo scriuendo al Senato gli dice , che i Consiglieri non
sono buoni per essere sagaci , & astuti , per che il buon gouerno non dipende dalla
sagacità : ma dalla bontà . Il primo segno della prudenza del Principe è d'eleg-
gersi Ministri , che siano da Popoli commendati , e quanti più sono e migliori ;
tanto maggior gloria è del Principe : Poi che la sanità delle membra fa fede , che
104 il capo anch'egli sia d vn ottimo temperamento . Se bene senza sua colpa , in que-
sto sarà bene spesso poco commendato , riuscendo di rado di poter fare di buoni
Ministri elezione , essendo questi più che bianchi corni rari . Onde a nostri tem-
pi possiamo dubitare , che per castigo de Popoli pur troppo dissoluti , e senza
timore di Dio ci siano Ministri tanto scellerati , e se per buona fortuna nostra ,
e per immensa misericordia d'Iddio ci fosse concesso , che i Popoli diuentassero
migliori potremmo altrettanto sperare , che ne fossero con la medesima Diuina
misericordia concessi Ministri di più soddisfazione , e di maggior bontà dicen-
dosi Esaia al capit 1. Vagrenti peccatrici , populo graui iniquitate , se-
mini nequam , filijs sceleratis , dereliquerunt Dominum , blasphemau-
erunt sanctum Israel , ab alienati sunt retrorsum . E per ciò soggiun-
ge , che manda loro , e manderà tanti mali : ma se si rauedranno , faranno pe-
nitenza , ricorreranno S. Diuina Maestà promette Ministri buoni , e consolazio-
ne a loro tranagli . Et conuertam manum meam ad te , & excoquam
ad purum scoriā tuam , & auferam omnem stannum tuum .
Et restituiam Iudices tuos , vt fuerunt prius , & consiliarios tuos ,
sicut antiquitus : post hæc vocaberis Ciuitas iusti , Vrbs fidelis . Sion
in iudicio redimetur , & reducent eam in iustitia . Onde fù detto , Con-
siliarius malus est magnum Dei iudicium in Rempub. corruptam .
105 Debbe il Principe ne casi dubbi pigliare informazione da quelli , che sono di
quel-

quella professione della quale si tratta, e da quelli, che più lungo tempo sono versati in detta arte; Perche è gran differenza à immaginarsi vna cosa, e discorrerne, o scriuerne in camera dal metterla poi in pratica; e molti sono, che giudicano i falli; ma pochi fanno ben colpire la palla. Ciascuno nella sua immaginazione compiacendosi de suoi pensieri, ne sente diletto, parendoli, che quel capriccio abbozzato nella sua mente sia per riuscire con molta facilità. Ma quando le cose diuise nel ceruello si riducono all'atto pratico, allora ci accorgiamo quante fatiche conuiuen durare, quanti scogli schifare, quante difficoltà superare, quanti tranagli sopportare per tirare à fine quella cosa, che fu così facile mostrata, e pure gli accennati impedimenti non erano stati veduti, nè considerati, nè pensati da quelli, che gl'auenano proposti. Allora ci accorgiamo, quanto sia più ageuole stare sopra a' tappeti alle finestre à vedere, e giudicare i colpi de gli altri, che ben colpire con la Lancia in Giostra perigliosa. Galeazzo anseuerino (di chi fa menzione il Guicciardini) con la fuga d'Alessandria fece conoscere al Mondo quanto sia differente arrestar bene vna lancia, contro vn legno, che non si moue, di che faceua esso professione, d'essere esattissimo maestro, al pigliare sopra di se à gouernare vn esercito. Facilmente sidi-
 scorre sopra l'opere altrui, e più ageuolmente si biasima di que' lo che si operi, e quando questi tali si metteranno all'impresa vedranno bene come ad ogni passo troueranno sassi, triboli, e spine. So ben io, che Polibio, che Vegezio, che Vitruuio, che Palladio, & infiniti altri; molte regole danno, le quali non solo in astratto appariscono vere per le ragioni, che concludono: ma ancora messe in pratica con instrumenti piccoli fanno l'effetto disegnato, che poi fatta l'esperienza con instrumenti grandi sono del tutto riuscite vane. Come l'in-
 strumento, col quale da alcuni si pretese poter votare i Canali di Venezia. E non è molto, che interuenne il medesimo d'vno strumento nouo portato da vn forestiero in questo Stato. Pericolo grande, e quasi inenitabile porta il Principe d'esser ingannato da quelli, che manco douerebbono; perche ciascuno valendosi del vantaggio, mentre vuol vendicarsi contro d'alcuno, e mettere in disgrazia, o questo, o quello, con l'occasione d'auere l'orecchio del Principe, la natura del quale essendogli nota, conoscendo quello, che più il Principe abborisce, fa molto bene pigliare il tempo per ispargere i semi dell'Odio, accioche di nascosto germogliino, e che poi cresciuti producano frutti pessimi, da precipitare l'innocenza stessa, se Dio per sua bontà, con vn modo molto efficace non vi prouede: Vestendosi la calunnia di tal maniera, che senza fatica, e tempo non si discerne dal Vero. Anzi che regnando nella Corte la fraude: Fraus sublimi regnant in aula. dice Seneca nell'Ippolito, non par, che possaturarui, chi alla fraude, & chi non sà dissimulare fingere, & ingannare. Arte, che meglio di tutti i libri, e Dottori l'insegna la corte istessa secondo il detto di Seneca in Tieste.

Vt nemo doceat fraudis, & sceleris vias,

C 2 Re-

Regnum docebit

Verum hodie laus est, non vltima fingere vultum

Et simulare probe; nec qui fallere nescit

Mentirene feret sapientis nomen in aula.

Ma quelli, che camminano per queste strade non istimo io sian buoni Politici, ne romini da bene, ne buoni Christiani, perche mentre vogliono per vie illecite acquistare onore, ed vtile, perdono la candidezza dell'Animo, e quella sincerità, e purità, che conuiene a veri Gentilhuomini, a veri Nobili, e a buon Ministri. Non conuenendo ad Animo ingenuo confidar più nell'artificio affettato, ed astuzie d'uomini maligni, che nella bontà del Principe, il quale tardi, o per tempo scuopre la verità. La quale molte volte più sicura intende il Principe, da persone basse, e rozze, che si come operano, così parlano secondo la Natura, che da Satrapi, e Primati della Corte. il Rè Antigono in vn vil tugurio sentì quella verità, che non auena mai potuto intendere ne Palazzi Regij. Perche essendosi in vna caccia smarrito da suoi; non essendo da quella rozza gente, doue era capitato, conosciuto, e domandando che cosa si diceua del Rè, vdi da loro quelle cose, che erano degne d'emendatione nella sua vita. Intenda il Principe da gente basse, quali siano li Ministri, e come sia il Popolo da loro trattato, e se non saranno buoni, faccia riflessione da chi gli siano Stati proposti, e allora, poi che il mezzo non sarà stato la virtù, vada inuestigando, che fine possa auere auto chi l'ha proposto, o raccomandato. Molti romini (dice Plutarco a Traiano) ho io conosciuti in Roma assai generosi, e potenti, i quali non furono tanto onorati per gli vsu, che ottemero, quanto furon vituperati per i mezzi infami co' quali li procurarono. Per ridurre dunque in vn breue compendio, quali debbono essere l'opere del Principe si vegga quello, che insegna Plutarco scrivendo a Traiano Imper. dicendogli Imperio che tu acquisti si, per esser grato a tutti, lo conseruerai, essendo giusto con tutti, se tu sarai grato a gli Iddi, paziente ne tranagli, cauto ne pericoli, affabile co' familiari, benigno co' forestieri, non cupido di tesori, non amatore de' tuoi propri desiderij, tieni per certo che lascerai di te perpetua fama ne secoli futuri, e gouernerai in souera pace la Repub. E lo stesso Traiano scrivendo al Senato gli dice. Le parole vltime, che Nerua mio Sig. mi scrisse furono queste.

Onora i Templi, temi gli Iddij, mantieni la Giustizia a Popoli, difendi i poveri; perche facendo tu questo, ne i tuoi nemici ti supereranno; ne i tuoi amici ti abbandoneranno. E poco appresso soggiunge. Raccomandoumi molto il soccorso a Poveri, l'amore a gli Orfani, la protezione alle Vedoue, e che facciate prouisione alle querele, percioche gl'Iddij non fanno mai crudeli vendette, se non contro a quelli, che mal trattano i piccoli. Tali dunque debbono essere scelti i Ministri dal Principe. E meglio insegnò a Mosè Ietro suo suocero; dicendogli. Prouide autem de omni plebe viros potentes, & timentes Deum, in quibus sit veritas, & qui oderint auaritiam, & constitue ex eis Tribunos, & Centuriones, & Quinquagen-

narios, & Decanos, qui iudicent Populum omni tempore, quicquid autem maius fuerit referant ad te, & ipsi minora tantummodo iudicent. *E Santo Agostino a' suoi Frati dice il Giudice, che vi hà da giudicare dee esser vecchio, prudente, casto, temperato, che sia sale della terra, e luce del Mondo; sia finalmente tale, che il salario maggiore delle sue fatiche, l'aspetti da Dio con premio di Vita eterna. E Santo Ambrogio vuole, che siano à vitijs alieni, virtutibus præditi: moribus probati, experientia instructi. So benè io, che queste cose non auerebbono difficoltà, se per se stesso il buon Principe potesse farlo: ma come soleua dire Diocleziano. Imperator, qui domi clausus est, vera non nouit, cogitur hoc tantum scire, quod consiliarij loquuntur; facit iudices; quos fieri non oportet: amouet à Republica, quos debet retinere, ita vt bonus, cautus, optimus venditur Imperator. Ma questo è male inmedicabile, se il datore della medicina con singolare antidoto non lo sana. Finalmente debbono tutti, e più di tutti il Principe scolpirsi nel cuore le parole di Biante. Habebis in negotio memoriam, in occasione cautionem, in moribus generositatem, in labore constantiam, in diuitijs amicitiam, in oratione persuasionem, in silentio ornatum, in sententia iustitiam, in audacia fortitudinem, in actione potentiam, in natura pietatem. Fortunatus, modeste agas infortunatus, prudenter. Viuens fac lauderis Moriens, Beatus puteris.*

S O M M A R I O.

Il Magistrato dimostra l'Uomo. n. 1.

Esposti alla Censura di tutti. n. 2.

Strada di mezzo difficile. n. 3.

Sia costante in far la Giustizia. n. 4.

Errori dal non far la Giustizia indifferentemente. n. 5.

Ministro membro del Principe. n. 6.

Sia presto à riparare à pericoli. n. 7.

Abbia l'occhio alli scandolosi. n. 8.

Altro vuol la Giustizia, altro il buon gouerno. n. 9.

Non solo si deue far cosa giusta: ma giustamente. n. 10.

Maturità necessaria nel Giudice. n. 11.

Considerationi intorno alla spedizione. n. 12.

Due inconuenienti dell'immatura prestezza. n. 13.

Pessimi effetti della precipitata spedizione. n. 14.

Detto sciocco de gl'ignoranti. n. 15.

Tormenti non si danno senza indizi. n. 16.

Tormentati confessano talora quel che non an fatto. n. 17.

Come si spediscono le cause. n. 18.

Più importa punire delitti, che presto spedire le cause. n. 19.
Quali siano le parti d'un buon Giudice. n. 20.

De Magistrati in genere.

Cap. III.

- 1 **I**l Magistrato (come dice Biante) dimostra l'uomo: perche essendo quelli, che
sono ad alcun grado di dignità eleuati, esposti à gli occhi di tutti, ogn'uno
2 stà le loro azioni offeruando, se fanno bene, anno fatto quello, che conueniu-
loro; ma se l'azioni di essi non riescono felicemente, ancorche con somma pruden-
za fossero state maneggiate, sono da tutti fieramente lacerati. Se voglion fare
la Giustizia si rendono odiosi à chi tocca d'essere castigato. Se non vogliono dis-
gustare l'Amico offendono la Giustizia che vuol dire offendere Dio in rouina, e
3 dannazione dell'Anime loro; il tenere vna strada di mezzo è molto difficile. Dun-
4 que chi vuol ingolfarsi in questo pelago è necessario fermare l'occhio dell'intel-
letto nella Tramontana della Giustizia; e lasciar soffiare i venti dell'Inuidia, l'on-
de turgide di quelli, che minacciano. Non dee il Ministro delle cause Crimi-
nali viuere alle speranze, ne al timore, essendo queste la peste della Giustizia,
dicendo lo Scaligero.

Nil deterius spe: necat hæc virum virilem

Hinc adde metum carnificem serenitatis.

- 5 Pensar sempre dee il Giudice, che in quell'vsizio si rappresenta vna persona
publica, e considerare quanno detrimento farebbe all'onor proprio quanto dan-
no alla Repubblica, quanto torto al Principe che l'ha eletto per suo membro, e
cooperatore à sostenere il graue peso del Governo, quanta offesa à suoi Cittadi-
ni, e che graue peccato commetterebbe contro alla Diuina Maestà, abusando
quel talento datoli da Dio, col quale lo fa superiore a gli altri, al quale ha pro-
messo con giuramento, come si costuma nel principio di detti vsizi, di bene e di-
6 ligentemente esercitare la carica offeruando le Leggi, e Statuti di quei Popoli,
da quali senza vrgentissima causa non si dee discostare. Ricordisi, che è mem-
bro d'un Capo buono, d'un Capo giusto, d'un Capo santo, col quale conforman-
7 dosi, dee esso ancora esser buono, giusto, e santo. Sia presto, facile, e grato in
ascoltare che si chiama offeso, e proueda presto à mali imminenti: perche la par-
te principale del Ministro è di procurare, che non nascano disordini. Che l'at-
tender solo a punire li delitti, dopo che sono successi, e cosa da Ministro debole, e
da poco. E perciò stia vigilante, quando nella Città, ò nella Prouincia vi so-
no uomini scandelosi, e di mala vita, fomentatori di risse, e di discordie: e se
8 con li semplici termini di Giustizia, e con la limitata autorità sua non può arri-
uare à prouederui à bastanza, dee darne conto à Ministri superiori, e se non ba-
9 stà darne parte allo stesso Principe: Perche altra cosa è quella che vuole la Giu-
stizia

Pizia ordinaria, altra cosa è quella che ricerca il buon Governo. Potendo il Prin-
cipe bene informato senza termini giudiciarij far molte risoluzioni, che non può
far il Giudice; Al quale non è lecito fare ancora cosa giusta senza i termini
della buona Giustizia, e delle Leggi che usano, e veggano done egli si trona; e 10
questo conviene, che il Giudice con maturità, e con lentezza proceda nelle
risoluzioni non di tardità oziosa; ma accioche la verità figlinola del Tempo più 11
chiaramente apparisca, essendo molto facile con precipitare i negozi ingannarsi,
come dell'ingiustizie. Dicendo Seneca; Tardè deliberandum, citò exe-
quendum, Tardè iudicandum. Qui enim citò iudicat, ad peniten-
tiam properat. El Osorio in Parab. Salo Repentinum iudicium est non
solum temeritatis, sed etiam iniquitatis argumentum: si igitur teme-
ritas est ignominia notanda, & iniquitas maledictis omnium confi-
genda. E sia pur certo il Giudice, che non si può trouare cosa più pericolosa 12
nella Giustizia Criminale, quanto la risoluzione inconsiderata, che inconsiderata,
e imprudente è necessario, che sia: mentre il Giudice non ha fatto per tro-
uare la verità, molte, & esattissime diligenze: Con la quale ruinosa prestezza
è necessario, che vno di questi due inconuenienti ne segua, o che il Giudice non
faccia le diligenze necessarie, o vero priui il Reo delle sue douute difese: Questa 13
immatura sollecitudine, fa il medesimo effetto, che fa l'affrettata digestione 14
nello stomaco, la quale da Medici vien detta Indigestione, madre, e nutrice di
crudità, e di pessimi umori, che sono manifesti semi, e cause d'infermità, e di
morti. Soleua dire Apuleio quando trattaua del Dio di Socrate. Nulla res
candem esse potest festinata, & examinata, nec quicquam, quod
laudem diligentiae, & gratiam celeritatis habeat. E san Paolo à Timo- 1. c. 5.
teo. Nemini citò manus imponas. Il che fù anco offeruato dal Saluator
nostro, & à noi lassato in esemplo, che mentre gli fù come à Rabino condotta a-
uanti l'Adultera, se bene (come diceuano gli Ebrei) trouata in flagranti, che
non pareua, che gli competesse difesa alcuna: prima che sentenziarla, quasi
volesse mostrare di voler giudicare con cognizione di causa, scrisse in terra. Mi
sonuene, che gloriandosi Albino pittore d'auere in breuissimo tempo fatta vna
pittura, rispose Pericle, Noui te tacente, non tam celeriter, quam
præcipitanter fecisse. Simile à quello di Euripide, il quale sentendo, che
Alceste si gloriava d'auere in tre giorni fatti cento versi, gli rispose, che esso in
tre giorni auera' fatto tre versi: ma che quei tre versi viuerrebbero cento
anni, e li cento di esso Alceste durarebbono tre giorni. Io sento, che 15
ogn' vno ha in bocca; se ha errato appiccalo, e se non ha errato lassalo andare.
Parole veramente degne d' uomini di giudizio, e di quelli che vendono il senno à
moggia, e chi non sa, che come s'è chiarito questo, che dee condannarsi, o assol-
uersi? E, che cosa cerca il Giudice, se non se il Reo hà errato, o no? Dicano dun-
que questi Aristarchi saluaticchi, che tanto au gusto di dannare l'azioni altrui;
se quel Reo, che entra prigione ha errato, o no: se Dio ha infuso a loro lo Spirito

- Profetico: o gli ha data questa prerogativa di essere scrutatori de' Cori, o di conoscere gli uomini alla cera. E quando Dio auesse date loro queste grazie, e che fossero Giudici non considerano, che ne anco questo basterebbe per condannare, e assolvere il Reo, poi che questo non dipende dalla scienza del Giudice: ma dalle giustificazioni, che appariscono in processo. Facciano dunque con la loro sapienza essi che li Rei subito, che entrano in prigione confessino i delitti, per i quali sono carcerati, o vero habbian testimoni pronti, che lo conuincano, che co' Giudice gli spedirà presto: Ma mentre, che il Reo ha il libero arbitrio, e si è risoluto, e ostinato a dir di no', prouino se con tutto il lor sapere gli san'essi far dire di sì. Mi par di sentirmi replicare, dagli la corda, Ma io vorrei vedere in viso, chi son questi, che così parlano, perche al certo non saranno della professione Legale; sapendo bene quelli di questa professione, quante cose si ricercano
- 16 prima, che si venga con vn Reo al tormento, e le pene imposte al Giudice, che venisse al tormento con vn Reo, che non fosse legittimamente indiziato. E che questo è vn rimedio sussidiario al quale si viene per necessità. Confesso ben io d'andare forse più de' gli altri tutti lento in dare i tormenti: perche ho veduto, che quelli che con molta animosità si mettono a torturare i Rei fanno talora grandissime Ingiustizie; è più d'vno saprei raccontare di coloro, che per la crudeltà del Giudice anno confessati de' delitti, che non auenono fatti, e dopo esser quelli stati appiccati, si sono ritrouati i veri delinquenti. Se questi, che anno tanta sete di metter questo, e quell'altro Ministro in disgratia del Principe, prouassero loro a fare apparire, e mettere in chiaro vn delitto occulto, che gli bisognasse per via di diligenze straordinarie, e per via di costanti indiziare vn Reo tanto, che bastasse a poterlo torturare, son ben sicuro, che non saprebbono da qual parte si cominciare: perche mentre, che così parlano, si vede, che non anno esperienza nessuna di quest'arte, molto più difficile, più laboriosa, e più sottile, che non si danno ad intendere, E se la intendono, e così parlano si potrebbe fare qualche altra conseguenza peggiore, che ogni vno la potrà fare da se stesso. Intanto non ho mai sentito alcuno, che dica, e ricordi a Ministri, che si faccia bene; eccetto che il Serenissimo Gran Duca COSIMO, il quale essendo ora in Cielo, come fermamente credo, sa che non mento: mentre in vn delitto grauissimo, gli dimostrano il pericolo, che portaua la presta spedizione, come auerebbe voluto il Popolo, tre volte mi replicò ADAGIO, E BENE, e piacque a Dio di dare a quel gran Principe questo gusto, che si trouasse senza tormenti la verità. Si affrettino dunque i Ministri Criminali, e procurino di spedire quanto più presto possono le cause, e massime quando vi sono de' carcerati: ma però con prestezza tale, che non gli rouini i processi, e non gli impedisca il modo legittimo di trouare la verità: Importando molto più per il buon corso della Giustizia, e per il buon gouerno, che i delitti non rimanghino impuniti, che di spedir le cause presto, e male. Che sarebbe vn metter presto in rouina, in conguasso tutto lo Stato, e mandare i Ministri sicuramente a casa del diavolo, che
- 18
- 19
- Dio

Dio ce ne liberi. Perche il buon Ministro dee dare al suo Principe la sua roba, la sua fatica, e la sua vita, ma con la sua coscienza. E per ridurre in somma le parti del Giudice, dee il buon Ministro ascoltare con pazienza, rispondere con prudenza, sentenziare con Giustizia, & eseguire con misericordia.

S O M M A R I O.

Cause, che impediscono alcuno non potere essercitare l'vizio del Giudice remissive. n. 1.

Impedimenti altri naturali, altri legali. n. 2.

Impedimenti naturali quali. n. 3.

Chi non ha giudizio, non può esser Giudice. n. 4.

Impedimento di quel senso sotto il quale casca il giudizio impedisce n. 5.

Donc manca la ragion naturale. il giudizio è assolutamente nullo. n. 6.

Ne gli altri impedimenti la sentenza è nulla, in quanto casca sotto il senso impedito. n. 7.

Ciechi non atti à fabbricar processi criminali. n. 8.

Conietture, e presunzioni, che si cauano da diuerse cose. n. 9.

Ne gli occhi si conosce l'omicidiario. n. 10.

Impedimenti legali quali. n. 11.

Proibiti d'esser Giudici de iure gentium. n. 12.

Infamia di ragione, e di fatto. n. 13.

Giudice scomunicato n. 14.

Notorio delinquente. n. 15.

Come ciò si dee intendere. n. 16.

Di quali delitti s'intenda. n. 17.

Quando per il delitto viene imposta la pena della priuatione dell'vizio. n. 18.

Giudice incorruttibile. n. 19.

E questo quando l'opposizioni publiche, e notorie, ò dichiarate per sentenza. nu. 20.

Quando l'impedimento ha auuto origine dopo la contestazione della lite. nu. 21.

Distinzione del Giudice ordinario, e Giudice delegato. n. 22.

Chi ha vizio dal publico può in esso operare fin che è tollerato. n. 23.

La scomunica pubblica impedisce l'esercizio della iurisdizione. n. 24.

Qualità, che impediscono, che alcuno
non possa esser Giudice.

Cap. IV.

Debbe auuertirsi quanto alla persona del Giudice, che vi sono alcune qualità, le quali impediscono, che chi patisce alcuni difetti non possa esercitare l'ufficio, le quali sono state enumerate, e di esse diffusamente trattato dalla glosa, e da Dottori nel c. sciscitatus de rescript. nondimeno, perche questi auuisti si scriuono per quelli, che non sono molto versati nella professione: ega'e, ne darò vn cenno, chi ne vuole più piena notizia vegga Innocenzio, Gio. Andrea, Antonio, Imola, e Nicolò sopra il citato cap. le cagioni che impediscono, che alcuno non possa esser Giudice sono, ò Naturali, o Legali. Impedimenti naturali sono, se vno sia furioso, ò pupillo, che per la mancanza del giudizio non sono atti à discernere la realtà delle ragioni, che si adducono dalle parti, e quali concludano e quali nò. Si come ancora, se manca d'alcuno di quei sensi, sotto il quale casca detto giudizio. Onde è necessario, per giudicare de colori, che il Giudice vegga, e per giudicare del suono, che oda, così non può giudicare il febbricitante del gusto, & il simile de gli altri sensi. E queste imperfezioni naturali rendono ipso facto il Giudice inabile, impedendo la iurisdizione, e rendono il Giudizio nullo, ancor che non fosse opposto, potendosi sempre di queste nullità opporre, mentre chi ha giudicato non era capace delle ragioni delle parti. E questo è assolutamente vero, quando manca il discorso, e la ragione naturale. Ne gli altri impedimenti d'alcuno de sensi, intanto la sentenza è nulla, in quanto il Giudizio casca sotto il senso impedito: ma non resta, che vn cieco, che per altro fosse uomo di lettere, come poco à dietro fu il Cieco d'Adria, & in Siena il Cieco de Falconetti, che con gli occhi di chi gli leggeua, auenano talmente illuminato l'intelletto loro di nobilissime Scienze non potesse giudicare in cause particolarmente civili, o in cause criminali sopra processi già fabbricati: ma non approuerei già che questi fossero ammessi à fabbricare processi Criminali, doue standosi molte volte nelle conietture, e presunzioni, che si cauano da diuerse cose, e qualche volta da cose minime, come la mutazione della faccia, d'vn gesto fatto d'improuiso, per vn impeto di Natura, da vna eleuazione d'occhi, o vero dalla mutazione della voce, da vn sospiro, da vna tosse secca, da non potere il Reo star fermo in vn luogo, da gl'occhi turbati, nel quale ha messo Dio vn manifesto segno de gli omicidiari. Se vna cicatrice de turpi apparentemente, se dalla qualità della ferita si possa conoscere la sorte dell'arme, con la quale è stata fatta, se il Reo sia stato bollato dalla Giustizia, se abbia callo del remo nelle mani, ò della catena al piede, se ha segni di lettere nel viso, che lo mostrino essere stato schiauo, considerare i gesti, e le parole di quelli, che si

vogliono fingere pazzi: se una ferita sia fatta dinanzi, o di dietro, quando è nel fianco, se la margine, o cicatrice d'una ferita sia antica, o fatta di fresco, e di quante tempo. se il latte è torbido, o chiaro, o cominciato a rischiarare per sapere se una donna ha partorito, e di quanto tempo habbia partorito, & infiniti altri casi sono che sarebbe necessario, che il Giudice auesse più occhi d'Argo, più orecchie del Dio Momo, più lingue che la Fama, e più mani che Briarco per far bene quest'vfficio. Gli impedimenti Legali, o sono della Legge naturale, o 11
 vniuersale detta da Legisti, *Ius gentium*, o dalla Legge positiva. La proibizione de *Iure gentium* è questa, che non possa esser Giudice il seruo, la femina, 12
 e l'infame: ma perche la Legge distingue l'infamia di ragione, e l'infamia di fatto, quando la Legge dice, che si debba scacciare dal Giudizio, o dal giudicare, e ributtare l'infame, intende della infamia di ragione: perche il notato d'infamia di fatto, se bene la Legge non l'accetta per testimonio, non lo ributta come Giudice, se innanzi all'elezione non fosse stato opposto: ma se fosse 13
 opposto innanzi impedirebbe l'elezione. Parimente si può ributtare il Giudice, se fosse scomunicato; e fosse notorio delinquente: ma perche, *nemo in re crimine uiuit*, non si dee intendere di tutti quelli, che alle volte azno commesso qualche delitto, perche cosi resterebbe il Mondo senza Giudici: Ma si dee intendere di quei delitti, per i quali i delinquenti sono dalla Legge dichiarati infami, *Ipsa iure*; e non di quei delitti, che per dichiararli infami si ricercasse particolar sentenza. E in tal senso si dee pigliare l'opinione di quei Dottori, che dicono, 14
 che cōtro al Giudice anco delegato non possa opporsi l'eccezione d'omicidio, o d'altro delitto, s'intende di quei delitti, per li quali li delinquenti non sono dalla Legge, *Ipsa iure*, dichiarati infami; O vero, che espressamente non sia dalla 15
 Legge imposta la pena della priuazione dell'vfficio *Ipsa facto*; O vero, che si 16
 talmente notorio delinquente, che sia giudicato incorrigibile: la quale eccezione ancora si può opporre contro al Giudice ordinario. E queste eccezioni anno 17
 luogo se sono publiche, e notorie, o dichiarate per sentenza; Altrimenti è necessario, che siano dalla parte opposte innanzi alla contestazione della lite, arcio 18
 habbiano luogo; Eccetto però della scomunica publica; o vero se l'impedimento auesse auto origine dopo la contestazione della lite. Deo ben distinguersi quando fossero opposti detti impedimenti, e considerarsi se il Giudice è delegato, o ordinario; perche se è delegato, ancor che fossa tollerato nell'vfficio; potranno 19
 opporsi le predette eccezioni, & impedimenti: Ma se è Giudice ordinario non gli si possono fare queste opposizioni, mentre dura il tempo del suo vfficio. E la ragione è, perche hauendo l'vfficio dal publico, e tollerato, eccetto però il notorio 20
 scomunicato, perche la scomunica publica impedisce l'esercitio della iurisdizione; o che la Legge *Ipsa facto* lo priuasse per qualche delitto. E questo basti, poi che sono cose che di rado occorran in questi Stati. E non hauendo io altro intento, che di supplire in quello, che non anno trattato gli altri Dottori di Legge; basterà 21
 questo poco auerne accennato. 22
23
24

- Due considerazioni intorno à Ministri Criminali. n. 1.*
Tre qualità ricercarsi nel Giudice Criminale. n. 2.
Scienza necessaria nel Giudice. n. 3.
Dio diede a ciascuno quelle doti che erano necessarie per mantenimento della sua spezie. n. 4.
Perche fu creato l'uomo. n. 5.
Dio impercettibile. n. 6.
Intelletto nostro, che cosa conosca. n. 7.
Sentenza d'Ermete di Dio. n. 8.
Che cosa sia Dio. n. 9.
Dio contemplarsi per le cose create. n. 10.
Dote dell'intelletto dato all'uomo. n. 11.
Legge della natura bastaua all'innocente. n. 12.
Qualità della Natura corrotta. n. 13.
Età del ferro. n. 14.
Legge necessarie dopo la Natura corrotta. n. 15.
Fauola del bene, e del male. n. 16.
La Giustizia figliuola della Scienza. n. 17.
L'Anima nostra à giuoca di tavola rasa. n. 18.
La virtù dee acquistarsi con la fatica. n. 19.
L'ingegno si pulisce con l'ingegno, come il Diamante col Diamante. n. 20.
Opini ne li Platone circa la scienza dell'Anime. n. 21.
Diuerse opinioni d'altri Filosofi. n. 22.
Veicolo dell'Anime. n. 23.
L'Anime discendono dal Cancro. n. 24.
L'Anime ascendono pel Capricorno. n. 25.
L'Anime beuono alla tazza di Bacco l'obliuione. n. 26.
Due vasi vno del male, l'altro del bene. n. 27.
Forme perfette dell'Anime oscurate dal peccato. n. 28.
Scienza infusa da Dio nell'uomo. n. 29.
Scienza mediata, & immediata. n. 30.
Scienza data da Dio a quelli, che ne sono per far frutto. n. 31.
In qual Libro s'impari questa scienza. n. 32.

Due considerazioni intorno a Ministri
Criminali, e prima della scienza
ricercata in essi.

Cap. V.

DUE considerazioni possono auersi circa i Ministri Criminali, vna che ri-
guarda la persona, l'altra che riguarda l'azioni. Quanto alla prima: tre
qualità principalmente si ricercano in chi ha da esercitare questa professione, e
sono la Scienza, la Prudenza, e la Coscienza. Veggiamo quanto alla Scienza:
E per soddisfare a gl'Intelletti curiosi, pigliando questa materia da lontano; dee
considerarsi, che nel fabbricare il grande Architetto questa bella macchina del
Mondo: essendo così necessario per conseruazione delle cose create, diede à cias-
cuna, quelle doti, che erano necessarie per mantenimento loro. Onde dopo auer
dato l'essere à tutte le cose, il vegetare alle piante, il sentire à gli Animali, vol-
le creare l'Uomo, perche intendesse quel beneficio, che auera fatto à tutti, di che
non erano capaci l'altre Creature; come accennò il Sulmonese.

Sanctius hinc animal, mentisq; capax
Deerat adhuc, & quod dominari in cætera posset
Natus homo est

Onde volendo Santo Ambrogio auertire l'Uomo, perche la Diuina Provi-
denza auera gli Animali tutti creati con la faccia verso la Terra, e l'Uomo solo
con la faccia sublime, che riguarda il Cielo, disse. Omnia genera Pec-
rum, Bestiarum, ac Piscium in aluum natura prostrauit, vt alia
ventre repant, aliaque pedibus sustinentur, diuersa magis quadru-
pedo corporis gressu, & velut affixa Terris videas esse, quam libera.
Siquidem erigendi se non habent facultatem, de Terra viduum re-
quirunt, & ventris in quem deffectuntur solas sequuntur voluptates.
Caue o homo pecudem more curuari. Caue ne in aluum te non
tam corpore, quam cupiditate deffectus. Respice corporis tui for-
mam, & speciem congruentem celsi vigoris assume. Si sola anima-
lia prona pascantur cur te in edendo sternis ipse, quem Natura non
strauit? cur eo delectaris, in quo naturæ iniuria est? cur noctes, &
dies cibo intentus, pecorum more terrena depascaris? cur illecebris
corporalibus deditus ipsum te inhonoras, dum ventri, atque eius
passionibus deseruis? Cur intellectum tibi adimis, quem tibi crea-
tor attribuit? Cur te lumentis comparas, à quibus voluit Deus se-
gregari dicens. Nolite fieri sicut equus, & mulus, quibus non est Intel-
lectus. Onde si vede che fu creato l'uomo sì come di forma diuersa, così a fine di-
uerso da quello per lo quale erano stati creati gli altri Animali. En dunque creato
l'Uo-

Herz. l. 6.
c. 3.

- l' Uomo dall'onnipotente mano d'Iddio, acciò conoscesse, & intendesse il sommo bene Dio, intendendo, l'amando, lo possedesse, e possedendo, lo godesse. E se bene Dio nella sua essenza è impercettibile, e non può dall'Intelletto umano essere inteso, ne dall'uomo dee esser curiosamente cercato, ma creduto, & onorato, dicendo Ermete; Deum esse crede, & colito, sed non querito: nam nihil habebis aliud hic, quam querere. Perche non conoscendo l'Intelletto nostro se non le qualità, le quali non cascano in Dio, non può à quella prima essenza arriuare, non si dicendo propriamente Dio Sano, Giusto, o Buono: ma Sapienza, Giustizia, e Bontà. E per questo ricercato Simonide da Ierone Tiranno, che cosa fosse Dio, chiese il Filosofo tempo vn giorno à rispondere, ma passato quel giorno, ricercato di risposta dal Tiranno, chiese tempo due giorni, li quali passati ne domandò tre. e domandandoli il Tiranno, perche così facesse, rispose perche quanto più vi considero tanto più mi confondo nella sua oscurità; soggiungendo Ermete, Deus est quæ sunt, & quæ non sunt, nam ea quæ sunt aperuit, & quæ non sunt habet in se ipso; & il medesimo pare che volesse dire l'Apostolo ex quo omnia. in quo omnia. Conforme al motto, che era sopra la porta de gli Egizi. Quod fuit, quod est, quod erit. Ne questa fu solo opinione della antica gentilità; ma è ancora massima tenuta da Teologi di S. Chiesa, come si può vedere in S. Tomaso p. p q. I. art. I. Ne è marauiglia, che dall'Intelletto umano non possa capirsi vna cosa tanto immensa dicendo Gregorio Santo. Deus manet intra omnia, ipse extra omnia, ipse super omnia, ipse infra omnia. Superior est per potentiam, inferior per sustentationem, exterior per magnitudinem, interior per subtilitatem. Sursum regens, deorsum continens, extra circundans, interiorius penetrans. E matto chiama dante colui, che pretende poter arriuare alla cognitione d'Iddio.*

Matto è, chi spera, che nostra ragione

Possa trascorrer l'infinita via;

Che tiene vna sustanza in tre persone.

E Claudiano.

Est ignota procul nostræque imperuia menti.

Vix ad eunda Deis.

- E poi che nio non si può conoscere nella sua propria essenza, dobbiamo contemplarlo nelle cose da S. D. M. create, nelle quali si scorge vn raggio della grandezza d'Iddio, che perciò si dice, che Dio è in tutte le cose, perche tutte le cose sono in Dio: in tanto che se non fossero in Dio in nessun luogo sarebbono. E questa è la dottrina insegnataci dall'Apostolo. Inuisibilia Dei a creatura mundi, per ea quæ facta sunt, intellecta conspiciuntur. Acciò dunque l'Uomo potesse conseguire quel fine per lo quale era stato creato, lo dotò Dio dell'Intelletto, il quale l'incaminasse per la via della considerazione de' benefizi fattili da questo liberalissimo donatore, e con questa cognitione, e consideratione l'oncrasse, lo*

riuerisse, e lor ingraziasse. E nel secondo luogo come Popitico intendesse, che alla conseruazione di questa Republica vniuersale fossero necessarie: mentre con la capacità del suo intelletto; dono segnalatissimo d'Iddio; può discernere, e deliberare qual sia il vero, quale il falso, quello debba seguirsi come onesto, e buono; e quello debba fuggire come deforme, e cattiuo. Qual cosa conserui, e quale distrugga se stesso, e la spezie sua. Per la quale conseruazione era la sola Legge della Natura sufficiente, se l'Uomo secondo quella si fosse saputo gouernare, e goder quel felice stato, che da gli Antichi fu detta età dell'Oro, così da Ouidio descritta.

Aurea prima fata est ætas, quæ vindicæ nullo,
Spontè sua, sine lege fidem, rectum colebat.
Pena metusque aberat, nec verba minantia fixo
Acre ligabantur, nec supplex turba timebat
Indicis ora fui, sed erant iudice tuti.

E Marone.

Ante louem nulli subigebant arua coloni,
Nec signare quidem, aut partiri limtæ campum
Fas erat: in medium querebat, ipsaque tellus
Omnia libentius, nullo poscente ferebat.

Et il medesimo Ouidio per esagerazione disse.

Flumina iam laetis, iam flumina nectaris ibant,
Flauaque de viridi stillice mella.

Ma come che tutte le cose fossero uscite buone dalla mano di Iddio, furono nondimeno dalla malignità dell'Uomo corrotte, e contaminate, come nella descrizione dell'età del Ferro il medesimo dice.

deduro est vltima ferro.

Protinus irrupit, venæ pecoris in æuam,
Omne nefas; fugere pudor verumque, fidesque,
In quorum subiere locum, fraudesque, dolique,
Insidiæque, & vis, & amor sceleratus habendi.

E poco dopo.

Viuitur ex rapto; non hospes ab hospite tutus:
Non focer à genero, fratrum quoque gratia rarà est.

E Virgilio.

Ille malum virus surpentibus addidit atris,
Mellaque decussit folijs, ignemque remouit,
Et passim riuus currentibus, vina repressit.

E seguita di raccontare i danni seguiti dopo: e il P. Stefonio nella sua Flauia.

Natis parentes, fratribus fratres, auis
Malum nepotes, aliquod infensi creant.
Hospitibus hospes, ciuibus ciuis, viro

Vxor,

Vxor, forori damna molitur foror.
Et il Pontano.

Non vlla terris habitat pax, aut quies
Inferna dirè, & Inctus occupat loea.
Exercet in[mortalibus] regnum metus.
Regnat libido fraudis, & scelerum caput.
Quae prima fulget homini infelix dies,
Comitem profundo ducit ex Erebo simul
Dolorem, & egritudinem, o sortem asperam,
O dura fata, & semper in peius malum.

Onde fu necessario promulgare tante Leggi, costituire tanti Tribunali, e punire con tante pene i delinquenti. Et à questo proposito mi sia lecito in cose serie mescolare vna favola, nella quale si risfrignerà quanto si è detto di sopra. + ecc
15 Dio il bene per se stesso fecondo, e perciò molto andaua da principio multiplican-
16 do, mentre nutriva i suoi parti la Virtù. Et il male come parto abortiuo, nato dall'imperfezione, e del peccato era sterile: Onde cruciandosi in se stesso, e pensando come poteua fare à generare alcuna cosa simile a se, si congiunse con la Fortuna, dalla quale congiunzione cominciò à multiplicare il male, il parto de quali fu da più nutrici alleuate: ma in particolare ne prese cura di fomentarlo la delectazione, e l'interesse. Onde vedendo il bene, che il male veniuà ogni giorno auanzandosi, ricorse a Gioue, il quale alle preci del bene mandò in terra la Giustizia acerrima nemica del male, mediante la quale il bene si andò tuttauia
17 diffondendo. Con la Giustizia dunque dee il Giudice tener lontano il male dalla sua carica, e nutrirui, e conseruarui il bene. Ma perche la Giustizia è sì gliuola della Scienza: Non potrà il Giudice senza sufficiente scienza esercitare questa
18 importantissima carica. E perche la scienza è date dell' Anima, e l' Anima nostra quando si vnisce a questa Carne è (secondo i Platonici) a guisa d'vna tanola rasa dove non è alcuna cosa dipinta; e necessario faticare per istamparui alcuna virtù, poiche

19 Dij bona laboribus vendunt. &
Virtutem posuere Dij sudore parandam.

Doue dunque più dell'vliuo si coltina la vite, non fa lume la lucerna della virtù.
20 E si come il Diamante si pulisce col Diamante, così l'ingegno si pulisce con l'esercitare l'Ingegno. Perche se bene Platone, e i suoi seguaci auendo offeruate, che molti con facilità apprendano qualche scienza, & anco talora quello che non gli era stato insegnato, vennero in questa oppinione, che la scienza fossi creata unitamente con l'Anima, e che il nostro imparare fosse vna reminiscenza delle cose, che prima l'Anima sapeua, ma che se ne era scordata nell'vnirsi a questo
21 Corpo. Ma per maggiore espressione di questa materia (se bene saranno cose più tosto curiose, che vtile) ritornerò a riassumerla alquanto più da lungi. Ebbero
22 gli antichi Filosofi intorno all' Anima diuerse, e strauaganti opinione. Essendo dis-

disse, che la sostanza dell' Anima nostra era di Terra. Ippia d' Acqua. Diogene, & Anassagora d' Aria. Ipparco, e Leucippo di Fuoco. Aristotile Atto puro. Pitagora vn Armonia. Eraclito vna Luce. Democrito vna massa di Fuoco. Ippocrate vno Spirito sottile. Marco Varrone, e Vergilio dissero essere dell' essenza di Dio, affermando che Dio fosse l' Anima del Mondo. E di questa grande Anima; l' Anima nostra esser parte. Platone tenne, che l' Anima nostra sia della medesima sostanza, che gli Angeli, e si come ne gli Angeli la scienza è creata così nell' Anima de' gli Uomini; e se poi non si concordano nasce, che douendosi fare questa vnione dell' Anima col Corpo, nè potendosi vnire vna cosa semplicissima, con vn Corpo Terreo, & auendo bisogno per muouersi l' Anima d' vn veicolo, di mano in mano, che dal Cielo se ne scende, viene il veicolo ingrossandosi, fin che assume vn veicolo aereo, per vnirsi più proporzionalmente al corpo. E perche (dice esso) l' Anime nostre discendono dal segno del Cancro, che è la casa della Luna, la cui virtù domina sopra la parte vegetatiua, e viuificatiua de' Corpi, & ascendono per il Capricorno, che è la casa di Saturno proposto alla contemplatione, e che nel descendere beono alla tazza di Bacco l' obliuione, e così si scordano più o meno, secondo che hanno beuto. Questo medesimo concetto spiegò Marsilio Ficino Ad Laurentium Mediceum. Per

Cancrum Lunæ domicilium Animas Theologi veteres ad inferiora transire dixerunt: Cum enim generationis affectu veniant in regionem generationi subiectam, merito per plagam Lunæ generationi fauentis viam agere putauere. Quamobrem prisci Cancrum quidem mortalium portam appellauerunt. Capricornum vero huic oppositum Deorum portam nominauere, per hunc enim purgatos tandem animos reuoluere in Celestem patriam arbitrantur. Quoniam quemadmodum stimulo generandi descendunt vicissim studio contemplandi, Diuinæ verò contemplationis autorem aut saltem significatorem esse Saturnum dominum Capricorni; Astrologi omnes, cum Platonice consenserunt. Non molto dissimile da questo pensiero fu l' opinione di Mercurio Trismegisto nel suo Pimandro Ser. iij. doue domandando Tazio, perche non aueua Dio comunicato la mente à tutti; Gli risponde, perche Dio l' ha voluta proporre, come premio dell' Anime. Soggiugnendo, che Dio aueua piena questa gran tazza della mente, e mandò vn banditore, che pubblicò questo bando. Tuffi se medesima in questa tazza, qualunque può, cioè quella, la qual crede, che la tazza debba ridurre l' Anima à colui, che la mandò, e quella la quale conosce il fine, al quale ella è stata fatta. Tutti coloro dunque, i quali vddirono al bando, e tuffaroni nella mente furono fatti partecipi della cognitione, e riceuendo la mente diuentarono Uomini perfetti. Ma coloro che spregiarono il bando furono lassati partecipi del parlare: ma senza parte di mente, non sapendo à che fine, o perche cazi one, o da cui sono stati generati. E questi s' inuiluppano nell' Ira, nelle Cupidità, e nelle Libidini, stimando, che l' Uomo sia nato

23

24

25

26

Epist. l. 10.

- per cagione di quelle. Vn altro pensiero strauagante venne ad Oméro il quale
 27 finse, che nell'vscire l'Anime nostre dal Cielo trouino due vasi nella porta, vno pieno di liquore dolce, l'altro amaro, e quell'Anime, che beono il dolce, sono buone, e quelle che beono l'amaro, son cattive: Di questi due vasi fece menzione Achille Bocchio.

Hinc geminas prudens Vrnas in limine primo
 Stare Iouis, quondam pulchre est comenta vetustas
 Equibus vna malis scatet, altera plena bonorum est.

- Ma se bene queste paiono fauole de Gentili, tuttauia dall'opinione non pare s'al-
 lontanassero molto gli antichi Teologi, i quali dissero, che tutte l'Anime prodotte
 28 dal suo progenitore, furono prodotte con tutte le forme loro perfette, si come furono l'Anime de primi nostri parenti, Adamo, & Eva. E si come le Anime loro furon dal peccato oscurate, cosi sono oscurate per la contagione della colpa le Anime nostre. E si come la maledizione di Iddio, In fudore vultus tui, aut narium tuarum, (come dice il Giorgi) idest spiritus tui, vesceris pane tuo, cascò sopra il Corpo, cosi sopra l'Anima oscurando la scienza, che l'Anima dalla sua creazione auuea portata. La onde infondendo Dio la scienza, e rimouendo dall'Anima l'oscurità, & ignoranza cagionata dalla colpa, mentre l'Uomo senza apprenderla con la fatica, e con lungo vso la possiede diciamo essere scienza Diuina, cioè concessaci per dono, e gratia particolare d'Iddio, si come leggiamo essere stata concessa ad alcuni cari serui di S. D. M. Non auuea imparate lettere, ne scienze David semplice, e rozzo Pastorello, Tuttauia comandando Dio à Samuelle, che l'vngeffe Rè, nò tanto sto fu vnto che fu ripieno di tutte le sciēze; E in lui hebbe l'ugo il detto di S. Gio: Vnctionem habetis à sancto, & nostis omnia. Per questo non è marauiglia se nel testamento vecchio Ieremia, e nel nuouo S. Gio: Batt. santificati nel ventre materno fossero senza apprenderla, dotati di questa scienza. Furono ancora, ma con altro modo ripieni di diuina scienza Isaia, Ezechiele, e Danielle, si come ancora gli altri Profeti, e gli Apostoli dopo la missione dello Spirito Santo. E Salomone in vn solo sogno d'vna notte, l'empì Dio di tanta scienza de' negozi, che si doueuan trattare: che nessun altro Rè mai gli si potè pareggiare: con tutto, che nella scienza delle cose diuine molto gli fosse il Padre suo David superiore; poi che subito vnto fu fatto Profeta, & eccellentissimo Dottore delle cose Diuine, & il maggior Poeta zirico che sia mai stato. Questa scienza Diuina
 30 viene in noi per Diuina dispensatione, ò immediatamente come sopra, ò mediatamente come auuenne al Moro battezzato da S. Filippo, e questa la dona Dio per
 31 sua mera liberalità à chi gli piace, ò a chi vede, che ne dee far frutto, e di questa non occorre trattarne, poi che nessuno la può pretendere. Questa non si può
 32 imparare, se non in quel libro del quale dice Teofrastro, ex cognitione, res vniuersæ gubernantur, disponuntur, & ad suam profectionem deducuntur. Liber autem iste; Deus est.

De Arm.
 Mun.
 cant. 3.
 Ion. 2. c.
 6.

S O M M A R I O.

Scienza Vmana di quante sorte. n. 1.

Cognitione naturale che cosa sia. n. 2.

Ciascuno naturalmente conosce le cose amiche, e nemiche. n. 3.

Il senso supplisce, doue manca la cognitione. n. 4.

Cognizione razionale, che cosa sia, e à chi conuenga. n. 5.

L'Intelletto nostro in che modo intenda. n. 6.

Non oppresso da sensi, s'innalza alla contemplazione d'Iddio. n. 7.

I Filosofi col lume della Natura arriuaronò à questa speculazione. numero. 8.

Con le ragioni naturali non si arriuà à secreti d'Iddio. n. 9.

Della Scienza Vmana.

Cap. IV.

LA cognizione Vmana, ò è Naturale, ò è Ragionevole: la Naturale ò 1
 vna innata inclinazione comune all'Vomo, e alle Bestie, poi che per istin- 2
 to naturale ciascuno conosce le cose, che gli sono utili, e amiche dall'inimiche, e 3
 dannose. E quello, che non ne mostra la Natura lo mostra il Senso, perche per 4
 mezzo del Senso si conosce il fuoco esser caldo; per l'vdito il suono esser dolce ò acu-
 to, e così de gli altri sensi si conoscono le cose à loro proporzionate. La cognitione
 deriuante dalla ragione, e propria dell'Vomo, se bene non si nega, che conuen- 5
 ga ancora all'Angelo, e al Demonio. Questa deriuà in noi, ò per virtù dell' 6
 Intelletto creato da Dio con vna particolare illuminazione, ò vero discorrendo
 viene in cognizione di quello sia bene, o male: e del buono qual sia il migliore.
 E quando l'Intelletto nostro non è oppresso da sensi (non ostante l'opinione del Fi- 7
 lososo, che nihil sit in intellectu, quin prius sit in sensu) e sono rimossi i
 pensieri, e cure mondane, con l'ale della Diuina grazia può tanto alto eleuar-
 si, che arriuà à contemplare il suo Creatore, dicendo San Paolo: Mortui estis,
 & vita vestra abscondita est cum Christo; che altro non volse dire, che
 morto l'Vomo à sensi, cioè à gli affetti mondani nell'eccesso della mente, e sepa-
 rando la potenza Intellettiva da sensi, si inalza in Dio, & in questa peregrina-
 zione di questa misera vita è fatto partecipe, in quel modo, che gli è permesso,
 della felicità del Paradiso. E a questa speculazione arriuò col lume della ragio- 8
 ne ancora Plotino dicendo. Qui puri sunt habitantes secum, nihil impedi-
 menti habentes, quo minus vnum efficiantur, sed effecti Diuini,
 Pulchri, atque difformes, tunc ascendunt in mentem, vbi pulchras
 omnes species contemplantur, atque cognoscunt illas Ideas esse,

que veras rerum indicant essentias, & quidditates. Ma perche questa è quella intelligenza, che non intendono quelli, che non fanno intendere se non per la porta de sensi, porta oscura, tenebrosa, e fallace; meglio sarà, che parliamo d'altro: Poi che di questi, che vogliono render conto con le ragioni *V*mane di quello ha fatto Dio non lo possono ritrouare; dicendo il Sauio di Dio. *Cum* *Eccl. c. 3.* fecit bona in tempore suo, & Mundum tradidit disputationi eorum, vt non in ueniat Homo opus quod operatus est Deus ab initio, vsq; ad finem. Ma per dir qualche cosa del nostr omodo d'intendere, poi che (secondo le finzioni de Gentili) beendo l'Anima nostra nel discendere dal Cielo in Terra alla tazza di Bacco l'obliuione, resta come vna tauola raso nella quale nessuna cosa è dipinta, ò lineata. Onde per apprendere alcuna cosa è necessitata apprenderla per il moto de gli organi delle potenze sensitue esteriori, e così riceuendo l'Intelletto nostro l'immagini, o spezie, che rispetto à gli obbietti di fuori chiamiamo fantasmi, che da questi due nomi è detta la medesima potenza dell'Anima nostra Immaginatiua, e fantasia. E perciò riceuendo noi nell'organo le spezie sensibili ò sia suono, o colore, o altro obbietto esteriore; la potenza immaginatiua, o fantasia, ne riceue il fantasma, o la spezie, e quella ritiene, e conserua di maniera, che allontanato l'obbietto resta nondimeno impressa nell'Animo la figura concetta, & a qual cosa riceuuta viene dall'Anima nostra diuisa, dicendo l'Asino non è ragioneuole, il Sasso non è Viuente, questo Colore è Bianco, non Nero: questo Cielo è rotondo; componendo la sustanza del Cielo con la rotondità, sì come prima auena fatto distinguendo il Nero dal Bianco il Viuente dal non Viuente. Ma perche la Natura ha inserta nell'Anima nostra vna sete inestinguibile di sapere, dicendo il Filosofo, omnes Homines natura scire desiderant. Anco senza causa efficiente conoscibile, esercita l'Anima nostra per suo moto proprio le sue facultà, il che chiaramente si proua pel sogno, che essendo legati i sensi esteriori, e compariscono nondimeno obbietti, e per auuentura non mai da noi veduti, ne pure immaginati. Però desti ancora, dalle cose vedute da noi, o non vedute: ma solo immaginate, ci innalziamo con l'Intelletto à ricercarne le cagioni. Ci accomodiamo à speculare, e filosofare, venendo a considerare gli vniuersali, e per mezzo de gli indiuidui particolari. Ma perche questo è il modo d'intendere vniuersalmente da tutti, veggiamo l'intelligenza, che appariene al Giudice.

Metaph. l. 1.

S O M M A R I O.

Scienza della quale s'intenda. n. 1.

Nessuna cosa si può saperse in quel modo, che è atta a saperse. n. 2.

Non tutte le cose può capire l'Intelletto *V*mano. n. 3.

Molte cose intende l'Angelo, che non l'intende l'Uomo. n. 4.

Quale scienza sia necessaria al Giudice. n. 5.

Proverbio. n. 6.

Di quale Scienza si tratta.

Cad. VII.

Mentre si tratta della scienza non intendo della somma, la quale non ha ^I
 luogo capace nell' intelletto Vmano; poi che come dice il Cusano, Omne ^{De Venat;}
 quod scitur, melius, & perfectius sciri potest, quia nihil vti scibile ^{Sapient.}
 est scitur. Quia Deus est causa scientiæ omnium, quæ sunt, & quia
 Deus vti scibilis est, ignoratur, quidditas etiam omnium ignoratur,
 vti scibilis est. ² E perche l' intelletto nostro non può capire gl' alti secreti d' Id-
 dio, per questo ci sono stati velati sotto segni sensibili. ³ Onde il Georgi. Quam
 plurima intelligibilia sunt, quæ quidem omnia solus Diuinus Intel-
 lectus percipit, cæteri autem quantum ipsis præstatur. Nec conue-
 niens est, vt omnes æquentur, primo, quia nihil inter Deum, creatu-
 ramque distaret, si omnia quæ Deus nouit, ceterorum cognitio asse-
 queretur. Sunt item multa, quæ Angeli (maximè superiores) intelli- ⁴
 gunt (vnde intelligentiæ, aut intelligentes dicuntur) quæ nos intelli-
 gere nequimus corporeis ligaminibus præpediti. E non solo arriuu l'in-
 telletto nostro a secreti d' Iddio: ma ne anco alle operatione della Natura.

Multa tegit sacro inuolucro Natura, neque vllis
 Fas est scire quidem mortalibus omnia: Multa
 Admirare modo, nec non venerare: neque illa
 Inquires, quæ sunt arcanis proxima namque
 In manibus, quæ sunt, hæc nos vix scire putandum:
 Est procula nobis adeo presentia veri.

Di quella Scienza dunque solo si tratta, alla quale con l' assiduità dello studio può
 l' intelletto nostro arriuare. Nel qual caso ancora non si pretende l' eccesso, & il ⁵
 perfetto; ma almeno lo stato mediocre, e tale, che sia atto à conoscere il giusto dall'
 ingiusto, che non si erri ne termini; sappia distinguere i delitti, sappia l' ordine del
 Giudicio, & il modo del processare, quali errori si debbano schiuare nell' esamina-
 re, e particolarmente le suggestioni, peste de processi criminali, abbia notizia de'
 bandi publicati contro i delitti, e delinquenti, e de gli statuti che debbono in quel
 luogo praticarsi, e de gli statuti Criminali della Città, i quali anno luogo oltre al-
 li quattro Vicariati in tutti gli altri luoghi in difetto ne gli statuti del Contado,
 sappia preponderare i tormenti con la qualità de gli indizi, che militano contro
 al Reo; sappia pigliar quei partiti, che sono espediti per bene amministrare
 vna carica di tanta importanza, Onde si possa di lui dire il Prouerbio del sano.
 Sapientis oculi in capite eius.

S O M M A R I O.

Temerità di chi ardisce pigliar carica di giudicare non auendo talento a bastan-
 za. num. 1.

D 3 Chi

- Chi non ha perfezione d' Angelo, non abbia presunzione di Diauolo. n. 2.
 Ignoranza del Giudice calamità de gli Innocenti. n. 3.
 Non è ingiustizia maggiore dell' Ignoranza. n. 4.
 Non è cosa più infelice, e più temeraria dell' Ignoranza. n. 5.
 Comparatione dall' Ignoranza all' Ebrio. n. 6.
 Non basta fare quanto si può, mentre si ha da fare quanto conuiene. n. 7.
 Requisiti à perfezionare l' atto. n. 8.
 Voluntà retta non cammina al suo fine per la strada dell' Ignoranza. n. 9.
 Voluntà, e potere si ricercano all' atto. n. 10.
 Ogn' vno è tenuto à sapere quello che è necessario per bene esercitare la sua carica.
 num. 11.
 Pecca il Giudice ignorante, ancorche non facesse Ingiustizia. n. 12.
 Brutta cosa sottoporsi à vn peso, che non si può sopportare. n. 13.
 Ignoranti serui della Natura. n. 14.
 Ignoranti che vanno in Ofizio perche li comprano. n. 15.
 Diamanti di Canadà con la foglia d' oro passano per Diamanti di Rocca. n. 16.
 Ignoranza di più sorte. n. 17.
 Ignoranza buona. n. 18.
 Ignoranza indifferente. n. 19.
 Ignoranza cattiuu. n. 20.
 Quali cose l' Uomo naturalmente non sà. n. 21.
 Due ignoranze possono cascare nel Giudice. n. 22.
 Ignoranza di quante sorte. n. 23.
 Ignoranza inuincibile. n. 24.
 Ignoranza Crassa. n. 25.
 Ignoranza affettata pessima. n. 26.
 Chiudono gli occhi per non vedere la luce Diuina. n. 27.
 Ignorantia facti quale. n. 28.
 Persecutori delle lettere. n. 29.
 Cagione di detta persecutione. n. 30.
 Ignorantia facti. n. 31.

Ammonizioni à chi non hà Scienza à bastanza
 per esser Giudice.

Cap. VIII.

CHI dunque non si conosce auer da Dio tanto talento, che basti a bene esercitare questa carica, e non ha con lungo studio, & esperienza appresa quest' arte, poi che si dee mettere nelle mani sue la roba, la vita, e l'onore altrui, e con essi il pericolo della dannazione dell' Anima sua, non si faccia audace in cosa di

tanto pericolo, perche Qui amat periculum peribit in illo *E Santo Agostino.* 2
 Quam diù non habemus perfectionem Angeli, non habeamus presumptionem Diaboli. *Et il Vinta.* Redeamus ad nos ipsos ponamus nos *De bapt. con. Dong. l. 2. in Ep.*
 ante nos, & coram facie nostra gradiamur; Videamus opera nostra, & nos, & de nobis ac sic esemus alij sententiam feramus. *Guardisi dunque, chi temerariamente presume di se stesso, che non oda quella sentenza promulgata nel Tribunal d'Iddio contro i superbi Giganti.* Quoniam non habuerunt scientiam perierunt propter suam insipientiam. *Et Osea,* quia tu scientiam repulisti repellam te. *E Santo Agostino.* Ignorantia Iudicis, plerumque est calamitas innocentis. *Non si trouando Ingiustiziam maggiore dell' Ignoranza.* 3 4

Homine imperito nunquam quicquam iniustius

Qui nisi quod ipse fecit, nihil rectum putat.

come dice Terenzio, & il Bocchio. Iudex ineptus peste peior pessima. Più chiaramente l'Eccl. Noli querere esse iudex, nisi virtute valeas dirumpere iniquitates. So bene, che ora si canta al sordo; perche si come non è cosa più infelice dell' Ignoranza, così non è cosa di essa più temeraria, e che più presuma di se stessa, non vi essendo alcuno, che non si reperi l'ottimo uomo della Grecia. Soleua dir Socrate Si in Theatro preco diceret omnes fullones, aut futores surgant: eius tantum ordinis viri confurgerent: si dicat omnes sapientes statim videres omnes sine discrimine confurgere. Hoc autem maximum vitium est Humanum: vt quisque quamquam stultus se sapientem existimet. Perche l' Ignorante ancorche caualchi in vn Asino zoppo gli par d'essere vn Bellosofonte sul Cauale Pegaseo, ò si presuma d'auere i talari di Mercurio, e poter volare, e poter a sua posta dar di cozzo nel cerchio della Luna. De quali dice Clemente Romano. Quale si quis ebrius agat cuncta vt ebrius sobrius, tamen se esse putet, & dici à cæteris velit: ita sunt ij qui ignorant quod verum est, speciem tamen alicuius scientiæ tenent, & mala quasi bona gerunt, atque ad perniciem, quasi ad salutem festinant. Onde Orazio ser. lib. 2. 5 6

Sic plerumque agitat stultos scientia veri.

Ne basta à dire m'ingegnerò, farò quello che posso, perche questa potenza dee 7
 esser tale, che basti à perfezionare l'atto. Due sono i requisiti, che concorrono alla perfezione dell'atto, e così a perfezionare il retto Giudizio, cioè, & velle, & posse. Che il Giudice voglia far la Giustizia, e ben requisito necessario: ma senza il secondo si rende vano, non potendola volontà retta, essere al fine retto condotta per la tortuosa, & intricata strada dell' Ignoranza. Questo disse Boezio. Duo sunt, quæ omnes effectus Humanorum actuum constituunt, 9
 Voluntas scilicet, & Potestas, quorum si alrer desit, nihil est quod explicari queant. Deficiente enim Voluntate nec aggreditur quicquam, quod non vult; at si potestas absit, voluntas sit frustra. Onde 10 11

p. 2. q. 16.
art. 2.
in sum. p.
2. in 3. c.
6.

I 2
lib. 1. cap.
6.

cap. 5.

de cons.

San Tommaso dice. Vnusquisque ea scire tenetur, sine quorum scientia non potest debitum actum recte exercere. *Il medesimo conferma Santo Antonio nella sua somma, e Gio. Azorio nella institutione morale, fa il Giudice ignorante reo di peccato mortale ancor che non facesse ingiustizia sottoponendosi al pericolo di far cosa ingiusta. Questo pare, che accenni Clemente Alessandrino nel suo Pedagogo.* iui tenebræ sunt ignoratio, per quam in peccata incidimus circa veritatem allucinantes. *Dalla quale ignoranza accecati mentre non sappiamo discernere il vero dal Falso, & il Giusto dall'Ingiusto incorriamo in quella maladitione, che dice Isaia.* Væ qui dicitis bonum malum, & malum bonum, ponentes tenebras lucem, & lucem tenebras, propterea a captiuus est populus meus, quia non habuit scientiam, & nobiles eorum perierunt fame, multitudo eius siti exuriuit. *Et Aristotile.* Omnis prauus ignorat, quæ agere oportet, & a quibus est obstinendum; & ob huiusmodi errorem iniusti Homines, malique omnino fiunt. *E Boezio.*

Hæ, hæu, quæ miseros tramite deuio

Adducit ignorantia

La ragione l'adduce San Tommaso. Plerumque verum à falso non recte discernentes, eo quod quædam falsa probabiliora sunt quibusdam veris, & per hoc dum putant falsum proficui; ipsum tamquam amicum proficuntur. *Acciò dunque non commettano questi errori, meglio sarebbe per loro pigliare il consiglio di Properzio.*

I 3

Turpe est quod nequeas capiti committere pondus,

Et præsum inflexo mox dare terga genu.

Perche come dice Giouenale, nessuno si veste d'vna vesta a se non proporzionata.

Nec enim lorica poscit Aciliis

Thersites

1. polit.

I 4

Si trouano alcuni tanto inetti alle scienze, che con ogni fatica, e di'igenza, non possono alcuna cosa apprendere, e questi da Aristotile sono chiamati serui della Natura. Assomiglia questi Clemente Alessandrino a' campi sterili, i quali per molta cultura, non rendono mai frutto: ma si perde in lauorarli le fatiche, e'l

I 5

I 6

tempo. Ma l'abuso pessimo della strada presa da gl'ignoranti di caualcare con gli sproni d'Oro, non lascia che si faccia luogo a' migliori corridori, poi che i meriteuoli, che si sdegnano di commettere vna tanta indegnità, restano indietro: perche ancorche fossero Diamanti di Rocca senza la foglia dell'oro, sono stimati Diamanti di Canada. Ne può sperare d'accordare le piume chi non ha fiato dentro la borsa. Ma poi che siamo nell'ignoranza facciamone vna passata alquanto più larga, e sia questa la prima distinzione. L'ignoranza ò è buona, ò è indifferente, ò è cattiva. La prima è quando non si fanno alcune cose, che con saperte si offenderebbe Dio, o'l prossimo; e d'un nefandissimo peccato dice l'imperatore. Vbi crimen est, quod non expedit scire. Ignoranza indifferente,

I 7

I 8

ciò

cioè non buoni, ne cattiuu, e di quelle cose, che sapute niente seruono all' Anima, o al Corpo. E' Ignoranza cattiuu, e quando l' Uomo no sà quelle cose, che è obligato a sapere. Ma prima che più oltre passiamo, è necessario per maggior intelligenza dichiarate di quale ignoranza si tratta. Sette cose sono che l' Uomo naturalmente non le sa. Prima, non sa le cose passate, come dice l' Eccl. Ignorat homo, quod ante se fuerit. La seconda, non sa le cose a venire. Quis autem hominum intelligere potest viam suam? dice il Sauio ne Proverbij. La terza non sa l' Uomo quello, che ha dentro di se; Onde David ab occultis meis munda me Domine. La quarta, non sa le cose, che sono vicine a se, che è l' intenzione del suo prossimo, dicendo Ieremia. Vnusquisque se a proximo suo custodiat, & in omni fratre suo non habeat fiduciam, quia omnis frater supplantans supplantabit, & omnis amicus fraudulentus incedet. E segue ampliando questo suo detto. La quinta, non sa l' Uomo le cose, che sono sopra di lui, dice la Sapienza. Difficile æstimamus, quæ in terra sunt, & quæ in prospectu sunt inuenimus cum labore: quæ autem in Cælis sunt quis inuestigabitur? La sesta, in genere l' Uomo è vestito d' vna gran pelle d' ignoranza, perciò dice l' Ecclesiast. cuncte res difficiles, non potest eas homo explicare sermone. La settima è l' Ignoranza di quelle cose che ciascuno è obligato a sapere, e che appartengono al suo Ofizio, e alla sua professione. E per venire oramai al fatto nostro nel Giudice possono cascare due Ignoranze, le quali sono in esso molto dannabili, la prima la chiamano i Legisti Ignorantia Iuris, l' altra ignorantia facti; La prima può considerarsi diuersamente, si come in più modi si può pigliare questa parola, Ius, potendo importare, che vna cosa sia de iure Diuino, altra volta de iure Canonico, altra de iure Natura, e talvolta de iure Ciuili. E perche queste son le prime cose, che s' imparano ne gli studi, senza distèdermi più in esse cōcludo, che quest' ultime Ignoranze non possono ne debbono cascare nel Giudice; anzi sarebbe vna grande arroganza, vna gran temerità, che alcuno ardisse, che alcuno presumesse di mettersi a Giudicare quando si sentisse la pelle di questa ignoranza addosso: E Dio ne scampi tutti da Giudici tali. E ben vero, che questa ignoranza alcuna volta è detta Inuincibile, alcuna volta Crassa, altra volta è detta Affettata. L' ignoranza inuincibile essendo in noi senza nostra colpa non è propriamente peccato: ma effetto, e pena del peccato, mediante il quale, mercede de primi nostri parenti, fu introdotta, e cagionata l' ignoranza nell' Uomo; e di questa non se ne tratta. L' ignoranza Crassa è quella che con la fatica, con lo studio, col consiglio, e con la diligenza la potrei superare, ma per non durar quella fatica, non mi curo di saperla. Qui dixerunt Deo recede à nobis, & scientiam viarū tuarum nolumus, come dice Iob. Peggior ignoranza è di quelli, li quali non sapèdo, si sdegnano da gli altri imparare, de quali dice Esiodo.

Qui vero non ipse sibi bene consulit vnquam,
Nec paret rectis vnquam monitoribus vltro,
Vtilis ad nulla esse potest hic munera vitæ.

In Ep. S.
Pauli ad
Rom.

27

E l'Oso. Voluntaria animi cecitate laborant cupiditate obcæcati; e vitij emergere nolunt. Dei opem non requirunt, monitoribus infesti sunt. Hi sunt, qui (vt est apud Isaiam) dicunt videntibus, nolite videre, qui oculos suos claudunt, ne in se Diuinam lucem, quam acerbo odio prosequuntur, admittant. *E a punto questi pare ci volesse S. Paolo nel detto luogo, iui, qui cum iustitiam ei cognouissent non intellexerunt. E S. Bernardo. Vt liberius peccent, libenter ignorant.*

28

Antesignano di questi si potrebbe dire che fosse stato Valentiniano Imperatore,

dal quale forno perseguitate le lettere, e i letterati, e le scienze dell'Arti liberali, e più seueramente i professori di esse puniti; Che da Fallare Tiranno i proprii suoi ribelli. Inutili chiamaua le scienze l'amo Re d'Egitto: Et anco con nome più odioso Licinio Imperatore Romano le nominaua veleno, e peste pubblica della Città. Ma questi colmi di tutti i vizi, vedendo, che i virtuosi contrariauano, dannauano, e detestauano la loro pessima vita: Acciò non fossero odiati, abborriti, e scacciati, o forse occisi dalla plebe fatta capace da virtuosi de' loro demeriti gli fecero così fiera persecutione. Fuggano dunque questo pericolo quelli, che non si sentono atti per la loro ignoranza à gouernare gli altri, e non facciano di se questo paragone, perche come dice Plutarco. Imperiti non est alios erudire, collabentis erigere, incompofiti componere, inordinati ordinare, legi non parenti, coeteris imperare. E se non possono conseguire l'ottimo, almeno procurino il buono, e in esso si esercitino. Quanto all'ignorantia fatti, questa è quella, che il Giudice scientifico, che il Giudice prudente, che il Giudice sperimentato dee cercare di scacciare dal giuditio, e fare in esso apparire la verità: ma questo non lo potrà fare il Giudice ignorante, o almeno non lo saprà fare col mezzo, e termini Iuridici, e se farà cosa buona, sarà a caso, non perche sappia quel che si faccia. Non dee dunque vn cuor generoso, & vn volto vergognoso metter si a far cosa, che non possa felicemente terminare.

30

31

S O M M A R I O.

La scienza si ricerchi da Dio. n. 1.

E pietà d'iddio a non dare ad alcuno la scienza. n. 2.

Scienza talgra causa della nostra dannazione. n. 3.

Quattro modi di ottenere la scienza. n. 4.

Quali siano leciti, e quali illeciti. n. 5.

Se sia lecita l'Arte notoria. n. 6.

Segni, & offeruationi dell'Arte notoria illeciti. n. 7.

Tene di quelli, che esercitano dett'Arte. n. 8.

Arte Magna di Raimondo Lullo. n. 9.

Fondamenti di Raimondo Lullo. n. 10.

Pico della Mirandola Fenice di Letterati, come in poco tempo apprese tante scienze.

scienze. n. 11.

Apprensua, e memoria mirabile del Pico. n. 12.

Che si ricerchi a fare vn buon Criminalista. n. 13.

Scienza come si dee acquistare.

Cap. IX.

Abbiamo già detto, che la scienza si dee ricercare da Dio dicendo Riccardo;
 Nemo de suo ingenio presumat, nemo interiorum, vel exter-
 riorum scientiam suis studijs, vel meritis adscribat ipse est enim, qui
 dat sapientiam sapientibus, ipse, qui dat scientiam intelligentibus
 disciplinam; dal quale siamo ammoniti a ricorrere per la sapienza a Dio, il
 quale largamente la dona, a chi vede, che ne sia per far profitto. E auertiscasi,
 che molte volte Dio usa pietà a non dare la scienza ad alcuno, perche vede, ma-
 lamente seruendosene sarebbe cagione della sua damnatione. Si dubita se Salo-
 mone con tanta scienza sia saluo. Et all'incontro, vn vnilissimo, e vilissimo
 Uomo del volgo con breue supplicadi sette parole ottenne vn graziosissimo re-
 scritto. Hodie mecum eris in Paradiso. Fu giustificato nella sua roza v-
 milità il Publicano, e disprezzate la fastosa superbia dello scriba. Essendo
 dunque il dare, o non dare la scienza gratia d'iddio, tutto quello, che si farà
 fuor dell'arti vmane, e delle preghiere a Dio saranno vanità, o arte illecite.
 Debbe dunque per resolutione auuertirsi, che quattro sono i modi per poter con-
 seguire le scienze, delle quali la prima, e la predetta Diuina illuminatione, del-
 la quale fa mentione il Vines in S. Agostino al cap. 17. del lib. 11. della Città d'
 Iddio con queste parole. Non ergo vel studijs, vel acumine Naturæ con-
 tingit nobis cognitio maximarum rerum, & iudicium illud acre, at-
 que exactum, sed illustratione Dei: quam cum boni viri maiorem
 habeant, quam mali profectò eos sapientiores quoque esse necesse
 est: quantumuis mali litterati sint, & ad popularem sententiam
 acuti. E Socrate soleua sempre affermare, solos bonos viros esse sapien-
 tes: & espressamente, che questo spirito della sapienza deriva da Dio, & è
 dono, e gratia sua lo dice San Paolo, Alijs quidem per spiritum sermo sa-
 pientiæ. E più abbasso. Hæc autem omnia operatur vnus, & idem
 spiritus, e di questa non occorre trattarne. La seconda deriva dalla eruditio-
 ne Vmana col proprio studio, e con l'aiuto de Precettori appresa. E questa non
 solamente è lecita: ma quando sia indirizzata a fine buono, e con retta intenzio-
 ne, e per poter meglio seruire a Dio, e giouare al prossimo è meritoria. Intanto
 che il Cesariense nel lib. 12. de miracoli riferisce, che la Beata Vergine andò a
 pigliare l'anima di vno scolare morto chiamandolo martire. E tali veramen-
 te possono chiamarsi quelli, che incessantemente faticano per l'onore d'iddio, per
 quiete

I
 eru. int.
 hom. c. 14.

4

Ad Cor. c.
 12.

quiete de buoni, e per il buon gouerno de gli Stati. Onde se bene abbiamo detto, che la scienza la dobbiamo impetrare da Dio, e bene perche, Omnis sapientia à Domino Deo est, & cum eo fuit semper, & est ante æuum. Non si dice per questo, che noi dobbiamo tentare Dio, con darci all'ozio, & aspettare, che Dio per miracolo con vn lambicco ce la stilli nel ceruello; ma debbono farsi l'vmane, con l'assiduo studio de libri, frequentare le scuole, consultare co' Maestri, perche come dice il Venusino.

Qui studet optatam cursu contingere metam
Multa tulit, fecitque puer, sudauit, & alfit.

Perche.

Laboribus vendunt nobis Dij omnia bona.

La terza è per opera, aiuto, & assistenza del Demonio, del quale l'infelice uomo è ingannato. La quarta, e quando si cerca di sapere alcuna cosa, o alcuna

6 scienza per vie supersticiose, come per l'Arte, che da gli Autori loro Notoria, e chiamata; messa per insidie dal Diauolo nella mente d'alcuni poco timorati di Dio, e poco zelanti della loro salute: poi che le cose, che si mostrano, o s'insegnano in essa, non si mostrano come cause, donde derivino gli effetti; ma come segni, non come segni instituiti dalla Chiesa, come li Sacramenti; ma come

7 segni conuenuti col Demonio. Vsa l'Arte notoria alcune obseruationi singolari di cose senza effetto, o da non succedere per necessità; si vale de versi de' Salmi, con sensi à lor modo intesi, o altri luoghi della Scrittura Sarra da loro profanati, o Orationi con parole ò non significanti, ò da loro non intese, o intese à rouescio, che seruono per patto tacito, o espresso col Demonio. L'anno intitolata

8 Arte Notoria, quasi per essa tutte le cose ci si facciano note: Con la quale inuenzione, se bene suggerisce loro il Demonio molte cose, che li fanno apparire
de malef. & math. scientifici, alla fine non serue loro ad altro, che à farli capitar male, contro à questi impone la pena della morte la Legge Civile, & altre graui pene sono state imposte contra li medesimi per il Decretale, e per tutta la causa 26. & in particolare nel c. 6. estratto da Agostino de doctrina Christiana. Dirà forse al-

9 cuna, che non è necessaria l'inuocatione de Diauoli per l'arte insegnata da Raimondo Lullo da lui chiamata Arte Magna, doue promette à gl'ingegni pellegrini, che più apprenderanno dall'Arte sua in due mesi, che altri non farà nelle scuole in dieci Anni. Presunzione altrettanto vana, quanto temeraria. Che

10 ciò possa esser vero, chi ha giuditio lo discorra. Fonda egli la base di questa sua macchina sopra queste noue colonne, cioè. Bontà, Magnitudine, Durazione, Potestà, Cognitione, Volontà, Virtù, Verità, e Gloria. Sotto li quali termini pretende con vn cucchiaino far sorbire altrui tutte le scienze. Mi dicano i professori di quest'arte, se con essa sola si può fare vn Legista, vn Medico, vn Matematico, vn Arismetico, vn Architetto, vn Musico, e così si vada dicorrendo dell'altre Arti Meccaniche, o Liberali, e si vedrà, à che cosa possa seruire quest'Arte magna. Voleua vn amico mio, con molta ostinazione sostene-

re, che con quest' arte il Pico della mirandola auesse fatta ostentatione d' vna scienza ammirata, & ammirabile, sopra l' età sua. Gli domandai, se con quest' Arte magna si poteua imparare la lingua Latina, l' Ebraica, la Caldea, e l' Arabica, e pure tutte queste lingue possedea il Pico. E se esso auena vedute le nouecento Conclusioni messe suora per disputare in Roma, doue citaua tutti quelli, da quali auena cauato quelle conclusioni, e meglio si può considerare dall' Apologia contra quelli, che gliele voleuano impugnare; & in tutte l' opere sue si conosce la gran moltitudine d' Autori, che allega sopra tutte l' opere sue, & in specie di quelli, che allega ne dodici libri scritti contro gli Astrologi. Ma la dottrina marauigliosa appresa dal Pico deriuò da questo, che auendo vn' apprensua mirabile, e velocissima era accompagnata con vna memoria tanto felice, che sentendo recitare alcuni versi vna volta sola, li sapeua non solo ridire col medesimo ordine, ma ancora li recitaua con ordine retrogrado, le quali doti erano accompagnate con vna memoria tenacissima, il che di rado auuiene, deriuando vna dall' vmidità, l' altra dalla siccità del Cernello, e stando esso perpetuamente immerso nello studio cagionò nel Mondo questo stupore del suo sapere. Concludo dunque, che bisogna altro, che auere vn Corpo di Bertacchini sopra vn banco per esser vn buon Legista, e altro che vna praticuccia per fare vn buon Criminalista; ma e necessario auer lesto assai, e diuerse cose, praticato assai, notate in tutte le professioni doue, e come possano nascere i delitti, doue si possa nascondere la fraude, come si possa fare à scoprirla altrimenti non si può far bene questa professione.

S O M M A R I O.

La Prudenza, col mezo della Giustitia gouerna tutte le cose. n. 1.

Prudenza, che cosa sia. n. 2.

Non può alcuna Virtù esser senza la Prudenza. n. 3.

La Prudenza è vna scienza di conoscer le cose da desiderarsi, e da schiuarfi. num. 4.

La Prudenza mostra la via buona, a' buoni. n. 5.

Ragione perche non si possa dare virtù senza la Prudenza. n. 6.

Effetti della Prudenza. n. 7.

Madre della Prudenza è la Memoria, e Padre è l' Vso. n. 8.

La Prudenza non inganna, ne può essere ingannata. n. 9.

Differenza che è fra la Prudenza, e la Scienza. n. 10.

La Prudenza non può esser ristretta da alcuna regola. n. 11.

Essendo incerto l' auuenire, non si può dar regola alle operationi della Prudenza. num. 12.

Alla Prudenza si oppone spesso la Fortuna. n. 13.

Il Volgo giudica l' azioni da' successi, e non dalla prudenza. n. 14.

Infortunato è giudicato dal Volgo Prudente. n. 15.

La Fortuna rare volte si accompagna con la Prudenza. n. 16.

La Prudenza è la Strada diritta, che conduce al Tempio della virtù, e della Virtù num. 17.

La prudenza ha due faccie, e quali. n. 18.

La Prudenza è specchio della propria coscienza. n. 19.

Questa mostra al Giudice quali cose sieno profitteuoli al buon Governo, e quali dannose. n. 20.

Che cosa ci insegni la Prudenza. n. 21.

Il Giudice dee di cuore domandare à Dio la Prudenza. n. 22.

La Prudenza acquistata con l'esercizio poco profiterrebbe senza vn'attitudine naturale. num. 23.

Non si dee fare alcuna cosa contro l'inclinazione, & attitudine naturale. n. 24.

Della Prudenza.

Cap. X.

LA Prudenza, che si è detto nel secondo luogo ricercarsi nel Giudice, e quella, che col mezzo della Giustizia governa tutte le cose, dicendo Platone. Quod Deo, quod mundo debemus rimatur prudentia. Mundo, quod suum est impartitur Iustitia, Deo autem Sanctitas. Et il medesimo nella sua Repubblica, mentre vuole insegnare le cose, le quali debbono osservare quelli a' quali è commessa la cura del Governo de' Popoli, che sono queste Paternitas, Nobilitas, Dominatio, Potentia, Senectus, Prudentia, Sors. Prudentiam tamen omnibus, profert, vt intelligatur, quæ saluti excepiant humanæ. come riferisce il Volgo, nella sua Philol. lib. 29. c. leges Platonis. Et Aristotile più breuemente la diffini, dicendo. Prudentia est recta ratio agibilium. Non può la Giustizia, ne altra virtù esser senza la Prudenza, come argumentando conclude Soto, Dum prudentia sit recta in omni materia morali iudicia proferre, quam rectitudinem à morali virtute recipit, non potest esse prudens, nisi qui sit omnibus virtutibus præditus; neque vice versa vlla moralis virtus statum habebit virtutis sine prudentia; quippe sine qua nequit suum exequi propositum. E da S. Tommaso si cauà che Prudentia vera est, qua consiliamur, iudicamus, & præcipimus, quæ ad bonum finem totius vitæ vmanæ pertinent, & solis bonis conuenit. S. Agostino. Prudentia est appetendarum, & vitandarum rerum scientia. Tale è la perfezione della Prudenza, che ci insegna quelle cose, che dobbiamo desiderare, e delle cose desiderate fatta fra di loro comparazione, sapere col discorso, e con la ragione conoscere quelle, che si debbono eleggere: essendo quella, che ci guida, e ci mostra la via di far bene, come

come si dice nel *Mennone* di *Platone*, e nell' *Alcibiade*. *Prudentem dicimus tibi, & Reipublicæ consulere potentem, ac validum.* E ben vero, che questa parola, *Prudenza*, è stata presa alcuna volta in mala parte, come la piglia *S. Paolo* à *Rom. 8.* *Prudentia carnis mors*, e nel medesimo senso piglia la *Sapienza* dicendo, *Sapientia carnis inimica est Deo.* Intendendo inì dell'abuso delle dette virtù. Questo come virtù non si scompagna mai dall'altre virtù, senza la quale non possono l'altre virtù risplendere nell'animo nostro, come ben considera *S. Tom. 2. 2. q. 47. art. 6.* e quando con la maschera della Virtù si ricopre il vizio si può dire il massimo de' vizi dicendo *Cicerone* *Totius Iustitiæ nulla est capitalior, quam eorum, tunc cum maxime fallunt, id agunt ut boni viri esse videantur.* Intorno à che scherzando lo *Scaligero*, disse. 6

Quid turpius est fallier, an fallere iusto?

Falli nequit, at noluerit fallere prudens.

E poi che la virtù non è senza elezione, e l'elezione non si fa senza il discorso, e questo non si può considerare senza la *Prudenza*, dunque non si potrà dare alcuna virtù senza la *Prudenza*. Questa con la rammemorazione delle cose passate, ordina le presenti, e preuede le future; onde si dice, che la Madre della *Prudenza* è la *Memoria*, & il Padre è l'Uso; Onde *Manilio lib. 1.* 7

Per varios usus, artem experientia fecit

Exemplo monstrante viam

E si come ogni Virtù è posta in mezzo a due vizi, così la *Prudenza* ha da man destra l'*Imprudenza*, e dalla sinistra la *Malizia*, o *Astuzia*. Nella prima vi è il mancamento, nella seconda l'eccesso. La prima ci fa peccare per mancamento di Giudizio, la seconda si serue dell'inganno. La prima giudica sinistramente delle cose, e delibera temerariamente: Non sa discernere il Vero dal Falso, il Giusto dall'ingiusto, ne il Buono dal Cattivo: Va sempre accompagnata dalla Incontinenza, dalla Stolidezza, dalla Dimenticanza, dalla inciviltà; e tutte l'infirmità dell'Intelletto umano derivano da questo vizio dell'*Imprudenza*: Perche si come la vista debole & indisposta non può soffrire lo splendore del sole, così l'Anima imprudente non può discernere la chiarezza della Verità. Eccesso della *Prudenza*, che è l'altro vizio, si è detto che è l'*Astuzia*, volgarmente detta *Malizia*, la quale sotto vna finta *Prudenza* cerca d'ingannare chi gli crede, e questa è capitalissima nemica della Giustizia. Questa ha per Padre *Satanasso*, il quale con sottigliezza, & astuzia souuertì la prima nostra Madre in perditione di tutta l'umana Generazione. *Astuzia* grande sù quella di *Nerone*, il quale da giovane essendo disciplinato dal saggio *Seneca* suo Precettore, nel principio del suo Imperio finse vna tale benignità, e clemenza, che occorrendoli tal volta signore alcuna sentenza capitale diceua piaceffe à Dio, che io non haueffi mai imparato à scriuere, però che sarei scusato di non concorrere con la mia sottoscrizione nella morte di alcuno. E pure da li à poco palesò tanto em-
pia-

*Ios. de an-
tiq. Iud.
lib. 17. c.
14.*

piamente la sua detestabile crudeltà, facendo oltre à tanti Senatori, morire Seneca suo Maestro, e finalmente la propria Madre, e per colmo delle sue sceleratezze abbruciare più di meza la Città di Roma, imponendo pena della vita à chi hauesse spento l'incendio, ne gli parendo ancora sazia la sua rabbiosa sete incolpò malignamente i Cristiani di detto incendio per auere occasione di fare (come fece) vna miserabile strage di tutti quelli, che potè auere nelle mani. Aueua Erode Rè di Gierusalem ammazzato due suoi figliuoli, di cui per ciò ebbe à dire Augusto, che appresso Erode era meglio esser porco, che figliuolo, perche come Ebreo à porci perdonaua, e i figliuoli uccideua; e venuto esso à morte vn Giouane Giudeo volle far credere d'essere quell' Alessandرو maggior figliuolo d'Erode, fingendo vna sua fauola d'essere con certa fuggito dalle mani de gli uccisori. Questo venina fomentato da vn altro Giudeo, che aneua fatta la vita sua in corte d'Erode, il quale l'istruina di tutti quei riscontri, che gli conueniua dare per far credere, che ciò fosse vero. Onde il Popolo facile à voltarsi à ogni vento di novità, tosto lo prese à proteggere, e con l'aura Popolare presto si procacciò di molti seguaci. E perche allora erano gli Ebrei sottoposti à Romani, s'imbarcò per farsi riconoscere per tale da Cesare Augusto in quel tempo Monarca del Mondo Et arriuato in Candia doue da principali Ebrei di quell' Isola caudò gran somme di danari, e così pieno di fauori, e d'Oro se ne andò a Roma, doue gran pazzie furono fatte da gli Ebrei, che inui si trouauano, per onorare questo loro creduto Rè. Condotto il Giouane auanti Cesare considerò l'Imperatore minutamente la persona di lui, e vedute le mani rozze, e non punto delicate, come sogliono essere quelle de i Rè e che mancua di certa gratia, e maestà, che ne Nobili riluce, e forse ricordandosi molto bene delle fattezze d' Alessandرو, che insieme al Padre era stato in contraddittorio auanti à detto Augusto, venuto in chiarezza che questa era vna finzione così gli parlò. Se tu, ò Giouane, non vorrai ingannar me, come tu ingannato hai gli altri, auerai per tua mercede la vita, che è quanto s'aspetta al tuo viuere, ò morire, eleggiti ora qual vuoi di questi. Ma per tuo meglio di chi tu sei, e manifesta, chi ti ha à tanta fraude sospinto, perche è chiaro appresso di me, che tanta malitia supera la tua età. Il misero allora sbigottito, palesò l'inganno come staua di tutto punto, onde Cesare condannò il giouane al remo in Galea, e l' Maestro suo fece miseramente morire. Vn'altra astuzia molto gratiosa racconta Enrico Stefano nella sua Apologia. Che fin dell'anno 1556. Martino Guerra lassata la giouane sua moglie, andò alla guerra. Passati dalla partita sua otto anni, vno Arnaldo Tillio finitosi Martino Guerra al quale molto assomigliaua se ne andò liberamente à casa della moglie, dalla quale fu; come suo marito raccolto, poi che esso sapeua molto bene narrare diuerse cose, che erano passate tra essa, e detto suo marito, auendo ciò inteso da Martino, col quale aneua molto tempo militato. Onde essendo stato con detta donna; come suo marito tre anni, & auuto due figliuoli, quando cascò qualche sospetto in questa Donna della fraude; & andò tanto ananzandosi il sospetto,

che

che fece il finto marito carcerare, e ventilata la causa di già due sentenze auenue
 esso autc contro, ed appellatosi alla corte, e collegio di Tolosa, erano tante, e ta-
 li da vna parte, dall'altra le ragioni addotte, che i Giudici stauano molto per-
 plessi à fauore di chi douessero giudicare; ma tosto furono tutti li dubbi rimossi,
 perche in questo tempo essendo tornato il vero Martino la fraude si rese facilmen-
 te manifesta. Et il finto Martino per vero truffatore discoperto, fu sù la forca
 fatto morire. La Prudenza dunque è quella virtù, che per melensaggine non
 riceue danno, per malizia non nuoce ad altri, dunque questa non vuole ingan-
 nare, ne può essere ingannata. E differente la Prudenza dalla Scienza: per- 9
 che la Scienza sta sotto a certi termini fermi, & inuariabili, e per ciò si riduce 10
 à certe regole, mediante le quali restiamo capaci, come quello, che ci si propo- 11
 ne debb'essere da noi inteso. E se bene secondo la diuersità de casi va ancora la
 disposizione, e deliberazione di essi variandosi, cascano sempre nondimeno sot-
 to determinate regole con le loro ampliazioni, limitazioni, e dichiarazioni.
 Ma non così la Prudenza, la quale non può da alcuna regola esser ristretta, poi
 che secondo la diuersità de' casi, de luoghi, de tempi, delle persone può, e deue
 esser regolata, e regolare l'azioni proprie, e l'altrui. Anzi quello, che vna vol-
 ta si è fatto, e con felice successo, la Prudenza talora ci mostra, che non è più
 bene, ne espediente il farlo. E si come incertissimi sono i successi delle cose, a- 12
 uendo Dio inuolto il futuro nelle tenebre d'vna oscurissima notte, e difficilissimo
 dar regole certe all'operazioni della Prudenza. E anco vero che la Prudenza
 porta seco questo infortunio, che alle sue azioni spesso gli si oppone la fortuna;
 la quale preuale alla Prudenza, come dice quel Poeta. Fortuna centum 13
 deuincit hominum consilia. E giudicando il volgo ignorante, che quelli 14
 siano più prudenti, le cui azioni anno sortito più felice successo, ancorche dal
 caso, e forse dalla temerità, o da altro vizio, e non dal buon discorso, e dalla
 prudenza dell'agente sia seguito. Et all'incontra vn fatto ben considerato, e con
 ottimo giudizio maneggiato, se per qualche accidente l'esito suo sarà fortunato,
 la cieca Plebe attribuisce tutto à mancamento di Prudenza, e così il più fortuna- 15
 to è dal Volgo più prudente stimato: onde Lucrezio.
 lib. 5.

Vfque adeò res humanas, vis abdita quædam

Obterit, & pulcros fasces, sæuasque secures

Proculcare, ac ludibrio sibi habere videtur.

Ma ancor che ciò fosse vero, che la fortuna rare volte s'accompagnasse con la 16
 prudenza, non dee l'uomo giudizioso lassar mai la strada della Prudenza, la qua- 17
 le è la dritta per condursi al Tempio della Virtù, e della Verità. Non debb' il Giu-
 dice commettere al vento della fortuna le vele per vna incerta nauigatione, ancor
 che potesse a caso incaminarsi il legno al porto desiderato, correndosi così maggior
 rischio di dare nello scoglio dell'Ingiustizia; non potendo (come dice Isidoro) la Giu-
 stizia esser senza la Prudenza. Excelsior est rebus omnibus Sapientia, nec Sen. l. 2. c.
 esse potest iustitia sine Prudentia. Questa ha due faccie con vna guarda le

1. n. 3. proprie azioni, con l'altra offerua l'altrui. Con la prima nello specchio della
 18 propria coscienza vede al naturale ogni neo, ogni macchia, e fa il possessore suo
 19 molto cunto. L'altra faccia, che riguarda le azioni altrui è da Aristotile così
 Rep. lib. 1. diffinita, Prudentia est mentis virtus, qua de bonis, & malis quæ ad
 20 felicitatem pertinent bene possumus consulere. Questa mostra al Giu-
 dice, quali siano le cose profitteuoli al buon gouerno, quali siano fomento al ma-
 le, e alla perturbazione de Buoni, & il modo di prouederui, dice Aristotile.
 Etic. 12. Virtus moralis est, quæ propositum ipsum efficit rectum: Prudentia
 vero, quæ circa media negociantur. E San Tommaso, Quatuor sunt
 quæ Prudentia nos edocet, scilicet præterita recordari, disporre
 de ius. & presentia, futura præuidere, & dubia suspendere. Questa virtù,
 iur. o che l'abbiamo dalla Natura, per grazia particolare da Dio, come abbiamo nel
 21 Paralipomenon, Det tibi Dominus sapientiam, & sensum, vt regere
 possis Israel. E questa dobbiamo con ogni più caldo affetto domandare à Dio
 22 con fiducia, che ci da Salomone. Si Prudentiam, & sensus magna voce
 Pro. 2. inuocaueris, & eam quæsieris sicut argenti thesauros, & prompto,
 & alacri animo inuestigaueris, intelliges Dei cultum, & sensum
 23 Diuinum inuenies. Si acquista ancora la Prudenza con l'esercizio, benchè
 24 questa poco profittebbe senza la prima, senza la quale saremmo il Polifemo
 d'Omero nella grotta de gli errori accecato da Vlisè: Poi che senza vn'attitudine
 naturale poco sarebbe profitteuole ogni fatica. E meglio sarebbe à questi appi-
 gliarsi al consiglio d'Orazio.

Tu nihil inuita dices, facis uè Minerua.

De quali parlando Eschilo disse, che vita più beata potrebbero questi menare
 nelle case loro.

Est qui beatus, is maneat domi, decet

Rein qui gerit male, is bene est, vt maneat.

S O M M A R I O.

Chi non conosce, che la carica criminale trascende le forze Vmane è indegno di
 essa num. 1.

Ciascuno dee misurare le sue forze. n. 2.

Il Giudice non confidi in se stesso ma ricorra à Dio. n. 3.

Esempio di San Tommaso. n. 4.

Della Coscienza .

Cap. XI.

Quanto alla terza è necessario fondare alcune massime non meno vere , che
 pie , e son queste . Chi non conosce , che la carica di bene amministrare la
 Giustizia Criminale trascende le forze Vmane è indegno di tale ofizio , dicendo ¹
 Clemente Alessandrino. Ea etiam, quæ bona, vt in artibus habet princi- ^{Strom. 6.}
 pium diuinitus. Ne si pensi alcuno con la acutezza del suo ceruello arrinare à
 trouare la verità de fatti occulti, o di poter far dire di sì à vno, che con la libertà
 del suo arbitrio, e può, e vuole dir di nò; Misuri dunque ciascuno le forze sue: con- ²
 forme a quello dello Scaligero .

Te Teste fatis quicquid ages, exige de te.

Illud maior erit testis in omnibuste ipso,

Omnesque timere incipe de te ipse primum.

E redrà quanto siano lontane da questa perfezione , e conosciuta la sua debolez-
 za ricorra per aiuto à Dio , preparandosi a riccuere questa grazia con vmità di ³
 cuore , offerendo a S. D. M. quelle fatiche , le quali intende pigliare con l'aiuto suo
 Diuino. Et abbia in mente quelle parole scritte Agabito Diacono all' Imperatore
 Giustiniano. Diuinum documentum, & potissimum nos homines, vt
 cognoscat se quisque docemur: qui enim se ipsum cognouit Deum
 cognoscet, qui Deum cognoscit, similis Deo efficitur assimilabitur
 Deo, qui dignus Deo factus fuerit; Dignus vero Deo sit, qui nihil in-
 dignum Deo facit: sed, quæ eius sint excognitans, tam loquitur, quæ
 cogitat, quam facit, quæ loquitur. L' Angelico Dottore S. Tommaso leggendo ⁴
 la vecchia Scrittura Sacra arriuato a vn passo molto difficile d' vn Profeta impe-
 trò con vna feruente Orazione, che gli apparissero S. Pietro, e S. Paolo, e gli di-
 chiarassero il senso di quella Scrittura . Bene è vero che quelli che vogliono otte-
 nere da Dio quello che domandano bisogna che operino di maniera che si rendano
 degni d'ottenerlo, dicendo S. Ambrogio . Qui recte viuunt iuxta Euange- ^{In Epi. D.}
 lium facile poterunt impetrare, quæ postulant . Perche (come dice Vgo ^{Pau. ad}
 de Sancto Victore) conscientia bona titulus est Religionis, templum ^{Thes.}
 Salomonis, ager benedictionis, hortus deliciarum, Arca foederis,
 oraculum Spiritus Sancti, liber signatus, & in die iudicij aperien-
 dus . Ma tutto questo male nasce , perche non conosciamo noi stessi , ne ci ri-
 duciamo mai à considerare l'infelice stato nostro, e di questo ci vuole auuertire
 Nilo in stad. curs. Christ. capit. 3. dicendo . Multa multi sciunt, se ipsos
 autem nesciunt, alios inspiciunt, se ipsos deserunt ; sed quid pro-
 deest multa cognoscere, se ipsum autem ignorare? Quid profunt
 litteræ admonitionis , nisi de libro conscientie deleamus litteras
 mortis? Sentano l'infelici a confusione loro , che vn Gentile meglio di loro

intese lo scrupolo della macchiata coscienza. Ovi. Eleg. 4. lib. 1.

Multa misere timeo, quia feci multa proterue

Exemplique metu torqueor ipse mei,

S O M M A R I O.

Chi giudica debbe essere scarico da tutte le passioni. n. 1.

Chi punisce gli altri, non sia degno di punizione. n. 2.

La Giustizia come tale è sempre uniforme, e sempre buona. n. 3.

Esempio della Pioggia. n. 4.

Giudice giusto salute de' Popoli, Giudice iniquo peste della Città. n. 5.

Il Giudice simile al Cielo. n. 6.

Il luogo del Giudice quale. n. 7.

Chi giudica debbe essere scarico di tutte le passioni. Cap. XII.

- L**A seconda massima è che chi giudica debb'essere scarico da tutti gli affetti, passioni, & interessi, che a punto questo pare, che volesse inferir Cristo, quando dicendo a gli Apost. Ecce nos reliquimus omnia, & secuti sumus te, a punto allora nostro Sig. li giudicò atti ad esser Giudice; dicendo loro sedebitis, & vos super sedes, iudicantes duodecim tribus Israel. Et in 8. Gio. Qui sine peccato est vestrum, primitus in illam lapidem mittat. E Sidonio nella 1. Epist. del 1. l. fo. 360. dice, Quis bene me desam eger impartiat. Quis febris arroganter tactu pulsum distinguat incolumen? Quis desertor scientiam militatis rei iure laudauerit? Quis esculentus abstemium cōpetenter arguerit? E Greg. Santo in Iob registrato nel c. in grauib. 3. q. 7. In grauib. peccatis positus, dum suis premitur aliena non diluit. Et Isocrate ad Demonicum. Dabis operam, ut rebus omnibus imperes quibus animum seruire turpe est, cuiusmodi sunt Lucrum, Ira, Voluptas, Dolor; Ilec autem ita consequere si ea in lucro deputes, quæ gloriam, non quæ opes augeant. In ira, si talem te præbeas delinquentibus, quales in te delinquentem alios esse velles. In oblectationibus, si turpe ducas seruis imperare, voluptatibus seruire. In rebus molestis, si calamitates aliorum inspicias, & te Hominem esse recorderis; Ed à ragione, perche si come il Sole passando per la vetriata piglia il colore di quella, così l'Uomo piglia la cosa applicata li, secondo l'affetto dell'animo suo. Secondo la regola d'Aristotile.
- 3 Omne quod recipitur, per modum recipientis recipitur. Come che la
- 4 Giustizia quanto à se sia sempre uniforme, e sempre buona: tuttavia auuiene di essa come della pioggia, la quale se bene quanto à se è sempre in tutte l'erbe la medesima; nondimeno cascando sopra l'erbe salutari si conuerte in sugo non solo fanno; ma medicinale, e cascando sopra l'erbe maligne si conuerte in sugo

velenoso, e mortifero all'uomo; Così la Giustizia nel Giudice retto è salute 5
 de' Popoli: Nel Giudice iniquo è peste della Città. Concetto del gran Padre
 Agostino. Vidēat (dice esso) vnusquisque qualem radicem habeat,
 & quo trahat pluuiam bonam. Cielo aebb'essere il Giudice. Instuisce il
 Cielo nelle cose inferiori, restando esso sempre libero da tutte le pellegrine im-
 pressioni; e sì come mancherebbe il Mondo, se mancasse nel Cielo la purità, & 6
 incorruttibilità, così si distruggerebbe il buon gouerno, se il Rettore non fusse in-
 corruttibile, e alieno da ogni passione. Dee stare il Giudice nel mezzo senza pig-
 gare à destra, ò à sinistra dicendo Ezechiel. Princeps in medio eorum, 7
 la quale autorità pare che volesse dichiarar San Paolo. Qui in medio c. 3. Rom.
 est, omnibus vult æqualiter consulere. Finalmente secondo Plato- 2.
 ne il buon Giudice debb'essere in se temperato, in Dio pio, con gli Uomini giu-
 sto, e per far ciò sia esso rigoroso Giudice in se stesso, conforme a quel dello sca-
 ligero.

Ne quærere fortis carnificem: te ipse coerce.
 Te preueniens nunquam alijs præuenieris.

S O M M A R I O.

Tutte le cose vbbidiano all'Uomo nello stato dell'Innocenza. n. 1.

Innocenti obbediti, e reueriti dalle bestie. n. 2.

Maschera del peccato trasformò l'Uomo. n. 3.

Bruttezza dell'Uomo peccatore. n. 4.

La mala coscienza è madre dell'Eresia. n. 5.

Peccatore abituato sospetto d'Eresia. n. 6.

l'esempio d'Animali ossequiosi a gli Uomini. n. 7.

Sentenza di Damo Filosofo. n. 8.

Esempio di San Francesco. n. 9.

Demoni necessitati à seruire à gli Innocenti. n. 10.

L'odore dei fiori dell'innocenza, fuga tutte le bestie velenose. n. 11.

Della Innocenza.

Cap. XIII.

LA terza. Tutte le cose furon create per seruizio dell'Uomo: onde mentre
 gli Animali rimirarono l'Uomo nella maestosa faccia dell'Innocenza, tut- 1
 ti lo riconosceuano per Padrone, ò come tale l'onorauano, e reueriuano, & obbe- 2
 diuano; che per ciò con questa vedendo i serpenti, e l'altre bestie feroci nel De-
 serto il gran Precursor di Christo Gio: Battista deponeuano alla presenza sua la
 fieraZZa loro, come attesta nel Sermone della Festa di detto Santo. S. Gio: Grisost.

Il Fanciulletto David dell'armatura dell'Innocenza vestito, non teme il feroce, e tremendo Gigante terrore dell'esercito Ebreo, e ributtato, e vitipeso da Saul mostra la cagione della sua sicurezza, perche i Leoni, e gli Orsi lo temevano, e non altramente, che piccoli cani gli dominava. E tanta forza ha sempre auuta l'innocenza, che S.D.M. si compiacque di farla con segni molto euidenti risplendere anco nell'oscurità delle tenebre della Gentilità leggendosi di Tuzia Vergine Vestale, che per giustificare la candidezza del suo corpo contro la falsa accusa datale, le fu concesso, che con vn criuello portando l'acqua dal Tenere al Tempio smorzasse il fuoco della malnagia calunnia. E che claudia altra Vergine Vestale tirasse col proprio cinto la gran Naue contro al corso del Tenere, come narra il Sabellico. Et all'incontro Caino dopo hauer commesso il fratricidio, d ogn vno temeva, non tanto de gli Vomini, che pochi erano allora al Mondo, ma di tutte le creature mentre disse. Omnis qui inuenerit me, occidet me. Conoscendo, che quelle Bestie alle quali prima dominava, non l'auerebbero più riconosciuto per Padrone, auendo innanzi alla faccia la maschera della colpa, à guisa del cane, che vedendo il padrone immascherato in vece di farli carezze gl'abbaiava, e lo morde. Ne questa è marauiglia, perche fra tutte le Bestie, la più brutta, la più sozza, la più bestiale è l'Vomo peccatore. Poi che l'altre bestie operando secondo la Natura non degenerano dalla propria spezie. Ma operando l'Vomo contr'à quel fine, per lo quale è stato creato, assume vn'altra spezie, vn'altra Natura, come ben mostra Clemente Alessandrino. Iam enim quando primus Homo peccauit, & Deo non obedijt: & Iumentis, inquit, assimilatus est Homo, qui cum præter rationem aberrasset, meritò rationis expers comparatur iumentis. Et il Real Profeta, Homo cum in honore esset, non intellexit comparatus est iumentis, & similis factus est illis. E ciò auuiene, perche viuendo secondo il senso, si fanno vna coscienza à modo loro, e da questa libertà di vira inebriati gl'induce il Diavolo in opinioni strauaganti, in Eresie, in apostasie, e talora nella setta de gli Epicurei, che vnus sit interitus Hominum, & Brutorum, o de gl'Ateisti, dixit insipiens in corde suo non est Deus. Non me lo sogno io, sentano S. Paolo. Habens fidem, & bonam conscientiam, quam quidem repellentes circa fidem naufragauerunt. Il che più chiaramente spiegò Ettore Piu- to. Quemadmodum, ex nimia stomachi repletionem, & ciborum redundantia oritur obstuctio illa, quam medici opilationem vocant, ex qua producitur continuus capitis dolor, & phrenesis ad insaniam perducens, sic ex deprauata vite cupiditate, & morum corruptela, & gula, & voracitate, oritur effrenata libido, ex qua producitur phrenetica illa Hæreticorum insania, & in rebus fidei Intellectus deprauatio. So che hora tutti alzeranno le voci con dire, che sono buoni Cattolici, e credano quel che tiene, e insegna la Santa Chiesa Romana. Et io gli rispondo, che la Santa Chiesa Romana tiene, crede, e predica Dio Giusto; e se essi

lib. 1.
Paula. cap.
13.

2. Tim. 2.

lo credono tale, perche fanno le ingiustizie & così si vogliono dunque conformare col loro Dio? Se lo credono Giusto, lo debbono anco credere punitore dell'ingiustizie. Così credono dunque, e così viuono? forse si confidano, per che Dio non gli castiga. Ma non si facciano per ciò temerari, e sentano quello, che dice S. Isidoro nel lib. 3. delle sentenze cap. 1. n. 6. Deus in hac vita parcit Impiis, & tamen non parcit Electis, in alia verò vita parcit Electis, non parcit Impiis. Che vn Uomo peccchi, e si emendi non è merauiglia: Ma che vno per seueri nel male, & prudens, & sciens, con maturo discorso, e vegga, e conosca, che fa male, che così operando viue in disgrazia d'Iddio, viue incatenata nelle mani del Diauolo, e rede, e conosce, che secundum presentem Iustitiam è reo della dannazione eterna; e non si emendi, e non tema, e non tremi a colcarsi la sera con vn peccato mortale? Io sono stato sempre d'opinione, che nasca questo dal mancamento della fede in lui, se la mia opinione è erronea, o temeraria, son sempre pronto a sottomettermi alla correzione; e prego Dio che la leui dalla mente. Ma ritorniamo al proposto Assioma. Et talmente vero, che 7 gli Animali tutti furono creati con questo istinto, riconoscessero l'Uomo per Padrone, e Superiore loro, che (come dice Plinio) l'Elefante che mai ha veduto, e conosciuto l'Uomo, se pel bosco vede l'orme, e pedate dell'Uomo teme, e trema: e la Tigre ferocissima, e crudelissima bestia vedute le pedate dell'Uomo porta lunge da quelle i piccoli suoi figliuolini. Et è di grande stupore il considerare, che queste bestie senza ragione a rimirar quell'orme non più vedute da loro, abbiano da temere di esse. Non adduce esso la ragione, ma Apollonio meglio ce l'insegna dicendo, che mentre vn piccolo ragazzetto guidaua legato vn grande Elefante di Ferratoto Rè de Battiani fu domandato Damo Filosofo, donde veniuà, che à così piccolo fanciullo obbedisse così smisurato Animale, rispose, Id est ex terrore quodam actiuo Homini ab opifice immisso, quem praesentientes inferiores, & Animalia omnia ipsum Hominem timent, & reuerentur. E quante volte si legge nelle storie sacre, essere stati gli Animali ossequiosi à coloro, i quali mediante la penitenza, e la santità della vita, auenano in quel modo, che alla Natura corrotta era concesso riassunta la veste dell'Innocenza; e per lassare gli altri, poi che n'abbiamo assai da vn solo; chi non sà che lo specchio de Penitenti Francesco Santo, dopo che con la vita Apostolica 9 da esso con tanta austerità offeruata, mentre sopra al pouero, e ruuido sacco risplendeva le veste d'Oro dell'Innocenza, auenaua tanto Imperio sopra le Creature tutte, che come ossequiosi seruitori à gara l'offeruauano, l'onorauano, e l'obbediuano. Onde l'Acqua al suo comandamento si conuertì in Vino. S'indurò la medesima a guisa di pietra per fargli pauimento, mentre vi caminò sopra. Si rese mansueto, à guisa d'Agnello il vorace Lupo. Impose alle garrule Rondinelle il silenzio. Fa à sua istanza il Falcone l'ofizio del Gallo, si rendono domestiche, e senza timore al suo cospetto le paurose Lepri, e Conigli. Il fuoco non abbrucia, ma conforta le sue carni. Da Principi superbi, nemici del nome Christia-

no, uomini barbari, soldati fieri, da' quali pretendena il martirio, riceuè carezze, cortesie, e onori. Non posso tacere quello, che mi ricordo auer letto del giouanetto Gio: Monaco, al quale comandando l' Abate suo Paolo, che andasse in vn luogo per seruizio del Conuento, doue praticaua vna Leoneffa, bestia molto feroce, e dicendoli il discepolo, Padre intendo, che in quel luogo vi è vna mala bestia, l' Abate quasi burlando gli rispose, se vi è legata, e menala teco: Et essendo successo, che nell' arriuare del giouanetto l' assalisse, esso andò per pigliarla: ma suggendosi la bestia, l' obbediente discepolo la seguitaua dicendo, deh fermati, che ti meni legata all' Abate, come mi hà comandato, Et incontinente la Leoneffa fermata si lassò legare, e condursi alla presenza dell' Abate. Ma che dico io, de gli Animali creati per seruizio dell' Uomo; quando ha voluto S. D. M. che coloro, che sono vestiti di questa bella liurea d' iddio, siano stati osser-
 IO quiosamente seruiti fin dalli stessi Demoni? Stupendo caso si legge nelle Croniche del medesimo gran Patriarca Francesco di due Frati mandati indiscretamente à ora non congrua dal Guardiano d' vn Conuento di Perugia à vn Signore, perche gli dicessero Messa la mattina del Natale, sopraggiugnendoli la notte in vn selua, non sapendo doue s' andare per ripararsi dal freddo, e mal trattati della fame, mentre stauano in gran pensiero, auendo fatto ricorso all' Orazione, sentirono vna Campana, Et andati à quella volta trouarono vn gran Monastero, e picchiato alla porta fu loro aperto, e graziosamente riceuuti, e dopo essersi scaldati, e cibati furon messi à dormire. Verso la mattina sentendo sonare à Mattutino i Frati si leuarono, e richiesti dall' Abate di fare vn Sermone, vno di loro, che era Predicatore si messe à discorrere sopra quelle parole, Puer natus est nobis, & filius datus est nobis, dalle quali prese occasione di trattare dell' vltima quella inalzando con molte lodi, e mentre discorreua, vedea ora vno, ora l' altro di quei Monaci vscirsene, e andarsene via, e restatoui solo l' Abate gli domandò il Predicatore, perche cosi se ne fossero quei Monaci partiti, al qual rispose l' Abate perche voi trattate d' vna materia, che noi non la possiamo sentire: E sappiate, che noi siamo Demoni, e per l' obbedienza che al vostro Prelato faceste, noi siamo stati necessitati à far per voi, quello auete veduto, e ciò detto sparue l' Abate, e'l Monastero ritrouandosi i Frati nella macchia di doue andarono a fare l' Obbedienza impostali. Se dunque il Giudice vuole l' Obbedienza, e il rispetto da tutti si mostri nel cospetto di tutti, con la faccia dell' innocenza; perche allora sarà sicuro dai latrati, non pur da morsi de cani della maledicenza. Poi che dall' odore de
 II I fiori di questa vigna dell' Innocenza saranno fugati tutti i serpenti, e cose velenose come dice S. Bernardo. Inrescentibus vineis omne reptile venenatum loco cedere, nec vllatenus odorem florum ferre nouorum. E per ridurre in somma tutte le cose dette circa la persona del Giudice, de' talmente dipor-
 tarfi, che non lo pieghino i preghi, non l' inteneriscano le lacrime, i doni non lo corrompano, le minacce non l' atteriscano, l' odio non l' induca à vendetta, ne affezione l' inganni.

Sup Cant
 serm. 59.

S O M M A R I O.

- Da morfi de maldicenti non è sicura l'Innocenza stessa. n. 1.
 Parte de gl' Innocenti verso i detrattori. n. 2.
 Maldicenti pensano con dir mal d'altri, fare apparir minori le colpe loro numero. 3.
 Inuettina di David contro i maldicenti. n. 4.
 Maldicenti persone vili, e maligni, e inuidiosi. n. 5.
 Detto di Zoilo maldicente. n. 6.
 Invidia mostro infame. n. 7.
 Maldicenti simili al pesce Calamaro. n. 8.
 Maldicente assomigliato alla Rondine, e al Sorcio. n. 9.
 Detrattori di due sorte. n. 10.
 Aperti quali. n. 11.
 Nascosi quali. n. 12.
 Esempio d'un maldicente. n. 13. 14. & 15.
 Simile al Serpente. n. 16.
 Comparazione de' maldicenti a Cacco. n. 17.
 Non si sente fetor maggiore, che quello, che esce dalla bocca del detrattore !
 num. 18.
 I detrattori non anno altra virtù, che di saper dir male. n. 19.
 Detrattori assomigliati a Cani. n. 20.
 Detrattori dannano quel che non intendono. n. 21.
 La regola per conoscere vno scellerato ed' offeruare se dice male d'altrui, numero. 22.
 Due cose di buono si caua dal maldicente. n. 23.
 Rimedio contro à maldicenti. n. 24.
 Vomini grandi non anno tenuto conto de' detrattori. n. 25.
 Detto di Cesare per ei maldicenti. n. 26.
 Risentimento d' Antigono contro vn detrattore. n. 27.
 Imperatori, che proibirono punirsi, chi dice male di loro. n. 28.
 Generosità di David. n. 29.
 Azione generosa di Pericle, con vn detrattore. n. 30.
 Generosità di Filippo Macedone. n. 31.
 Fuggasi la conuersatione de' detrattori. n. 32.
 Due effetti buoni di non tener conto dei detrattori. n. 33.
 Non si può fare maggior dispiacere à quelli, che dicono male di te che mostrare
 di non ne tener conto. n. 34.
 Il Regno del Cielo non è fatto per i maldicenti. n. 35.
 Più offendono i detrattori di Christo nei suoi membri, che quelli, che uccisero la
 car-

- carne di Christo, che douena tosto resuscitare. n. 36.
 Quanto graueamente pecchi chi da orecchie è detrattori. n. 37.
 Chi non ascolta il detrattore gli toglie l'occasione di far male. n. 38.
 Effetti del maldicente. n. 39.
 Teriaca pel veleno de' detrattori. n. 40.
 Pensiero nobile di Druso Romano. n. 41.
 Esempio orribile d'un maldicente. n. 42.

De i Detrattori.

Cap. XIV.

So bene io che non per questo si possono sfuggire i morsi di queste fiere bestie, e
 abbiose de maldicenti, perche come dice Abdias in persona loro, Si inter
 1 Sydera posuerint nidos suos, inde detraham eos. Non essendo da essi
 l'Innocenza stessa sicura. E se ciò succede in tutti gli esercizi, maggiormente
 succede in questa professione di gouernare altrui dicendo Cicerone pro Flacco. O
 conditiones miseras administrandarum Prouinciarum in quibus di-
 ligentia, plena similitudinis est: negligentia, vituperationum: ubi se-
 teritas, periculosa est: liberalitas, ingrata: sermo, insidiosus, af-
 fectatio, perniciose: frons omnium familiaris, multorum animus
 iratus, iracundia occulta, blanditiæ apertæ, venientes Prætores
 expectant, præsentibus inierunt, abeuntes deserunt. Auendosi dun-
 que il Giudice eletto ofizio tanto faticoso, e tanto pericoloso armisi arditamente
 contro i calunniatori con la vita inreprensibile conforme alla sentenza d'Epitet-
 to: minime in iudicio errabis, si ipse in vita non erras, e con facilità
 ciò gli potrà succedere, se si partirà dall'ofizio più carico di lode, che di danari
 secondo il consiglio di Bione, Oporter (dice esso) is qui à Magistratu disce-
 2 dit, non ditior sed gloriosius factus sit. Et allora quando il Giudice sen-
 tirà biasimarsi dell'opere buone, o del male, che non ha commesso, ringrazi Dio,
 che l'ha liberato, o preseruato da quel male, e a guisa di Mosè, che essendo da
 Aron, e da Maria sua sorella graueamente ingiuriato, ricorse a Dio instantemen-
 te pregandolo per loro: preghi ancora esso, che facci rauedere detti detrattori:
 perche questi sono uomini scelerati dalli quali esser lodato, sarebbe manifesta in-
 famia, come bene nota lo Scaligero con questi versi.

Laudari a turpibus infamia vera est

Laus est Hominis maxima displicere prauis.

- 3 Questi pensano col dir male d'altrui, fare apparire men graui le colpe loro, co-
 me ben dice S. Girolamo scrivendo a Furia. Fieri quidem non potest, vt ab-
 sque morfu hominum vitæ huius curricula pertranseat, maiorem
 quæ solatium est bonos carpere, dum peccantium multitudine pu-
 tant

tant culpam minui peccatorum. *Di questi fa vna lunga passata David*
Psal. 51. Quid gloriaris in malitia, qui potens es in iniquitate? Tota 4
die iniustitiam cogitauit lingua tua sicut nouacula acuta fecisti do-
lum. Dilexisti malitiam super benignitatem. Iniquitatem magis,
quam loqui æquitate. Dilexisti omnia verba præcipationis; lingua
dolosa. Propterea Deus destruet te in finem, auellet te, & emigra-
bit te de tabernaculo tuo. Et radicem tuam de terra uiuentium. Que- 5
ste sono persone vili, che la malignità della natura loro, non possono, non sanno, 6
non ardiscono metterla ad effetto con altro, che con la lingua, & assenza, come
bene dichiarò Zoilo altrettanto di pessima mente: quando di pessima lingua, del
quale disse Marziale, che non era solamente vizioso: ma il vizio stesso con questi 1
versi.

Mentitur, qui te vitiosum Zoile dixit,
 Non vitiosus homo es Zoile, sed vitium.

lib. II.
 epig. 93.

Onde domandato, qual fosse la causa, che così volentieri dicesse male d'altrui,
 rispose, perche non gli posso nuocere altrimenti. Che vale quanto se auesse detto
 Io sono tanto vigliacco, che non ho cuore, non ho animo da poter fare altra offe-
 sa; e per questo cerco d'offenderlo, quando non mi vede, quando non m'ode, e
 quando non posso da lui esser offeso. Risposta degna d'un uomo tanto infame.
 Questi inuidiando la virtù de gli altri, alla quale non possono essi arriuare.

Sic rabidam sedo citra Rhabarbara bilem
 Quod capere, & nequeo, carpere si soleo.

Si voltano è contro gli uomini e contro Dio à tanta insania, à tanto furore gli con-
 duce questo mostro infamissimo dell' inuidia, della quale disse vn Poeta.

7

Inuidia mostro abominoso, e rio

Chi non sia di tua lingua esposto all'onte
 Se oltraggi il Cielo, e non perdoni à Dio.

E l'Alamani così l'espresse.

Come vedo qualcun, che parla molto,
 E piacer prende di schernire altrui,
 Oltra che l'tengo senza senno, e stolto
 Penso, che ogn'altro fallo haggia con lui
 Sia da pigrizia, e codardigia inuolto
 Dall'ignoranza, e da seguaci lui:
 Cioè Superbia, Inuidia, ira, e Menzogna
 Senza dramma d'Onor, ne di Vergogna.

Questi vedendosi l'omini di nessun valore, e colmi di molti vizi per timore,
 che non siano dannate l'opere loro, fanno come il pesce Calamaro, che per non es-
 ser preso sparge l'inchiostro, così questi per non esser ripresi spargono il veleno, la
 bruttura, l'inchiostro della maldicenza, stimando, che così ciascuno tema di toc-
 carli. Dice Plinio, che tutti gli animali si possono domesticare con l'uomo ec.

8

9

cet-

- cetto due pure, che viuono nelle medesime case conesso vomo, cioè de gli aerei
 10 la Rondine, e de terrestri il Sorcio. E l'vno, e l'altro di questi ci significa il detrattore; ma di diuersa natura, per che quelli, che imitano la Rondine, trattando con esso noi non ci apportano altro vtile, che d'empirci l'orecchie di strida, di
 11 quelle cose che non importano a noi, & imbrattarci la casa della coscienza di brutture di peccati. Ma il detrattore nascosto rode à guisa di topo quanto più può l'onore altrui: masi come à Topi auuene, mentre rodono l'altrui mangiano bene e
 12 peggio nel veleno la propria morte; come ogni giorno ne veggiamo esempi. Si fa per le Corti di Roma spesso menzione d'vno che per auer detto male d'vn Signore gli fù fatto vn Datum Romæ sul mostaccio d'vna buona misura, e dicendo il Cernusco, che lo medicaua, che non si pigliasse traualgio perche l'auerebbe accomodato di moniera, che non si conoscerebbe. O questo non farai tū (rispose il ferito)
 13 perche chi m'ha fatto sfregiare, l'ha fatto, perche si conosca. Volendo inferire, che chi gli auca fatta dar quella, se non si fosse conosciuta, glie ne aurebbe fatte dare dell'altre. Questi sono sempre la calamità del bastone, e de pugnali, che questo volle augurare à vn maldicente, che era stato ferito da vn certo Achille
 14 vn Poeta suo Emulo; dicendoli
 Alfin si trouerà pur vn pugnale
 Miglior di quel d'Acchille, e più calzante.
 15 Et auendo vn certo Quirico, che era sempre rauco, mal trattato vn Vomo Satirico, gli fù da vn poco amico del maldicente fatto questo distico, perche non l'auca occiso.
 Hauete mala lingua, e mala mano,
 Perche non dite forte, e date piano.
 Ma lasciamo gli esempi, che pur troppo frequenti sono, e ogn'vno ne può auer pronti di persone da lui conosciute, a cui n'è auuenuto male. Il detrattore occulto
 16 assomigliato di sopra al Topo, l'assimiglia il Sauro al Serpente, Quemadmodum si mordeat Serpens in abscondito, nihil eo minus habet, qui occultè detrahit. Questi stimo io, che volessero significare gli Antichi Gentili per Cacco, il quale gettaua fuoco, e fumo per la bocca; solennissimo ladro, che
 17 sempre rubando il bestiaime lo tiraua nella sua grotta per la coda. Vomitano il fuoco infernale della diabolica loro intenzione, cercando col fumo della detrazione oscurare i raggi della buona fama altrui, e mentre fanno il furto togliendo altrui il frutto delle buone operazioni, che sarebbe la meritata lode, non ardiscono di presentarli alla faccia: ma l'insidiano dalla banda di dietro, e di molte
 parti laudabili, & amabili, che potrebbero considerarsi, e commendarsi in quello
 18 Animale essi si attaccano alla coda parte vile e sozza, conueniente alla schisa, e fetida mente loro, perche fetens fermo, putridè mentis est inditium, hinc nihil grauius olet, quam oris malum, & virulenta mephitis. Il fetore de quali assomigliò David al puzzo d'vna sepoltura aperta. Sepulcrum patens est guttur eorum. Si potrebbe assomigliare questo di David, quel-

quello, che di questi fetenti Animali, dice lo Scaligero di Aulo nel suo Archiloco.

Suos olere, vel nihil, vel & minus
 Pedes aurem dicit Aulus Actio.
 Olere mauult Actius pedes suos,
 Velcenties, quam pessimam linguam tuam.
 Pedes olentes nil, nisi pedes olent.
 At ista lingua, tartari atra fulfura,
 Cui sunt parata: ni latrina fetida
 Ciuem suum iactaret, ac similem sibi

Li detrattori sono a guisa della Cicogna, la quale per molti vaghi, & odorosi fiori, che siano nel Prato della virtù, lasciate l'opere virtuose s'appiglia al Serpente, che fra quelli giace ascoso, e questo auuiene, perche col biasimare, e detestare l'opere altrui pensano di farsi tenere più sani. Ma appunto allora casca sopra di loro la maleditione del Profeta. Væ qui sapientes estis in oculis vestris, & coram vobis metipsis prudentes; perche nel medesimo tempo suo conosciuti da chi gli ode per Vomini Superbi, Temerari, & Ignoranti, & è da tutti aborrita la loro malignità, e sono da gli Vomini da bene fuggiti, poi che non anno mai imparata altra virtù, che a dir male come del sopradetto Zoilo dice Marziale in questo altro distico.

Sidere percussa est subito tibi Zoile lingua,
 Deum ledis famam Zoile, tunc sapiēs. *

*Di questi dice il Bruno Nolano, che sono a guisa di cani, che a' forestieri, e ignoti a loro, ancor che buoni, e virtuosi latrano, ma a' noti, ancor che pessimi fanno festa. Ipsum est genus barbarorum, quod quicquid non intelligit damnat, atque carpit, vt modo ignaui, & ipsa figura noti canes al-latrant. Ma direi io, che non solo si assomigliano a cani per latrare, ma anco-
 ra perche a guisa di cani non contenti di latrare, e mordere a chi passa ma van-
 no all'offesa delle cose inanimate, come fa il cane, che morde rabbiosamente il
 sasso tiratoli. Misouuiene a questo proposito certi generosi pensieri cascati in a-
 nimi molto strauaganti. Si legge Xerse che batteua il Mare, perche era tempestoso,
 e non gli portaua rispetto, e reuerenza. Il medesimo scrisse vn cartello al monte
 Athos. E Ciro occupò più giorni vn suo numeroso esercito alla vendetta del fu-
 me Gindus, per la paura, che aucaua nel passarlo. Cesare Augusto essendo tor-
 mentato dalla tempesta in Mare, si mise a disfidare il Dio Nettunno. E conser-
 nando questo odio ne giuochi Circensi fece leuare la sua imaginè dal luogo do-
 ue era posta, perche non stesse fra l'immagini de gli altri Dei. A tanta bestia-
 lità condusse la rabbia. (per battezzarla ora eosì) del desiderio della vendetta
 contra quelli, che non anno, ne possono auere pensiero d'offendere, ne sono at-
 ti a essere offesi, si può far la conseguenza qual sia la sete di offender quelli, che
 sono capaci d'offesa. Ma quello, che è più detestabile nel detrattore è, che anco
 quelli, che non sono mai stati offesi, empianamente lacerano, e sbranano. Questi*

non

19

l. 11. epig.

86.

20

21

non possano comportare che siano onorati li virtuosi, perche nell'onore de virtuosi conoscano la loro infamia il loro vituperio, e per questo invidiano la gloria di quelli che veggono sublimati per i loro meriti: ma di questo non debbono troppo gloriarfi, poi che dallo stasso peccato riceuano la penitenza, dicenao Vergilio ne suoi Opuscoli dell'Inuidia.

Liuor tabificum malis venenum
Intactis vorat ossibus medullas,
Et totum bibit artubus cruorem.

El Sannazzaro.

L'inuidia figliuol mio se stessa macera,
E si dilegua come agnel per faicino.

Metam. l. 2. E dipignendo questa pazza bestia Ouidio disse.

Pallor in ore sedet, macies in corpore toto:
Nusquam recta acies, liuent rubigine dentes.
Pectora felle virent, lingua est suffusa veneno.

22 Se vuoi la regola per conoscere vno scellerato, vedi se dice male, perche il maldicente, e necessariamente iniquo. Tutania, ancor che tanto sia detestabile,

23 questo vizio, nondimeno due cose di buono caniamo da loro, la prima di fuggire quella cosa, che essi biasimano, se sia cattina, dico se sia cattina, perche il più delle volte il maldicente,

Dat veniam coruis, vexat censura columbas.

La seconda, che vedendo noi quanta sozza cosa, e detestabile sia nella bocca loro la maldicenza, impariamo noi a fuggirla. E fuggire ancora la pratica, e conuersazion loro. Poi che il vero antidoto contro al pestifero veleno di queste maldette Vipere, e il non tener conto alcuno di quello, che dicono. Perche come

24 dice S. Isidoro Iuniore. Qui illatas sibi contumelias tranquillo animo pro-
dit, dolorem cordis aperit, & virus, quod feruet in animo facile rei-

25 cit. Vulnere enim mentis aperta citò exhalant, clausa nimis exulce-
rant. E con l'esempio d'Vomini grandi impariamo noi a vilipendere i detrattori delle nostre azioni: poi che Alessandro Magno se ne burlaua; Augusto gli

26 premiaua, Tiberio li dissimulaua, Tito gli dispreggiua, e Cesare diceua Regium est benefacere, & male audire. E se bene alla sfacciatagine de i detrattori dei nostri tempi, più conuerrebbe la rigorosa risoluzione, e risentimen-

27 to di Antigono Rè di Macedonia Vomo fiero, e crudele, il quale auca solo vn occhio. Questo auca mandato a chiamare Teocrito Sofista per Eutropio suo Scalco, Teocrito motteggiando il Rè monocolo, e la persona dello Scalco disse orsù intendendo tu mi vuoi mettere in tauola così bello, e crudo inanzi a questo Ciclope.

28 Il che risaputo dal Re mandò subito a farlo ammazzare. Ma gl'Imperatori più pù Teodosio, Ariadio, & Onorio proibirno ai Ministri di Giustizia, che non procedessero contro a chi diceua male di loro, senza auerne prima preso il consenso da loro con queste parole. Siquis modestia nescius, & pudoris igna-

tus improbo, petulantique maledicto Nomina nostra crediderit la-
 cessenda, ac temulentia turbulentus obrectator temporum nostro-
 rum fuerit, cum panæ nolumus subiugari, neque durum aliquid, nec
 aspersum volumus substinere. Quoniam si id ex leuitate processerit.
 contemnendum est: si ex infania miseratione dignissimum, si ab i-
 niuria, remittendum. Non meno generoso si mostrò David contro queste
 lingue serpentine dicendo, Dum confisteret peccator aduersum me, non
 commotus sum neque ultus: sed furdus factus sum, & humiliatus, &
 tacui. Pericle oltraggiato tutto il giorno da vno ignorante detrattore, non gli
 rispose mai, & auendo con l'ingiurie fino alla notte seguitatolo, quando Pericle
 fu per entrare in casa disse a' seruitori, che accompagnassero columi fino a casa
 detto maldicente. E Filippo Rè di Macedonia non solo non si vendicò contro a
 Nicanorre suo detrattore; ma con doni se lo rese amico, di che confuso, & emen-
 datosi del suo vizio la medesima lingua, che laceraua detto Rè la voltò in lodare
 altrettanto le sue virtù. Con l'esempio dunque di questi grand' Uomini i impa-
 ri ciascuno a non tener conto, a burlarsi, a riderli di questi nuouì Timoni nemi-
 ci della Gouernazione Vmana, fuggiamo la loro conuersazione; acciò non ci sia
 detto qualche dice Ezechiel, Increduli, & subuerfores sunt tecum, & cum
 scorpionibus habitas: Scorpioni che portano il veleno nella coda, ne osano di
 parlare altrui in faccia. E nel fuggire da questi scorpioni due cose di buono ne
 possono succedere, ò che vedendo la buona mente tua col tuo esempio si emende-
 rano, o che vedendosi disprezzati maggiormente si affliggeranno conforme a
 quello dice il gran Basilio, Aut enim (dice esso) in demonstranda tua le-
 nitate, & clemencia plurimum ei profueris, aut tua illa despicientia
 probè vlcisceris. Quid enim inimico grauius aut molestius esse
 possét, quam si inimicum longè omni contumelia superiorem intelle-
 xerit? Preghiamo Dio noi per i maldicenti, poi che secondo il detto di S. Pao-
 lo. Nec maledici, nec raptores regnum Dei possidebunt. E S. Basilio.
 Illi quidem cælum oclusit suum conuitium: Regni enim cælestis
 malediti, non erunt hæredes. E come si caua da S. Agostino. Plus no-
 cent in membris detrahentes Christo, qui Animas credentium inter-
 ficiunt, quam qui eius carnem mox resurrecturam peremerunt. Però
 di questi tizzoni dell' Inferno dee ciascuno fuggire, non solo il fuoco: ma il fu-
 mo; si per non peccar noi come anco per non dar loro occasione di maggiormente
 peccare scriuendo san Girolamo a Rufico. Sicut sagitta si mittatur contra
 duram petram, non nunquam in mittentem reuertitur, & vulnerat
 vulnerantem, ita detractor cum tristem faciem viderit audientis,
 imò non audientis, sed obturantis aures suas, ne audiat, sanguis il-
 lico continescit, pallet vultus, hærent labia, saliuæ siccatur. E San
 Bernardo. Detrahère, aut detrahentes audire, vtrum horum detesta-
 bilius sit non facile dixerim. Onde l'Ecclesiast, Sepi aures tuas spinis,

29

30

31

32

cap. 2.

33

Serm.
aduer.
trat.

34

Corin. 1.

35

Super. ps.

108.

36

37

38

de conf.
lib. 2. in
fine c. 28.

m. 28.

39
lib. 3. sen.
cap. 59.

& linguam nequam noli audire, & ori tuo facito ostia, & seras aribus tuis. *Emeritamente, perche il maldicente, in corde torquet obloquentem, in ore læditabilentem, in aure fēdat audientem. E s. Isidoro Iunior. Non solum ille reus est, qui falsum de aliquo profert, sed is, qui cito aurem suam criminibus præbet. E ne Sinonini lib. 2. De vitanda detractiōe. Susurrantibus auditum non præbeas: Pari reatu detrahentes, & audientes tenentur: Vtrisque simile discrimen impenditur. Per Teriaca di questo veleno, ne insegna vna efficacissima ricetta Platone, il quale essendoli detto, che alcuni diceuano male di lui, rispose, sic vitam, ut illis non habeatur fides. Perche alla fine più si crede alla vita buona, che alla lingua cattiva. E le bugie, e menzogne loro sono à guisa dell'erbe d'Ottobre, che presto crescono: ma tosto si seccano. Mi ricordo auer letto, che essendo la casa di Druso Romano molto sottoposta à gli occhi de vicini, vn Architetto gli disse, che se gli voleua dare cinque talenti, voleua accomodare detta casa, che i vicini non auerebbono potuto vedere i fatti suoi. Rispose il buon Tribuno, Decem potius tibi dabo, si totam domum meam conspicuam effeceris, vt Ciues omnes quemadmodum vitam instituiam cernere possint. Et à ragione, perche l'esempio della vita dell'Vomo virtuoso, è il martello, che batte con incessanti colpi nel cuore del maldicente: Perche si come in Roma nel Tempio d'Ercole non entrauano mosche, ne cani, così nella Coscienza netta, ne gli Animi Nobili, e Giusti non vi ha luogo schifezza di lingua immonda, ne latrati, o morsi de detrattori. Anzi, che bene spesso le trauerse opposte al virtuoso per farlo cascare, gli seruono per iscale per salire in alto. Onde S. Girolamo scriuendo ad Eliodoro, dice. Quis se non maledici desideret, vt mereatur Christi voce laudari, & celesti, copiosaq; mercede remunerari? Ma perche le ragioni à quelli, che parlano senza ragione sono poco accomodate ancora al loro intelletto, notino questo esempio, e se ciò non li muoue, li muoua Dio, poi che ogni rimedio umano, è inutile per il lor male. Racconta il P. Herrico Gran. nel suo specchio d'esempi, che in Inghilterra vn certo Religioso di veste non di vita, d'abito non d'atto; auuezzo à dir male, ritrouandosi ammalato, e vicino alla morte con molta carità gli altri Padri Religiosi stanano ricordandoli la preparatione al suo viatico, e che si confessasse, e si raccomandasse à Dio: Ma lo sgraziato rispose, che non ne voleua far altro, e domandato, perche non si voleua preparare vedendosi così vicino alla Morte, e che sperasse in Dio, che l'aurebbe aiutato, e perdonatoli i suoi peccati, se di cuore fosse ricorso alla Diuina Misericordia. L'empio cauando fuori la lingua, e tre volte percotendola col dito disse. Ista lingua pessima me dannauit. Il che detto incontinente ingrossò la lingua di tal maniera, che non gli potè entrare in bocca, e così orribilmente spirando, lassò à maldicenti vn certo, e sicuro segno della loro dannazione. Pregbiamo dunque il Datore delle grazie, che ci conceda di liberarci da queste rapaci, e sozze Arpie. Deus qui cuncta verbo moderaris, & regis*

gis supplices exoramus, vt incurfio turbinum, calamitas tempeftatum, fragor grandinum percuffio fulminum, infefta tonitrua, noxiæ pluriæ, ventorum flamina, omnis tandem fpiritus procellarum detractorum procul abfcedant, ipfi quoque refipifcentes tuæ virtutis dextera fubleuentur.

S O M M A R I O.

- Non dee giudicare gli altri, chi non è fenza colpa. n. 1.
 Giudice fimile all'occhio. n. 2.
 All'fcellerati Dio toglie l'intelletto. n. 3.
 Dio rifponde alli fcellerati, fecondo le loro fcelleratezze. n. 4.
 Scandalo è di vedere, che il Giudice punifca in altri, quei delitti che commette egli fteffo. n. 5.
 Che l'Ingiuftizia fi fenta ne' Tribunali è cofa moftuofa. n. 6.
 Gli Uomini di mali costumi non fono atti a fare la Giuftizia. n. 7.
 E vergogna che fi vedano nel Giudice quei delitti che punifce in altri. n. 8.
 Le parti del Giudice defcritte da Iob. n. 9.
 Pena maggiore fi darà al Giudice viziofo. n. 10.
 Il delitto è più graue in perfona più riguardeuole. n. 11.
 Comandi prima a fe fteffo, chi vol comandare ad altri. n. 12.
 Lo scandolo rende più graue il delitto nella perfona del Giudice. n. 13.
 Il vizio è pefte, che corrompe quelli, che vedono il viziofo. n. 14.
 Chi vine male nel cofpetto di quelli a chi comanda, gli occide. n. 15.
 Ofizio del buon Cristiano col fuo proffimo. n. 16.
 Sentenza di Solone per i Rettori. n. 17.
 Il peccatore fempre moltiplica ne peccati. n. 18.
 Cruciato perpetuo della cofcienza macchiata. n. 19.
 Ragione diuina impreffa nel cuore dell'uomo. n. 20.
 La cofcienza propria è al peccatore Teftimonio, Giudice, e Carnefice. n. 21.
 Furie finte da gli Antichi quali. n. 22.
 Verme della cofcienza fempre rode, e non muore mai. n. 23.
 Stimolo della cofcienza gratia d'Iddio. n. 24.
 Cofcienza macchiata, è a guifa di ferita. n. 25.
 Mal fegno di chi non fente le punture della cofcienza. n. 26.
 Tutte le sette anno confeffato Dio giufto, e punitore de delitti. n. 27.
 Sentenza di Metrodoro Epicureo. n. 28.
 Dio da folo a buoni la felicità. n. 29.
 Il Giufto dee farfi ancor a perche è Virtù. n. 30.
 Le Virtù tutte deriuano dalla Diuina bontà. n. 31.
 Particolarmente la Giuftitia derina da Dio, e da lui debb'impetrarfi. n. 32.

Che il Giudice debbe esser senza colpa.

Cap. XV.

I **M** Aritornando al proposito nostro dico, che non debb'alcuno ardire di farsi Giudice dell'altrui colpa, se prima delle sue proprie nel Giudizio dalla sua coscienza non sarà assoluto. Questo pare volesse accennare saia dicendo in persona di Dio. Vtinam attendisses mandata mea facta fuisset sicut flumem pax tua, & sicut gurgites Maris Iustitia tua. Le ragioni sono molte, perche non può ben giudicare (come si è detto) chi non è scarico di tutte le passioni dicendo Aristotile nel 2. de Ani. c. 7 che coloris id est susceptium quod colore vacat. Perche se l'occhio fosse giallo, o rosso tutte le cose gli si rappresenterebbono del medesimo colore. Così internerrebbe al Giudice se fosse bene, o male affetto delle cause, che queste à giudicare. secondo, perche a gli uomini scellerati, toglie Dio l'Intelletto; onde Sofocle.

Eiusmodi ego cognouisse Deum
Diuina semper exhibet sapientibus,
Pauis malus sed est, & magister breuis.

Sap. 1.

4 Et il Sano, in maleuolam animam non introibit Sapientia nec habitabit in corpore subdito peccatis. Spiritus enim Sanctus disciplinae effugiet fictum, & auferet se à cogitationibus; quæ sunt sine intellectu, & corripietur à superueniente iniquitate. Dice Dio, che così tratterà il peccatore, come il peccatore auerà trattato seco; così minaccia per Ezechiel. Qui posuerit immunditias in corde suo, & scandalum iniquitatis suæ statuerit contra faciem suam, & venerit ad Prophetam interrogans per eum me res; onde bo ei in multitudine immunditiarum suarum.

c. 14. n. 4.

5 Terzo, perche nel punire gli altri de delitti, che il popolo vede in esso piglia più scandalo della mala vita del Giudice, che edificazione della Giustizia, dicendo il maestro della vera dottrina all'ipocrita, prius trahem de oculo tuo, & postea eicies festucam de oculo fratris tui. E in vero, che per le macchie, e per le piazze si facciano delle Ingiustizie, delle iniquità è ben merauiglia; ma che l'ingiustizia si sentano ne Palazzi, e per i Tribunali, doue è il Seggio della Giustizia, questa per certo è cosa mostruosa, non che insopportabile, e di questo si stupina Salomone. Vici (dice esso) sub Sole in loco iudicij impietatem, & in loco Iustitiæ Iniquitatem, & dixi in corde meo, iustum, & impium iudicabit Dominus. Vt lapsus non potest erigere lapsum, ita & stultus, & malus Iudex non potest emendare populum.

7 Quarto, perche vn Uomo scel erato non può amministrare la Giustizia in altri. Fu ponderatione di Isocrate, Nunquam effici posse, vt hi qui male instituti, aut moribus prauis, & incivilibus sunt, Iustitiam assequantur. Ab immundo, (dice Salomone) quis mundabitur? Cosa certa è che ogn vno perdona facilmente ad altri quei delitti, che riconosce in se stesso.

Sap. 6. 34.

8 Quinto, per la vergogna, che sente in se stesso mentre de medesimi peccati, che

dee punire, e de più graui si sente la coscienza, macchiata. Pensiero cauato dal nō
men filosofante, che paziente lo parlando dell' oficio del Giudice. *Flagitia tua* 9
recoгноsce, & peccati confessione morbos animi curandos suscipe,
operamque da, ne vnquam ab æquitate discedas. Non te in iudicādo
Iracundia perturbet; Non vllus cum improbis hominibus in scelere
consensus inflectat: non donorum, atque munerum multitudo cor-
rumpat, si cupius illud sanctissimi Dei iudicium effugere, aliter enim
Iram illius vitare non poteris.

Sesto per la pena maggiore, che porterà de suoi peccati, essendo senza scusa co- 10
me dico S. Paolo. In excusabiles es o Homo omnis qui iudicas: in quo e-
nim alterum iudicas, te ipsum condemnas. E di tanto maggior castigo è 11
degno il Giudice, quanto che il peccato vien commesso da persona più degna se-
condo il vulgato detto di Giouenale. Sat. 8.

Omne animi vitium, tanto conspectius in se
Crimen habet, quanto maior, qui peccat habetur.

Chi dunque pretende comandare à gli altri, impari prima à comandare à se stes- 12
so, e soggiogare le proprie passioni. Non giudicando io esenti dal peccato mortale 13
quelli, i quali giudicano altri di peccati grauissimi, de quali essi siano imbrattati. Ser. 20.
Non lo credano à me sentano S. Ambrog. Iudicet ille de alterius errore, qui Ps. vers.
non habet, quod in se ipso condemnet. Iudicet ille, qui non agit ea- miseratio-
dem, quæ in alio putauerit punienda, ne cum de alio iudicat, in se fe- nes c. 4. c.
rat ipse sententiam. 3. q. 7.

Settimo, perche il vizio è peste contagiosa, ne si contenta tiranneggiare il posses-
sore: ma si serue di esso, per corrompere gli altri, e così quelli, che douerebbono esser
Ministri della Giustizia sono scuola, e fomento de Vizi. Onde S. Girolamo in Iere-
mia registrato nella 23. q. 3. c. non inferenda, dice. Polluitur enim ex vno 15
peccatore populus, sicut ex vna oue morbida vniuersus grex inficitur.
E se quanto maggiormente in vn Ministro sentano S. Agostino. Omnis qui ma-
le viuit in conspectu eorum, quibus prepositus est; quantum in ipso est
occidit, & forte, qui inuitatur, moritur. E S. Greg. Nullum ego consiliū C. 10. mor.
melius arbitror, quam si exemplo tuo fratrem docere studeas, quæ o- 16
porter fieri prouocans eum ad meliora, & consulens ei non verbo, ne-
que lingua; sed opere. & veritate. E San Bernardo. Non tibi videtur
grauio rem Christus sustinere persecutionem, ab illo qui suggestionem
maligna, exemplo pernicioso, scandali occasione ab eo peruertit a-
nimas, quas redemit, quam à Iudeo, qui sanguinem suum fudit. E chi
è colui, che con retto giudizio voglia discorrere, che non intenda, che più offende
Cristo, chi priua col male esempio, o con le male persuasioni il prossimo di conse-
guire l'effetto della Pass. di Cristo, che non l'offesero quelli, che (se bene con animo
empio, e scellerato) furno col crucifiger Cristo instrumēti d'affettuare, quel che era
stato stabilito nel gran consiglio della Santiss. Trin. della redentione del Genere.

17 *Vmano. Interrogato Solone, quale debbe essere il Rettore de popoli, rispose. Populi Rector prius se, quam Populum rectificare debet. Alioquin erit veluti, qui vimbram curuam rectificare conatur, priusquam virga curua, vimbram faciens, recta fiat. Et Ouidio.*

Fasto 6.

Sic agitur censura, & sic exempla parantur,

Cum Iudex alios quod monet, ipse facit.

E l' Ecclesiast. 10. Qualis Rector Ciuitatis, tales habitantes in ea.

18 *Ottava, per lo pericolo di multiplicare tutta via in peccati maggiori: perche come dice San Tommaso. Homo in peccato mortali existens, nisi per gratiam iustificantem reparetur, non potest diu permanere, sine nouo peccato mortali. Intendo io della potenza intrinseca naturale, o morale, che piu spesso, almeno, per il male abito caschi nel peccato. E cosi si debbe intendere Esaia al cap. 19. Miscuit vobis Dominus spiritum soporis, claudet oculos vestros. Sopra le quali parole Roderico Hispense, Claudere oculos, & prophetas, vt intelligamus vnum peccatum causam esse alterius, & peccatorem ex vno scelere, in alia grauiora incidere: idque iusto Dei iudicio: quod Deus sit causa peccati (absit impietas) sed dicitur Deus immittere spiritum erroris, & spiritum vertiginis, & soporis, excæcare, se ducere, vt dicit Augustinus, primo non illuminando, tenebrasque discutendo, deinde non auferendo occasiones, quibus mens peccatoris magis, ac magis iaduratur, & excæcatur sua tamen malitia exigente. E come dice S. Isidoro. Tardius sanatur vulnus, quod iam putrescentibus membris, longo post tempore curationibus adhiberetur.*

Sen. l. 2. c. 23. n. 10.

19 *Nono, per non sottoporsi a vn perpetuo cruciato della coscienza, stimolo grauiissimo il peccatore, innanzi che si commetta il peccato dicendo seneca. Frenū ante peccatum quia infixum nobis eius rei auersatio est, quam natura damnauit. Pena e castigo e la medesima dopo il peccato commesso, come dice*

Ep. 98.

Anu. 10. Tacito. Flagellum post peccatum, quia perfecto demum scelere, magnitudo eius intelligitur. E salustio in Catilina. Animus impurus Dijs, hominibusq; infestus, neque vigilijs, neque quietibus sedari potest: ita

20 *conscientia mentem excitatam vastat. E questo viene, perche ci ha Dio impressa nella mente, e nel cuore vna ragione Diuina, la quale ci mostra il bene, & a quello importunamente ci chiama, e ci ritrae gridando, dal male, ne possiamo talmente ributtarlo, che tuttauia non ci si rappresenti auanti. Percioche, se cominci a discorrere di voler commettere aleuna scelleratezza, questa Legge fissata nella mente nostra ci sgrida, se incominciamo a effettuarlo, ci empie d'orrore. Ma se in ogni modo lo mandiamo ad effetto non cessa mai con pene grauissime tormentarci. Afferma Giustino Martire, che subito commesso il peccato la Coscienza, & al peccatore maluagio Accusatore, Testimonio, Giudice, e Carnefice.*

21 *Queste sono le Furie, che fingono gli Antichi punitrici de gli altrui delitti.*

Onde

quindici anni quel Regno, d'un simile caso se ne morì. Perciò che auendo esso fatto sentenziare Pietro, e Gio. Caruagiale alla morte, & ad essere precipitati da vn alto precipizio, sotto falso protesto, che auessero fatto morire vn Caualliere, essi da quella sentenza al Tribunale di Iddio s'appellarono, assegnando al Rè vn mese di tempo à comparire. Nell'ultimo del termine assegnatoli Fernando ritrouandosi sano, e gagliardo senza, che alcuno se ne accorgesse, se ne morì. Pietro Messia racconta nella sua Selua di Varie lezioni, che per la medesima cagione, e nel medesimo modo morì Papa Clemente Quinto; e Filippo Rè di Francia chiamato il Bello, citati da alcuni Cauallieri Templari, mentre andauano a morire per sentenza data, e procurata rispettivamente da loro. E à vn Capitano, che auena fatto iniquamente morire vn altro Capitano, auenue il medesimo caso. Nel medesimo modo, e dentro al medesimo termine assegnatoli morirono due Cardinali, ed vn Prelato confederati insieme nella morte dell'Arcivescovo di Mongunzia, il quale sapenano essere innocente. Non mancano aneora nella Scrittura Sacra euidentissimi esempi della giusta vendetta presa da Dio contra l'ingiusti, a fauor di quelli che al suo rettissimo Tribunale sono ricorsi. Essendo ingiustamente perseguitato David da saul, non ritrouando Giustizia, nè Giudice tra Saul Rè, & esso Pastorello, ricorse al Tribunale della infallibile Giustizia, dicendo Dio sia Giudice della causa mia, e dia la sentenza fra di noi. Permette il giusto Dio, che Saul, che ingiustamente auena perseguitato David da per se stesso si dia la morte. Al medesimo Tribunale fece ricorso Ioatan contro Abimelec, Elia contro a Ochozia Rè d'Israel, & infiniti altri Santi, di che son piene le sacre antiche, e moderne carte, e ne anno riportata piena Giustitia, nè è marauiglia, poi che così promesse Dio nell'Esodo. Viduæ, & Pupillo non nocebitis: si læseritis eos, vociferabuntur ad me, & ego audiam clamorem eorum, & indignabitur furor meus, percutiamq; vos gladio, & erunt vxores vestræ Viduæ, & filij vestri Pupilli. Le quali cose se bene non sono da Gli. Uomini sempre notate, non è per questo, che manchi mai la Diuina Giustitia. E come non si lascia da Dio alcun delitto impunito, così ha con mirabili, e stupendi modi difesi gl' Innocenti, e particolarmente per l'intercessione de Santi suoi, e sopra tutti della Beatiss. Verg. per mezzo della quale trouiamo appresso a Dio tutte le misericordie; poi che, come dice S. Bernardo, nessuna gratia ci si può denegare, mentre abbiamo così efficaci mezi per ottenerla. Mater (dice egli) ostendit filio Pectus, & Vbera, filius ostendit patri Latus, & Vulnera. Fu falsamente imputato Gio. Damasceno d'auere scritta vna lettera contra à Teodosio Terzo Imperadore di Costantinopoli, e perciò fattoli dall'imparadore tagliare vna mano, e tenutola più giorni attaccata al Tempio. fu miracolosamente dalla B. Vergine restituita. Fu saluata dalla falsa calunnia del marito, vna Donna la quale era stata imputata malignamente da lui d'auere ammazzato vn figliuolo, acciò fosse dalla Giustitia fatta morire, e restar esso libero, e potere con vn'altra Donna sua amica contrar Matrimonio, e mentre stauano il maluagio

22

cap. 21.

23

24

Calunniatore, e l'Innocente accusata nel cospetto de Giudici, implorando la Donna in quel conflitto l'aiuto della Gloriosa Vergine, la pietosa Madre di Iddio apparso col suo figliuolino in braccio, e comandò a Giudici, che facessero iui portare il fanciullino morto, e così portato la Beata Vergine fattolo risuscitare, gli disse, che mostrasse col dito chi l'auera ammazzato, allora il pargoletto mostrò col dito, che l'uccisore era stato il Padre. Mentre il Giudice si imprimerà nel cuore gli esempi sopradetti, se avrà senso alcuno di Religione, se avrà scintilla di zelo della salute dell' Anima sua, fuggirà come da pessima bestia, come da venenoso serpente, anzi come dal cospetto del Diauolo l'Ingiustizia, e così fuggirà ancora le minacciate pene.

S O M M A R I O.

- Due vizi particolari sono molto nemici della Giustizia. n. 1.
 Auaritia onde detta. n. 2.
 Diffinitione dell' Auaritia. n. 3.
 Quattro si danno questa materia. n. 4.
 Prodigo quale. n. 5.
 Liberalità molto rara a tempi nostri. n. 6.
 Diffinitione della Liberalità. n. 7.
 Parsimonia quando Virtù. n. 8.
 Di quale Auaritia si tratta. n. 9.
 Presenti souertonono la Giustizia. n. 10.
 Minacce di Iddio al popolo Ebreo. n. 11.
 Vleno la chiama Salustio. n. 12.
 Auaritia madre dell' Ingiustitia. n. 13.
 Dalle mani del Pastore, ricercherà Dio il danno del gregge. n. 14.
 Pensi il Giudice d'auere a esser giudicato da Dio. n. 15.
 Plutone perche finto cieco. n. 16.
 Effetto del bacino infocato nell' Orso. n. 17.
 Chi ha l'altrui, non può salvarsi. n. 18.
 Distico capriccioso d' vno auaro infame, fatto di Lucio Ostilio per auaritia. n. 19.
 Tradimento di Demonica. n. 20.
 Altri misfatti per auaritia. n. 21.
 Pazzia d' vn Auaro. n. 22.
 Detto di Xenocrate vedendo appiccare vn ladro. n. 23.
 Rettori non posson pigliar danari per menarli in Officio. n. 24.
 Pene delle corrottele appresso à gl' Indi. n. 25.
 Gratioso detto di Focine Ateniese. n. 26.
 Infelice quel Principe, che ha Ministri corruttibili. n. 27.
 Non essere le predette cose da ridere. n. 28.

Giudici corruttibili peggiori di Giuda. n. 29.

Ciusti non periscono di fame. n. 30.

Provvidenza di Dio. n. 31.

Correcione fraterna grata a Dio. n. 32.

A chi sono stati scritti questi documenti. n. 33.

Danaro preuale a ogni cosa. n. 34.

Guai a chi aggiunge peccato a peccato. n. 35.

Quanto importi andare all'Inferno per vn peccato. n. 36.

La vera vittoria d'vincer se stesso. n. 37.

Ricchezze non faciano. n. 38.

Modo facile a fare vn Ricco. n. 39.

I danari debbono lassarsi, e le virtù e vici portarsi. n. 40.

Esempio di Diogene, e Crespo. n. 41.

Perche son fatti questi scritti. n. 42.

De vizi particolari, che dee fuggire il Giudice ; e particolarmente dell'Auarizia.

Cap. XVII.

Poslosi dunque il Giudice innanzi a gl'occhi le massime predette, e propostosi
di volere seguitare nelle sue azioni la giustitia, dee fuggire, e scacciar da
se due suoi capitalissimi nemici, l'Auaritia, e la Lussuria; non essendo mezi
più potenti a preuertire l'animo del Giudice dal retto tramite, quanto i sopra-
detti tratteremo per ora del primo. Volendo Isidoro nelle sue Etimologie descri-
uerci, che cosa sia l'Auarizia dice Hinc Auarus dictus est, eo quod sit
Auidus æris. È stata con diuerse parole: ma con vniforme senso diffinita da
gli scrittori l'Auarizia. Dice Aristotile, Auaritia est Animæ auiditas,
ob quam omnifariam congerendarum opum crescit appetitus. Marco
Tullio nella sua Retorica più breuemente la diffinì. Auaritias est iniuriosa
appetitio alienorum. S. Tom. 2. 2. Auaritia est inordinatus amor ha-
bendi diuitias. Dee bene auuertirsi, che quattro termini si danno in questa
materia due Virtuosi, e due Viziosi, i due Virtuosi sono la Liberalità, e la Par-
simonia. I due Viziosi sono la Prodigalità, e l'Auarizia: Del Prodigio ab-
biamo l'esempio vulgato nell'Euangelio, e ne Abbondiamo d'esempi in questa
Città. E, più de gli altri ne sono informati gli Ebrei. E si come sempre è più ra-
ra la Virtù, che il Vizio, così molto è rara ne Tempi nostri la Liberalità. Onde il
Caporali nelle sue Rime burlesche dice

Pero l'habito in dosso mi riposi,
Che fu de l'ure antiquo, e positiuo,
Di certi pannj assai lograti, e rosi.

Ma ciò per colpa del destin cattiuo,
Poiché i signor Grammatici moderni
Hanno da declinar tolto il datiuo.

E ne gli annisi di Parnaso.

Cioè la gran question tra il donatiuo,
El'aiuto di costa; l'un de quali
Restato è morto, e l'altro a pena viuo.

- 7 *E dunque la Liberalità vna virtù, che insegna di dare a luogo, e tempo, a chi si
debbe dare, e che cosa si debbe dare, e qual si debber ritenere. Onde Seneca ne
Prouerbi dice. Age sic negocium alienum, vt tuum non obliuiscaris,
amico ita prodesto, vt tibi non noceas. Dee darsi ma generosamente, ma
presto, ma a chi si conuiene, ma prudentemente, ma a chi ha bisogno, ma senza
interesse: e non per comperar le gratie: non per impetrar gouerni, non per esser
menato in ofizio, non per far capitar male quella pouera donna, non perche co-
lui faccia per te vna vendetta, non perche quel Giudice, o Vsiziale chiegga gli
occhi, non perche quel testimonio deponga il falso, non perche il peso della mo-
neta dia il tratto alla bilancia della Giustizia, e così ciascuno esaminando la sua
Coscienza, conoscerà quanto quello, che dona, meriti nome di Virtù, o di Vi-
zio. La Parsimonia mentre non sia sordida, sarà senza dubbio virtù, e questa*
- 8 *è quell' Auarizia lodata da iuuenale quando disse. Frugi laudatur Auarus.
E Focilide ci dettò questo documento. Parsimonia vtère in omnibus, ne in
fine indigeas. E lo Scaligero, volendo a punto mostrarci in che consista il
vizio della Prodigalità, e dell' Auarizia, disse.*

Effusa manus hoc habet: esurire tanti.

Et auara manus hoc habet: esurire gratis.

Quod hic emit; hic vendit, utriq; quod adest abest.

- 9 *Ma queste non sono le cose, che ricerchiamo ora, non parlando noi dell' Auaritia,
come vizio vniversale, ma come incitamento a far fare dell' ingiustizie: che è
punto di questi lo Scaligero così scrisse nell' Hipponax, in Leguleios.*

Cohorsinans, & pudoris, & recti

Et iure quicquid iuris attinet iuri:

Preceps rigore, sponte neleiens æqui,

Et quicquid æquitatis ex bono, atque æquo est:

Si mentiar: crudelium ferox diro

Serpentium Megera me necet nexu:

Indefinenteque hauriat recur flamma;

Quo ad perustus aridus cinis fiam.

Sin fur beatus legibus, tuis viuens,

Per te triumphans nostra carpit impune;

Impune perpetrare silect cædes;

Opprobrijs lacessere impijs celum:

Si sanguis orba sanguinis minus fugit,
 Quam tū erumenæ, sanguinisque, vitæque:
 Scis quid deinde. quid uè postea dicunt.

Del quale dice Dio nel Deuteronomio. Sapissime munera euertunt Iustitiam, & exæcant oculos sapientum, & mutant verba Iustorum. E. 1. 5.
Jeremia. A maiore usque ad minorem omnes Avaritiæ student: c. 6.
A Propheta usque ad Sacerdotem omnes faciunt dolum. Severissime minacce si leggono fatte da Dio al Popolo Ebreo fino all'estrema desolazione della Città di Gierusalemme, solo perche i Principi, i Giudici, i Sacerdoti, e i Profeti erano fatti venali; perche erano fatti corruttibili. Sentano, e temano, e tremino a queste parole i cattivi Ministri. Audite hoc Principes domus Iacob, & Iudices domus Israel, quia abominamini Iudicium, & omnia recta peruertitis: qui ædificatis Sion in sanguinibus, & Ierusalem in iniquitate, Principes eius in muneribus iudicabant, & Sacerdotes eius in mercede docebant, & Prophetæ eius in pecunia diuinabant, & super Dominium requiescebant, dicentes: numquid non Dominus in medio nostrum? Non venient super nos mala: propter hoc causa vestri Sion quasi ager arabitur, & Ierusalem quasi acernus lapidum erit, & mons templi in excelsa siluarum. Di questi parlando lo Scaligero disse.

Quod iudicium subruitur munere, flebit.

Væ iudicijs, muneribus quæ infatuamur.

Hos dira manet tartareis pena baratris.

Iusta, ut patiantur male, qui iniusta patrarunt.

Veleno lo chiama Salustio riferito da Aulo Gellio. Avaritia pecuniæ studium habet, quam nemini sapiens concupiuit, ea quasi venenis malis inbuta, Corpus, Animumque virilem effaminat. Semper infinita, & infatiabilis est, neque copia, neque inopia minuitur. Questa è la malnaggia madre dell'Ingiustizia, perche nessuno contaminerebbe i termini della Giustizia, se non fosse l'interesse, se non vi fosse la corruttela, dice Salustio. Malitia præmijs exercetur: ubi ea dempseris nemo omnino gratuito malus est. Non andrebbe in dispersione il grege, se il Pastore avesse cura di pascerlo, e non da pascere se stesso, e questi sono quei pastori minacciati da Dio per Ezechiel, dalle mani de quali ricercherà Dio il danno ricevuto dal grege per la loro avarizia. Sentano le parole di detto Profeta. Væ pastribus Israel, qui pascebant semetipsos: Non ne greges a pastoribus pascuntur? E poco apresso. Propterea pastores audite verbum Domini; Vivo ego dicit Dominum Deus: quia pro eo, quod facti sunt greges mei in rapinam, & oves meæ in deuorationem omnium bestiarum agri, eo quod non esset pastor; neque enim quaesierunt pastores mei gregem meum; sed pascebant pastores semetipsos.

metipfos, & gregem meum non pascebant: propterea pastores audite verbum Domini. Hæc Dominus Deus ecce ego ipse super pastores requiram gregem meum de manu eorum. Dalle mani vostre (o Rettori de Popoli) vuole Dio ricercar la morte di tanti, che per negligenza vostra sono stati ammazzati, perche mentre auete lassata a quello scellerato delinquente vna porta aperta, perche con Testimoni falsi prouasse vna negatiua coartata, mentre auete dissimulata la falsità di quei Testimoni per i danari, che indebitamente, e per corruttele auenute presi, e così assoluto quel che meritaua la forza, auete con pessimo esempio dato ardire à gli altri di cauarsi de capricci, vendendo che con danari ogni cosa si poteua accomodare. Se voi non fosse stati pasciuti da i peruersi torcimanni, e sensali delle corruttele, non auereste comportato, che quella pouera Vedoua fosse indebitamente oppressa, che quei poveri Orfani fossero spogliati delle loro facultà. Che i ladri, e furbi, per che non anno danari da spendere, si lassino andare senza processare. O infelici, perche non costituite alle volte voi stessi, nella mente vostra, auanti al tremendo Tribunale di Dio, e immaginateui, che vi conuenga render conto di tanti mali seguiti per la vostra auaritia, di tanti delitti commessi per le vostre corruttele, di tanti danari, che auete presi da' Poveri, che non vi si doueano, e pensate, che cosa farete, o direte auanti quel tremendo Giudice, auanti al quale paumentano, e tremano i maggior Santi che abbia mai auti la Terra. E dite ancora voi cō S. Chiesa.

Quid sum miser tunc dicturus,
Quem patronum rogaturus,
Cum vix iustus sit securus,

16 So che cerco ora di mostrare la strada à vn cieco, poi che Plutone finto da gli antichi Dio delle Ricchezze, e da Aristofane nella prima sua Comedia finto cieco. Volendo inferire, che le ricchezze non cacciano nelle persone virtuose, e meriteuoli, come si douerebbono: ma come cieco alla cieca, a chi meno le douerebbe le dispensa, e questo ci volse dimostrare lo Scaligero nell' Hipponax con questi versi.

Boni benignis Æsculapi fuccis
Olim videndi, Plute, compotem factum
Quis nam Deorum, quis ve classe de nostra
Te nocte rursum cœcitatatis affecit?
Nam tu videre se videntibus tanto
Fastu, tumente, Porticoque, Brucoque
Et Æschione rege foeneratorum
Quis nam scelestos, perditos inaurauit?
Quis nos prudentes fecit esse mendicos?

17 Perche lo splendore dell' Oro nell' Auro fa l' effetto del bacino infocato nel cospetto dell' Orso, che gli fa perdere il lume de gl' occhi, & all' Auaro toglie il lume dell' intelletto; E che sia il vero, chi non sa, chi non predica, che non si può saluare,
18 chi ha l' altrui indebitamente, e quale è quel Offziale, che di tanti danari mala-

mente estorti abbia mai restituito vn danaro? credo bene io, che più facile sarebbe à cauargli vn dente molare di bocca, che vn grosso dalla borsa, che è la natura dell' Auaro, che non solamente non può restituire per scarico della sua Anima: ma ne anco vsarli per seruitio delle necessità del suo corpo, morēdosi per ordinario di fame così il Prodigio, come l' Auaro. Dio questi burlandosi Gētiano fece questi versi.

Qui fuerat pressurus heri sua gruttura fune,

Sex propter nummus interiisse cauet.

Nummorum sex funis erat, nimisque videtur

Carius cupit vilius occidere.

Tantus amor nummi: nam cum periisse per optet,

Nummi infelicem sex periisse vetant.

Non mancano esempi di quelli, che per interesse di guadagno (se guadagno si può dire; poiche damnum appellandum est cum fama mala lucrum) anno fatto cose indegne. Lucio Ostilio al tempo delle guerre ciuili (come riferisce Plutarco) essendo auidissimo di tesaurizzare, palesò suo Padre prosritto da Triumviri, che con molta diligenza era fatto cercare per occiderlo, il quale stava nascoso; non per altro, che per ereditare più presto i suoi beni.

Racconta il Volterrano, che mentre Brenno Capitano de Senoni teneua asediata la Città d' Efeso: Auendo Demonica fanciulla veduto il Capitano che posamente andaua ornato, auere al collo vn vago, e ricco monile inuaghita sene per auerlo offerse al Capitano se lo voleua dar quel monile, che gli aurebbe data in mano quella Città, e ciò da esso accettato, ella si diportò di maniera, che tradita la sua Patria la diede in mano de Nimici. Offeruò il Capitano la promessa, ma sdegnando vn animo tanto empicamente auaro, come ebbe messo il piede in Efeso caricò la detta fanciulla di tanto Oro, che sotto il peso di quel tesoro crepò. Ma che cerchiamo esempi profani auendone dalle Sacre lettere tanti, e così notabili? Auendo con inganni ismael ammazzato Godolia Prefetto, trouati poi ottanta Vomini, e quali andauano in Gierusalem, dicci di loro gli offersero de tesori di loro campi, se perdonauano al loro bestiame, dice il Testo, Istis solis pepercit, alios vero occidit. Al lib. I. capit. 15. de Rē trattandosi di Saul contro gli Amalecchiti si dice. Peperit Saul, & populus Agag. & optimus gregibus ouium, & armentorum, & vestibus, & arietibus, & vniuersis quæ pulcra erant, nec voluerunt disperdere ea, quicquid vero vile fuit, & reprobum, hoc demoliti sunt. Voglia Dio, che queste non siano le figure de pessimi Giudici, i quali ammazzano in loro stessi il timor d Iddio, il quale dourebbe essere il Prefetto delle loro azioni, e si danno à spogliare, à pelare, à scorticare i poueretti: ma chi offerisce, ò presenta, non solo se ne va impunito; ma si perdona ancora a' bestiami loro, a i loro cagnotti, a complici, e alla stessa loro bestialità. E così molti errori piccoli, si puniscono ne piccoli, e molti errori grandi, si tollerano ne grandi, e tristo a chi manca ci può Onde a ragione potrebbe cantare oggi Petronio.

Quid faciant leges vbi sola pecunia regnat?

Aut vbi paupertas vincere nulla potest?

E Properzio.

Auro pulsa fides, auro venalia iura,

Aurum lex sequitur, mox sine lege pudor.

E quell' altro.

Ex donis hominum generi mala plurima fiunt,

Namque hominum mentes, cum factis munera fallunt.

La cagione di tutti i mali meritamente Ouidio l'attribuisce all' Oro, il quale più nocino è stato al Genere Vmano, che l'istesso ferro. Dice esso.

22

Sed itum est in viscera Terræ

Quasque recondiderat, stigisque admouerat umbris

Effodiuntur opes irritamenta malorum.

Iamque nocens ferrum, ferroque nocentius aurum

Prodiderat

E Silio Italico.

Sed scelerum causas aperit Deus improbus Astur

Visceribus lacerae telluris mergitur imis,

Et redit infelix effuso concolor auro.

23

Che credano poi di fare del denaro male acquistato, del denaro cumulado, pensano forse di fare come Ermocrate, il quale trouandosi vicino alla morte stimolato a far testamento, istituì se stesso nel suo testamento erede, come riferisce Ateneo. Ma ritorniamo a noi, e seguitiamo il nostro proposito; so ben certo io, che più che mai riderebbe Xenocrate, il quale vedendo andare alla forca vn ladro, subrisit dicens, quod magni fures, minores morte dannabant. E per dire il vero, che altro sono le ricchezze di questo Mondo, che il premio delle nostre iniquità? Onde è proverbio volgare: ma con senso da non disprezzarsi Beato il Figliuolo, che ha il Padre a casa del Diauolo. E per mostrare Aristofane, che gli Uomini da bene, e di buona coscienza tardi arricchiscono: diceua che Plutone Dio delle ricchezze, quando è mandato da Giove a buoni è zoppo: ma quando è mandato a cattivi, mette a piedi l'ale. Il che intendendo, e volendo dare ad intendere vn Mercante a vno suo figliuolo, che voleua mettere nel negozio del banco, quando iscrisse, & intitolò i libri della ragione, cantante in detto suo figliuolo gli scrisse nella prima carta questi versi.

Piglia questa auertenza, e tiella cara,

Che Arno non vien grosso d'acqua chiara.

Anzi che quelli, che sarebbono stati poveri Uomini da bene, sono mediante le ricchezze riusciti scellerati: perciò cantò il Poeta.

Sperne lucrum, vexat mens vesana libido,

I raude carete graues, ignari credite doctis.

E poi che l'occasione lo porta, mi si dia per grazia questa licenza: parlando in

genere, e senza sapere, che alcuno abbia fatto, o lo sia per fare. Se per mala fortuna si trouasse alcun Rettore, il quale scordato di quanto conuenga ad Uomo nobile, & onorato, pigliasse danari da alcun Ministro per menarlo seco in Oficio. In che modo potrebbe riprenderlo, o punirlo, o cacciarlo via mentre facesse delle estorsioni, o dell'ingiustitie, se prima esso con quei lacci si troua annodato? Ben può credere, che quel Notaio, o quel Giudice, che può impiegare i suoi concetti così vilmente di comperar quell'Oficio che voglia vendere la Giustitia, e preuerrire tutti i buoni, e santi ordini. Ma di questo se ne discorrerà con altra occasione, se bene, ne quello, che si è detto, ne quello, che si dirà seruirà ad altro, che a sgravare la mia coscienza. Ma, poi che questi non temono le pene future, che non reggono, sarebbe necessaria la Legge osservata da gli Indiani, come dice Alessandro ab Alexandro. Apud Indos Iudicem, aut Arbitrum lure datum, conuictum ob rem iudicariam pecuniam accipere, aut qui turpe Iudicium nundinatur, capite puniri. E meritamente, perche Xenia, & dona excæcant oculos Iudicium, & quasi capistro frænat, ne vitia castigare possint, il qual concetto fu molto bene spiegato ne seguenti versi.

Excæcant oculos data munera sæpè sophorum,
Inijciunt labijs dura lupata suis,
Libera iudicij non possunt promere verba,
Nec reprobare queunt, quæ reprobanda vident.

Mi sonniene a questo proposito vn gratiofo detto di Focione Ateniese da Stoa- beo. Dice esso, che Alessanaro Magno mandò a Focione cento talenti: domandò Focione a gli opportatori, perche di tanti Uomini Ateniesi a lui solo mandasse Alessandro quel dono? risposero gli Ambasciatori, per che il Rè loro stimaua, che esso solo fosse uomo da bene: alli quali replicò Focione, mi lasci dunque essere uomo da bene anco per l'auuenire: E con questa resolutione gli rimandò indietro i doni. Infelice quel Principe, che ha dato questo Vello d'Oro della Giustitia in guardia al Drago, che con la poluere de presenti si lascia accecare. Ne si faccia alcuno di petto così saldo, che possa assicurarsi di potere star forte à questa tentazione dicendo Dio nell'Esodo. Non accipies munera, quæ excæcant etiam prudentes. So che quelli, i quali anno collocato l'onore, e la coscienza nella borsa si rideranno di me: Ma sappiano, che Dominus iubilauit eos: & io non mi riderò già di loro; perche come Christiano son necessitato à deplorare con lacrime di sangue la tanto euidente dannazione dell'Anime loro: poi che la regola è pure altrettanto nota, come vera. Non dimittitur peccatum nisi restitatur ablatum. Delli quali parlando fidouo Claro, dice questi essere peggiori di Giuda, con queste, & altre parole degniissime d'esser lette, e di stamparseli indelebilmente in mezo al cuore: ma solo ne registrerò parte. Quoties pecunia uenalis fit iustitia, Iesum proditis: pte enim factas est vobis iustitia, tu las quidem Paulo post poenitentia ductus, pecuniã restituit, & peccasse se confessus est: multi vero

qui se Christianos profitentur per totam vitam proditores esse pergunt, neque vlla veræ poenitentia signa præferunt. *Ma ricordinsi questi, che vendendo Cristo nelle corruttele dela Giustizia, che comperano per poco prezzo la dannatione eterna, e la desolatione de loro figliuoli, e della casa loro: lo dice il Bocchio, e lo mostra l'esperienza, maestra anco de gli sciocchi, che del male acquistato non ne gode il terzo erede, dice esso.*

Simb. 47.

Prudentur bene parta sæpe; semper

Prudentur male parta, & auctor ipse.

Prou. 10.

Conforme a quello di Salomone. Nil proderunt thesauri impietatis, Iustitia vero liberabit à morte. Non affligent Dominus fame Animam iusti, & insidias impiorum subuerit; *lassino dunque più tosto i figliuoli sotto la protezione di Iddio, e sotto la sua Divina Prouidenza, che mandare l'Anima loro, e quelle de loro figliuoli alla eterna dannatione. Dice S. Isidoro Iuniore.*

l. 2. sen.

G. 22. n. 2.

Dum presentis seculi necessitatem refugiant, à futuris bonis priuantur. *Ne manca di prouedere a chi confida in lui. Dice il Profeta. Iuniorum*
 30 fui etenim senui, & non vidi iustum derelictum, nec semen eius querens panem. *Odano, che dice vn Poeta Cristiano in questo più tosto Euangelista, che Poeta.*

31

Confidunt volucres victum non defore viles,
 Passeribusque subest, modico venantibus asse,
 Indubitata fides, Dominum curare potentem,
 Ne pereant. Tu cura Dei. facies quoque Christi,
 An dubitas, ne, te tuis vnquam deferat auctor?
 Ne trepidate homines, vitæ dator est dator escæ.

32

Ecc. 12.

Non si promettono della prouidenza di Dio? ne io mi prometto della salute loro: *ma non per questo debbo restare di dire quello mi detta la mia coscienza. Bastandomi auer fatto quello, che dice Salomone. Si tu annunciaueris Impio, & ille non fuerit conuersus ab impietate sua; & a via sua impia, ipse quidem in impietate sua morietur, tu autem Animam tuam liberafti: sed si conuersus Iustus a Iustitia non fuerit, & fecerit iniquitatem ponam offendiculum coram eo ipse morietur; quia non annunciafti ei, in peccato suo morietur, & non erunt in memoria iustitiæ eius, quas fecit. Sanguine vero eius de manu tua requiram. Conforme a quello di Ezechiel c. 33. in persona di Dio. Si me dicente ad impium morte morieris: non fueris locutus, vt se custodiat impius a via sua: ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram.*

33

*Homil.
38. oper.
imp.*

So bene che queste son cose che non penetrano l'orecchie di quelli, a quali il Diauolo l'ha serrate con quella cera, che cauano dalla dolcezza del mele del guadagno, della quale volse intendere il bocca d'oro S. Gio Crisostomo. Vt cum operaris vinca colligis fructus eius, & delectatus in eis melius opera-

ris, videns, quia ipsa se colit fructificando tibi dum colitur, sic quod opus peccati exequitur, ipsum cum peccatum sit, spiritus immundus cooperatur in eo delectationem, vt cum delectatur circa peccatum amplius peccet. *E Alano.* Si ludicis, vel Auuocati fulguret pecunia Orphei lira, carmen Amphionis, musa Virgilij voce pecuniæ suffocantur. Quid plura? vbi nummus loquitur Tulliani eloquij tuba rancescit; Vbi nummus militat Herculeæ militiæ fulgura compescuntur. Vbi pugnat pæcunia, virtus expugnatur Herculeæ, nummus vincit, nummus regnat, nummus imperat vniuersis. *Questi ad altro non attendono, che à far quella resta lunga, la quale descrive Agostino Santo.* Illi autem trahunt peccata sicut restem longam; qui addunt peccata peccatis, qui cum fecerint vnum peccatum, vt cooperiant aliud faciunt. Quomodo vt restis fiat additur spartum sparto, non autem in rectum it, sed torquetur; sic omnia praua facta, quæ sunt peccata, cum adduntur sibi, & addendo peccato peccatum, & peccatum ad peccatum annectitur, fit restis longa: Quorum semitæ prauæ, & flexuosi gressus eorum. *In conformità del quale dice il Profeta.* Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis, & quasi vinculum plaustri peccatum. *Guai à quelli, che multiplicano ne peccati, e che così poco stimano il peccare, come se niente importasse vn peccato più: di che mostrò d'auer tanto zelo d'Iddio, che per non auere a punire vn infedele per vn peccato più; non ostante, che fosse dannato, vedendo ignorantemente lo commetteua, si prese cura di apparirgli la notte ad auuissarlo, & ammonirlo: Si legge nella Genesi, che andando Abramo nel Regno d'Abimelec auendo seco Sarra sua moglie donna bellissima dubitando, che il Rè per cagion di essa non lo facesse morire, pregò Sarra che dicesse d'essere sua sorella. Fece il Re pigliar Sarra, al quale la notte apparendo Iddio in persona gli disse. Tu morrai Abimelec, perche hai tolta la moglie à questo sant'Uomo, il che vdito Abimelec pieno di timore rispose, Vcciderai colui Signore, che semplicemente, e senza malitia l'ha fatto? io ho tolta questa donna non sapendo, che gli fosse moglie, ma stimandola sorella. Al quale soggiunse Iddio, e per che io vedeuo, che tu ignorantemente lo faceui, non ho comportato, che tu peccchi in me toccando costei. Considerino bene questo esempio quelli, che assuefatti à peccare poco stimano vn peccato più; E imparino li Ministri à fuggire le corruttele peste, e ruina del buon gouerno. Dalla qual corrutela ne segue poi quello che dice Dio al 1. de Rè. Declinauerunt post auaritiam, acceperunt munera, & peruerunt iudicium. Oode ne nasce la rovina de' Popoli, come dice Naum. Vastatores dissipauerunt eos, & propages eorum corruerunt. Seguasi dunque il precetto d'Iddio nel Leuitico. Statera iusta, & æqua sint pondera, iustus modius, æquisque sextarius. Perche così le sentenze si peseranno co' i meriti, e ragioni, e non con le grauezze delle sportule, ò de' proprij interessi, e passioni, alle quali chi può*

De comp.
nat.

34

35

36

Cap. 20.

Cap. 8.

Cap. 2.

37 *dominare è degno di quella lode, che gli dà Salomone. Melior est, qui domi-*
natur animo suo expugnatore urbium, et il Poeta Latino.

Ardua res vicisse alios, victor a maior

Est animi fluctus composuisse sui.

38 *Ne pensi alcuno, per accumular danari estinguere la sete, e desiderio del dana-*
ro, perche quant' Oro contengono l'arsne del Dattolo, o del Tago non sazia la se-
te dell'Oro, come dice Claudiano 1. in Ruf.

Plenus feruitæ, lucrique cupidine feruens.

Non Tarcessiacis illum fatiaret arenis,

Tempestas preciosa Tagi, non stagna rubentis

Aurea Dactoli, totumque exauferit Hermum.

Ardebit maiore siti

epist. 21.

39 *Imparisi da Epicuro referito da Seneca a diuentar ricco: Non vuole egli, che*
per fare un ricco gli si aggiungano ricchezze, ma che gli si tolga, e gli si scemi
il desiderio d auerle. Si vis (dice egli) diuitem facere, non pecuniæ
adijciendum, sed cupiditati detrahendum est. Conforme a quello. Non
qui parum habet, sed qui multa cupit, pauper est, e quell altro.

In minimo eget mortalis, qui minimum cupit.

Quod vult habet, qui velle quod satis est potest.

Simile a questi è quel detto.

oelix est; qui habet omnia, quæ vult, habet enim

Omnia, quæ vult, qui omnia vult, quæ habet.

40 *Se così farà il Giudice non solo sarà ricco, ma giusto. Finalmente ricordinsi i*
Ministri, che i danari debbono lasciarsi, e le colpe, e le iniquità debbono portarsi
seco. Se già non fosse alcuno tanto pazzo, che a guisa di quello, che scrin lo scali-
gero volesse instituire crede se stesso seruire esso nelle sue Farragini questo Epigr.

Illuue, diraque fame moriturus Alastor

Hæredem se se scripserat ille tibi.

Improbe quid ficto tabula s hærede fatigas?

Qui tibi non vixit, non tibi posse mori est.

Gratioso parallelo fa Ausonio Gallo di Crespo, e di Diogene, i quali finge s'incon-
trassero nell' inferno, e che Diogene allora si ridesse delle tante sue ricchezze così
breue tempo possedute, e che seco non auesse alcuna cosa di esse potuto portare, lo
senta il Lettore, e lo rumini che n'è degno.

41

Eligiem Rex Cra sce tuam ditissime Regnum,

Vidit apud manes Diogenes Cinicus.

Contulit, utque procul, solito maiore cachinno

Conuersus dixit. Quid tibi diuitiæ.

Nunc prosunt Regnum Rex o ditissime, cum sis

Sicut ego solus me qui que pauperior?

Nam quecumque habui mecum tero, cum nihil ipse

Ex tantis tecum Cræle feras opibus.

E bene ebbe ragione Diogene di dire d'auere portate seco tutte le cose sue, poi che non solo vi auua portato il merito della vita virtuosa, che non potua essere senza premio: ma ancora, perche viuendo esso alla natura; dispregzò talmente tutte le cose, che vedendo vn Pastore bere con le mani à vn fonte, gettò via come cosa superflua vna tazza, che portaua per bere, di che fece il medesimo Ausonio questo Epigramma.

Peræ, polenta, tribon, baculus, scyphus arta suppellex

Ista fuit Cynici; sed putat hanc nimiam

Namque cauis manibus cernens potare bubulcum,

Cor scyphete, dixit, gesto superuacuum?

E questa sia la conclusione di questo assai lungo ragionamento, se bene fatto al vanto, sicuro che questa sarà la parte della predica del Piuano Arlatto, che non la intenderanno gli Ofiziali, pure giouandomi di credere, che ve ne possa esser almeno, che abbia zelo della salute dell' Anima sua, a quelli auò parlato, e con Aristobolo dico.

Vos qui virtutem colitis, vos ad mea tantum

Dicta aures adhibete animosque intendite vestros,

Contra qui sanctas leges contemnitis, hinc vos

Effugite, &z procul hinc miseri, procul ite profani.

42

Voleuo qui finire quando a caso m'è capitata innanzi vna bella predica registrata nel Gusmano, il quale auendo discorso di tutti gl' Ofiziali, lassò per gli ultimi i Notai done giunto disse. Qui se fermato il carro, & è posto, & intricato nel fango; e non sò come n'uscirà se l' Angelo di Dio non muoue la piscina. E confesso Signori, che da trenta, e più anni in quà ho vditto in questa parte confessione di molti peccatori, i quali caduti in vn peccato, vi ricaddero molte volte, e tutti per misericordia di Iddio se ne sono liberati riformando le vite, e le coscienze loro. Il Tempo, e la mala Donna consumarono il Giouane: il Tauoliere chiari il Giocatore, oggi guadagna, domani perde, e rimane senza danari. La Vergogna, e'l Timore della pena riformarono il Ladro. Il Bastone, e'l Pugnale serrarono la bocca al Mormoratore. Il Superbo rimane disingannato dalla sua miseria. Al Bugiaro pose freno il mal nome, e la propria derisione fatta da tutti come l'odono parlare. Il Bestemmiatore rimase corretto da gli Amici, e dalla Giustizia. Tutti tardi, o per tempo cauano frutto, e lassano come la Serpe l'abito vecchio. In tutti ho trouato segni della loro salute. Solo nel Notaio perdo il conto, e non gli trouo emenda più oggi, che ieri, ne più quest' Anno, che i trenta passati: sempre è il medesimo. ne sò come si confessi, e chi l'assolua, (parlo di colui, che non fa fedelmente l'oficio suo) per che informano, e scriuono, quel che vien loro in taglio, e per due ducati, o per compiacere all'amico, & anco all'amica, leuano la vita, l'onore, e la robba, aprendo la porta ad vn infinito numero di peccati. Peccano di cupi-

di-

digia insatiabile, anno fame camina con vn caldo di fuoco Infernale nell'anima che fa loro inghiottire senza masticare a destra & a sinistra la roba altrui; e q uel danaro posto nelle mani loro diuenta carne, e sangue, ne se ne possono più priuare. Onde mi pare, che se alcuno se ne salua, all'entrar che farà nella gloria gli Angeli pieni d'allegrezza, e di marauiglia diranno gli vni à gli altri, Latamini in Domino, latamini in Domino, vn Notaro in Cielo, frutti nuoui, frutti nuoui. E con questo finì la Predica, & io finisco il Capitolo.

S O M M A R I O.

- Si contentino gli Officiali di quello che danno loro le Leggi. n. 1.
 Tariffa si tenga esposta, che ogn'vno la possa vedere. n. 2.
 Effetti che ne possono resultare. n. 3.
 Legge della amministrazione della buona Giustizia. n. 4.
 Ingiustitia di quante sorte. n. 5.
 Pena data da Cambise ad vn Giudice ingiusto. n. 6.
 Non costa poco quello che si compra col prezzo della propria riputatione. nu. 7.
 Dio vede l'ationi nostre. n. 8.
 Sindicato di Samuel. n. 9.
 Esempio della manna. n. 10.
 Legge Civile se obblighi a peccato mortale. n. 11.
 Obligo di restitutione. n. 12.
 L'Vstiale, che accetta l'oficio s'obbliga all'osservanza della Legge del Principe. num. 13.
 La Legge Civile con giusta causa può impedire la traslatione del dominio. nu. 14.
 Esposizione d'vn passo dell'Apocalissi. n. 15.
 L'vso lungo conuertito in Natura. n. 16.
 Esempio del Nibbio posto dall'Alerato. n. 17.

Dell'Auarizia in particolare.

Cap. XVIII.

Si è trattato à bastanza dell'Auaritia in vniuersale; ma non pienamente in particolare, per venir dunque più da presso a trattare in indiuiduo de gli Vstiali, e perciò dourebbe bastare, quello si è detto, che gli I fiziali debbono auer seco la coscienza, che tanto è il dire, che abbiano il timor d'Idio, e pensino che delle loro ationi ne debbon render strettissimo conto a S. D. M. perche se penseranno questo, si guarderanno di fare Ingiustitie, ne vi è Ingiustitia più manifesta, quanto il torro quel d'altri. E non solo non dee torlo, ma neanco depuerarlo, secondo rispose Aristide, referito da Strabone nel Sermone 9. Inter-

interrogatus quid Iustum eiset? Aliena non concupiscere, respondit. E per fuggire l'avidità, e l'ingordigia de Ministri di torre quel d'altri, Platone nella sua Repub. lassò scritto. Non voglio, che i Principi, e Governatori della mia Repub. ne tampoco i miei soldati, e genti d'arme abbino alcun maneggio d'oro; & argento: ma voglio, che dal pubblico sia dato quanto farà loro di mestieri; E per fuggire l'Auaritia, nella riforma, che Licurgo fece dello stato de' Lacedemoni sbandì da detto stato tutte le monete d'oro, e d'argento, permettendo, che solo vna moneta di ferro si spendesse, della quale il peso d'vna libbra, non valeua più, che sei danari. Deuono dunque gl'Vficiali, e Rettori contentarsi di quegli emolumenti, che danno loro le Leggi, e Tariffe, e non più, ancorche spontaneamente fossero dati loro, per che molte volte quelli, che danno più, ò non fanno, quel che anno a dare, ò lo danno per corrutela, o perche così gli dicono i Procuratori, che vogliono gratificarsi la Corte, perche la Corte faccia ancora a loro buona la bottega. Onde credo sarebbe molto à proposito, che si stabilisse per legge che ad ogni banco di Giustitia così Criminale, come Ciuile, si tenesse appiccata vna Tariffa in luogo, che ogn'vno la potesse vedere, & obbligare i Cancellieri, e Rappresentanti le Comunità à tenerne vna copia registrata à libri publici: perche così molti, che si lamentano à torto de' gli Vfiziali resterebbono capaci, che anno pagato il giusto, e se gli Vfiziali volessero far pagar più del giusto se ne accorgerebbono, e nò lo pagherebbono. Ma ancorche ciò non si faccia debbono i Notai auer sempre auanti a gli occhi la Legge dell'amministrazione della buona Giustitia pubblicata sotto il dì 19. di Nouembre 1569. è secondo quella regularsi nel pigliare i loro emolumenti. Auuertendo, che non è loro lecito senza Ingiustitia riceuere altro. Dice Aristotele. Dupliciter aliquis iniustus est, vel quia legitimum non facit, vel quia Leges transgreditur. Quando dunque il Giudice, ò Rettore non si contenta di quello stipendio, che gli da la Legge contrauiene a tutti due questi capi. Onde per tale Ingiustitia giusta fù, se bene inusitata la pena imposta al Giudice venale dal Rè Cambise, la quale il Bocchio elegantemente descrisse con questi versi,

Seueritaris nobile exemplum, licet
Inusitatum olim cruentus edidit
Rex ille Cambises: mali qui Iudicis
Cuius piam summos per artus diripi
Pellem, atque sellæ intendi, & eius postea
Ibi iudicaturum imperauit filium
Confidere. Utinam cæter i hac quidem
Pœna, & noua, tamen salutaris admodum
Numarij omnes plecterentur Iudices.

Ma, poi che gli Vfiziali non temono questa pena, pensino se par loro da stimare l'onor del Mondo. Sappiano, che non costa poco quello, che si campera col prezzo della propria riputazione. E se bene la Legge dell'interesse, la quale

I

2

3

4

6.etic.

5

6

Sim. 68.

7

sen-

senza Legge si gouerna. da ogni Legge caua ragioni per defendere la sua iniquità: e col manto del comune errore, cerca ricoprire vno errore tanto manifesto: Sapiano, che per molto, che orpellino, e che s'immascherino sono reduti, e conosciuti da Dio. **8** Udite il medesimo, che vi dice. Intelligite insipientes in populo & stulti aliquando sapite. Qui plantauit aurem non audiet; **9.23.** at qui finxit oculum non considerat? E Ieremia. Deus è vicino ego sum, dicit Dominus, & non Deus de longe: Si occultabitur vir in absconditis, & ego non videbo eum? Nunquid non Coelum, & Terram ego impleo? In tutti i luoghi è Dio completo (come dicono i Teologi) & è talmente in ogni luogo, che è tutto Dio in ogni luogo, perche essendo Dio indiuisibile doue è inui è tutto. Non sarebbe somma, e pazzissima pazzia il dire, che quello, che per mera sua gratia ha donato all'uomo il sapere, e l'intendere, non sapeffe, e non intendesse? e chi commanda la Giustitia non fosse giusto? e se tale lo stimare: se tale lo credete, è Deputati a far la Giustitia, non temete, e non treuate della Giustitia di Dio? dice Atistorile. Quicquid est causa aliorum ut sint talia, illud est maxime tale. Dio è causa, e fonte della Giustitia; dunque Dio non sarà giusto? Che Dio sia giusto, e tolleri le ingiustitie; implica contradictione; e se tale lo stimare, non temete dunque la Giustitia d'Iddio; Dio per sua pietà illumini l'Intellecto a questi miseri accecati. **9** Quando Samael costituito Rè Saul sopra la Giudea, si messe esso à sindacato, & coram Deo, & omni Populo, disse queste parole. Rendete testimonianza contro di me nel cospetto di Dio, e del suo Rè se io ho leuato mai ad alcuno il braccio gli ho tolto l'asino. se ho fatto forza à chi che sia, se ho oppresso persona, e se di mano d'alcuno ho mai riceuto prezzo. Questo debbe essere il sindacato de buoni Ministri, di non auer preso mai quello d'altri; sicuri, che chi piglierà più di quello, che gli si debbe, poco gli ha da profittare, perche gli internerà, come a coloro, che nel deserto raccoglieuano la manna in maggior quantità, di quel che bastaua per quel giorno, che si guastaua loro. Che a punto questo esempio adduce a questo proposito lo splendore della Chiesa Greca San Giovan Crisostomo. **10** Qui plusquam permiffum erat colligebant, non manna, sed vermium plus, & putredinis retulerunt. E per questo si può dire, che Idem auaris accidit, ut plus detrimenti reportent, & plus his sit stercoris quam lucri. Che la Legge Civile giusta fondato nella retta ragione, che riguarda il bene comune, obblighi all'osservanza sotto pena di peccato mortale; pare, che si raccolga, perche l'autorità del Principe deriva da Dio, dicendo esso. Per me legum conditores iusta decernunt: E San Paolo. Qui potestati contradicit; Dei ordinationi resistit. La ragione è in pronto, perche peccato è quello, che è fatto contro la retta ragione, nella quale ha il suo fondamento la Legge del Principe. Saggiunze nel caso nostro, che la Legge di non pigliare quel d'altri è proibitiva, & il trasgredirla è contra la carità, e quello che più importa è conforme al settimo precetto, il quale è negativo, & obbli-

Super. 1.
ad Cor.
10. 40.

ga, Semper, & pro Semper. Peccano dunque mortalmente quelli, che
 commettono questa ingiustizia di pigliar quello, che niuna Legge è loro permef- 24
 so: e questa è sentenza comune de Teologi, e Canonisti, come si può vedere
 per San Tommaso in 2. p. q. 1. art. 6. & Innoc. c. quia plerumque de Immun.
 Ecclesiast. & Ioan And. cap. quamquam de vsur. in 6. text. in cap. qui resistit
 11. q. 3. & capit. quod præcipitur, & cap. 2. de maior. & obedi. Maggior-
 mente, quando vi si aggiunge lo scandalo, e quel che è peggio il più delle vol-
 te à fine pessimo di corruttele per far delle ingiustitie, dalle quali pigliano i
 Popoli ardire di commettere ogni male, vedendo, che ogni cosa s'accomo-
 da con danari. Non mancherebbono autorità per confermare quanto sopra:
 ma basti per tutti San Tommaso 2. 2. quæst. 71. articul. 4. ad 3. & quiui 12
 i Comentatori. Non finisce quì il male dell'ingordigia loro, perche oltre
 al peccato mortale sono in obbligo di restituire quello, che anno ingiustamen-
 te tolto, e a gli interessi di quel poveretto, che auca tanti danari, che basta-
 uano per pagare secondo la Tariffa; ma per cauarne quel più l'hai tenuto tan-
 to tempo in prigione, e da quella gli è successo malattie, danno della casa,
 perdimento di tempo, e di mercanzie. Sturateui l'orecchie. La restitutione
 del tolto ingiustamente è di necessità della salute. Non son fauole queste: Non
 si tratta ora di burle: si tratta della salute, o della dannazione dell'Anime vo-
 stre. Sentite quello, che dice Tobia, sentendo il belar d'un Capretto, che la
 Moglie auca condotto in casa. Cum vocem balantis audiuiisset, dixit cap. 2.
 videte ne forte furtiuus sit; reddite illum Dominis suis, quia non li-
 cet nobis edere ex furto aliquid, aut contingere. E nel Lenitico colui cap. 6.
 che, Vialiquid, extorferit, aut calumniam fecerit, &c. reddet om-
 nia, quæ per fraudem voluit obtinere integra, & quintam in super
 partem Domino cui damnum intulerat pro peccato autem suo offe-
 rat Arietem immaculatum.

Quando l'Vfiziale accetta l'ofizio, quasi contrahit cum Principe, e 28
 lo professa con pubblico giuramento d'osservare le Leggi del Principe, dun-
 que non l'osservando è spergiuro. Ne vale à dire il guadagno è poco: per
 che l'vfizio è volontario, ne vi è chi l'astringa ad accettarlo, anzi à com-
 perarlo, e meglio sarebbe con quel danaro, con la restiunzione compera-
 re vna buona coscienza per le cose passate, e vna buona mente per l'auue-
 nire; ma questa non si può pretendere da questa sorte di gente, perche
 (come dice Seneca) bona mens, nec commutatur, nec emitor. & Epif. 17.
 puto si venalis esset, non haberet emptorem. Dice Gioan Azor. Dot-
 tore di grandissima stima. An quando per conuentionem, vel per
 Legem taxatum est, Iudici stipendium pro suo officio possint
 licet aliud amplius accipere loco stipendij à litigantibus profe-
 renda sententia: pro iudicando, vel pro exercendo suo officio.
 Despondetur ex comuni omnium sententia non posse, siue

ordinarius sit Iudex, siue delegatus, quando est Iudex secularis, quia stipendium est taxatum, ergo non potest stipendium accipere: sicut miles stipendio conductus, aut quicumque alius operarius mercede conductus, ad aliquid agendum: unde si aliquid pro stipendio accipiat, ultra stipendium sibi ex conuentione, vel Lege prescriptum, vel consuetudine, tenetur restituere his, à quibus accepit; & il medesimo al cap. 21. par. 3. lib. 4. dice. An præmium datum Iudici, Testi, Aduocato, vel alteri alicui Ministro iustitiæ, vt iniustam sententiam ferat, vel iniustum Testimonium dicat vel iniustum Patrocinium prester, debeat in conscientia restitui, & asserit de Iure Canonico esse restituendum, c. non sanè. 14. q. 5 & hæc est opinio communis inter Theologos, Iurisconsultos, & Canonista, sic Hosti. Innoc. And. Panor. Ang. Adri. Gabr. Rosell. Salyu. Tabie. Armil. Onde si vede, che non si può, ne si debbe dubitare, che si dee necessariamente restituire, quello si è preso fuor della mercede dalla Legge dichiarata, e stabilita: ò doue non sia Legge alcuna quello, che ha introdotto la consuetudine: e non restituen-
14 do, non sono capaci d'assoluzione, e pensino che se ingannano il Confessore, non ingannano Dio, e non si possono saluare. Mi souuene ora (e lo voglio pur dire)
15 d'auer letto nell' Apocalissi al cap. 12. queste parole. Ecce Draco magnus, rufus habens capita septem, & cornua decem, & in capitibus eius diademata septem, & cauda eius trahebat tertiam partem stellarum Coeli, & misit eas in terram. Dalla descriptione di questa brutta bestia, e dalle sue insegne, ogn' vno può facilmente intendere, che questo dal grande Euangelista ci vien significato per il peccato: ma ricerco hora io, per qual causa questo Mostro così terribile, e così orribile, con tante teste, con tante bocche, con tante corna; con le zampe, o con altra parte del corpo non tira à terra le stelle del Cielo; ma solo con la coda? le stelle del Cielo sono gli Uomini creati a essere Cittadini del Cielo, per esser lumi scintillanti, fra i lumi Angelici del Paradiso, dalla qual gloria sono particolarmente fatti cascare dal Drago del peccato mediante la coda di esso; -Ma quale è la coda del peccato? Quella è la coda del peccato, che rimane dopo il peccato, cioè dopo la Contritione, e la Confessione, resta ancora questo obbligo della restituzione del danaro mal preso, del danno non resarcito, della fama non ristorata, questa è la coda, che si tira dietro il peccato e che toglie l'Anime nostre dal Cielo, e ce le precipita non solo in terra, ma sotto terra, nel baratro infernale. Può scancellare la Contritione e'l sacramento della Penitenza il peccato: ma non gli può troncare questa coda dell'obbligo della restituzione: perche non ostante l'assoluzione sacramentale (se l'impossibilità non lo scusa) dee la roba usurpata, il danno fatto, la fama macchiata in quel miglior modo, che si può, restituirsi. E non si restituendo, e non si ristorando non possono essere stelle del Cielo; ma carboni dell' inferno. So che questa sarà la predica di Santo Antonio da Padoua: ma se non l'udiranno ne gli uomini,

ne pesci: queste carte mi saranno tanti autentichi Testimoni auanti al Tribunale d'Iddio, che non ho mancato mentre l'occasione mi si è presentata di ricordare se bene in vano, al mio prossimo la salute dell'Anima sua. Veggo, e ogn'vno lo può conoscere, che il male per lungo vso fatto familiare si è conuertito in Natura, e che quelli, che per il passato anno preso, & il doppio, e a tre doppi di quello che loro conced euano le Tariffe, non solo non sono per restituire: ma ne anco sono per emendarli; perche questo non si può sperare trattandosi di peccatori abituati, e quatruiduani, e dell'interesse del danaro senza vn aiuto (sto per dire violento) almeno molto particolare di Iddio. Perche essendosi ingoiata, & incorporata la roba d'altri par loro di suicerarsi à cauarla fuori interuenendo ad essi si come al Nibbio del quale fa vn Emblemata l'Alciato con questi versi.

16

Miluius edax nimis, quem nausea torferat escæ;

Hei mihi mater ait, viscera ab ore fluunt.

Illa autem. Quid fles? Cur hæc tua viscera credas,

Qui rapto viuens, sola aliena vomis.

A restituire non ti smembri, come dici, perche rendi, quel che non è tuo, e acquisti quello, che è tuo, che è la buona coscienza, la pace dell'anima, & il Regno del Cielo. Pensa infelice all'Anima tua, perche i tuoi figliuoli, per i quali cumuli la roba non ti caueranno da casa del Diauolo se vi anderai. Altro, che vn Asperges d'acqua benedetta vi vuole, per cancellare i peccati, doue è l'obbligo dellaresticuzione. L'intese questo punto anche Giouenale, benché non fosse Cristiano; ascolta quel chedice.

Ah nimium faciles, qui tristia crimina cædis,

Exigua tolli posse putatis aqua.

Per redimere l'Anima, che hai venduta al Demonio col danaro usurpato, vi vuole il danaro restituito. Forse ti pensi di fare come la Talpa, che viue cieca tutto il tempo della vita, e solo apre gli occhi quando muore, come dice quel Poeta.

Così talpa, che fuol terra rodendo

Cieca in tutta la vita esser per vso

Gli occhi al fin per natura apre morendo.

Ma ricordati, che gli occhi assuefatti nelle tenebre restano maggiormente offesi, abbagliati nella chiarezza del Sole, dico del Sole di Giustizia, al quale non uolesti mai aprir gli occhi viuendo mentre con il lume della sua gratia ti volena illuminare l'intelletto, e riscaldarti l'affetto allora a confusione tua ti si mosterà fuoco punitore delle tue colpe, perche Mors peccatorum pessima. Ne ti pensare con vn legato pio alla tua morte, auer pareggiato il conto, perche oltre al non essere l'equiualente, non si ristora il danno al dannificato, al quale potendosi si debbe rifare, e secondo la sentenza dell'Eccl Qui offert sacrificium ex substantia pauperum, quasi qui victima filium in conspectu Patris. Chi non ha quel d'altri ringrazi Dio, e non lo tolga, chi l'ha tolto, lo restituiscia non lo vuoi restituire? tuo danno.

cap. 34.

- Meglio è caccare nelle mani de gli Uomini, che nelle mani d'Iddio. n. 1.
 I Rettori obligati alla restituzione insieme con gli Vfiziali. n. 2.
 La Giustizia di due sorte. n. 3.
 La Giustizia distributiva quale. n. 4.
 Quali Vfiziali dee eleggersi il Rettore. n. 5.
 Azione commendabile d'un Gentiluomo. n. 6.
 Eletione de gli Vfiziali, in che modo sia libera. n. 7.
 Il Rettore dee render conto de' suoi Ministri. n. 8.
 Eletione cattiva non iscusar il Rettore. n. 9.
 Esempio del Rettore della nave. n. 10.
 Chi non s'intende delle cose della Giustizia, dee far buona eletione de Ministri.
 num. 11.
 Non si parla, à chi non crede, che ci sia Dio. n. 12.
 Non iscusar il Rettore il dire, non l'aveuo per tale. n. 13.
 Dove il danaro è sensale, manca la virtù. n. 14.
 I Rettori sono partecipi di tutte l'estorsioni, e angarie fatte da suoi Ministri.
 num. 15.
 Chi ha roba d'altri in qualunque modo gli sia peruenuta alle mani, debbe restituirla, e da questa non sono esenti i mezzani ad accomodarli. n. 16.
 Pene contra tali delinquenti. n. 17.
 Che cosa voglia dire il Profeta. In tempore illo. n. 18.
 Cose orribili nel tempo della morte. n. 19.
 Non è tempo di Misericordia nel termine preservato alla sentenza della Divina Giustizia. n. 20.
 Cosa ridicola il pensare, che l'erede habbia più cura della salute dell' Anima del Defunto, che non ne ha auuto egli stesso. n. 21.
 La restituzione si debbe fare al dannificato, quando si sa chi è. n. 22.
 La Giustizia commutativa quale. n. 23.
 Non solo il malamente tolto, ma ancora le cose a caso trouate debbono restituirsi al padrone. n. 24.
 Non si può lecitamente pigliare quello, che dalla Legge viene espressamente proibito. n. 25.
 Non può con buona coscienza il Rettore pigliare alcuna cosa da Ministri per menarli in officio. n. 26.
 Pigliar danari in caso, che la Legge resiste è ingiustizia. n. 27.
 Non si può dire atto volontario, quando la volontà non è semplicemente libera.
 num. 28.
 In due modi si può patire ingiustizia. n. 29.

La lesione enorme, che ammette la Legge Civile non l'ammette la Legge della coscienza. n. 30.

Tre conditioni, che si ricercano nel contratto. n. 31.

Libero si dice il consenso, quando è secondo la retta ragione. n. 32.

Due parti nell' Uomo vna, che naturalmente vuole il bene, come suo fine; l'altra, che vuole i mezzi per conseguirlo. n. 33.

La volontà verso i mezzi non è sempre libera, ma talora conditionata.

Il consenso non è libero nel Vficiale, che dona, ma è conditionato. numero 35.

L'Vficiale non dona, ma compra l'vficio. n. 36.

Differenza fra la volontà, & intentione. n. 37.

Volontà assoluta, quale. n. 38.

Volitione, che cosa sia. n. 39.

Nessuno vuole il male, se non sotto pretesto di bene. n. 40.

Volontà per accidens in due modi. n. 41.

L'Vficiale non dona il danaro: ma compra il guadagno, che dee fare nell'ufficio: e il Rettore vende all'Vficiale quel guadagno, che non è del Rettore. num. 42.

Scuse da non ammettersi. n. 43.

Castigo, che per ciò gli manda Dio. n. 44.

Tesoro da lassarsi a figliuoli e la virtù. n. 45.

Le vere ricchezze quali. n. 46.

I Rettori sono obligati dare a ponerli tutti i danari presi da gli Vficiali per menarli in vfficio. n. 47.

E gli Vficiali sono tenuti a restituire tutti li danari presi più delle Tariffe, i danni patiti per colpa loro. n. 48.

Torcimanni, che accomodano gli Vficiali per prezzo, sono tenuti alla restitutione. n. 49.

In quali casi vi sia l'obbligo della restitutione. n. 50.

Non possono i Rettori pigliar danari per menar Ministri in Vfizio.

Cap. XIX.

HO fin ora parlato de' Giudici, e de' Notai; parendomi, che quello si diceua di loro si potesse intendere ancora de' Rettori; & anco per isfuggire l'Odio figliuolo (se bene bastardo) della Verità. Ma seguano, che vuole, melius est incidere in manus Hominis, quam in manus Dei viventis. La verità è questa, e non si può, ne si debbe celare, che non solo gli Vficiali; ma i Rettori ancora sono obligati non solamente a restituire il danaro mal preso, 2

H ma

- ma ancora il danno, che per sua colpa anno ricenuto i Popoli. E auuertano i
- 3 Rettori, (parlo per quelli che non fanno professione di lettere) che di due sorti, e la Giustizia vna chiamata Distributua, l'altra Commutatiua. Che questa distintione ci basta per ora: lassando la Giustitia Vniuersale, e Particolare,
- 4 Legale, e Epicheia, che non fanno al nostro proposito. La Giustitia Distributua riguarda il ben comune, in ordine alle persone priuate, distribuendo secondo il talento di ciascuno gli Vfici, e carichi, per conseguire il bene vniuersale. E per questo il Rettore, che ha l'elezione dee scersi fra molti i migliori, e quelli, che per lettere, pratica, costumi, e bontà sono più commendati, e non attaccarsi, a chi da più danari. Perche questi, che offeriscono danari sono homini scellerati, venali, auuezzì a camminare per le strade delle corruttele, e con le medesime, con le quali bistrattano i Popoli, si vogliono ancora procacciare gli Vfici. Et io restai schiavo a vn Gentiluomo, il quale mentre era del Magistrato de gli Otto fu tratto d'vn Officio di fuora, e venendo ricercato da vn Notaio, che lo menasse seco offerendoli cinquanta scudi, quel Gentiluomo gli rispose, io aueno inclinatione nella persona vostra, perche v'aueno per Uomo da bene; ma scoprendo ora il contrario non ne voglio far altro. So io che l'elezione de gli Officiali è libera: ma sò ancora, che il Rettore ha da render conto dell'ationi de suoi Ministri a Popoli, al Principe, e a Dio. Chi non vede, che repugna alla Carità il lassare gli Vfficiali buoni, da quali sarebbe stata la Giustitia bene amministrata, i Popoli ben trattati, il Principe ben seruito, la pice conseruata, gli scandoli euitati, Dio glorificato. E perche non offeriscono danari questi lasciano: e mediante la senseria diabolica del danaro, si eleggono homini ignoranti, imperiti, e indiscreti, corruttibili, fomentatori di discordie, e di liti, per empier le prigioni, per angariare, taglieggiare, e non pure pelare, ma scorticare, esbranare i poveri sudditi. Dice Bartolomeo Fumo nella sua Somma Aurea in verbo Officium. Omnis ratio virtutum, & studiorum tollitur. ex eo quod non nisi pecunia habentur officia, & plerique aut adollescentes rerum imperiti, aut opulentes, quauis imprudentes Senatores fiunt. Questo medesimo possiam dir noi de
- 10 Giudici, & altri Vfficiali de nostri tempi. Se tu ò Mercante auessi a mandare vna Naue delle tue mercantie in Leuante, pigliaresti per pilotto vn ciabatino? credo di nò, perche lo dice san Giouanni Crisostomo. Si Nauem quis agens amplissimam, ac sumptuosarum mercium pondere oneratam, me illius gubernaculo præfectum iuberet Egeum, Tirrenumque mare transire, ad primam statim auditionem mandatum id detrectarem. At si quis me interrogaret, quid ita? Ne Nauim summergerem vtrique responderem. Perche dunque non intendendo tu delle cose della Giustitia, ti fai elezione, d'vn uomo ingiusto, rapace, auaro, sibilando del sangue de poveri. Questa è pietà Crisliana? Questi son sensi d'Vo-

mo Cattolico? Questi sono pensieri d'Vomo timorato d'Iddio? Tiridi quando si parla Iddio, e dell'Anima tua? Ma io non parlo teco, perche parlo a Vo-
mini non a bestie. A Cristiani non ad Ateisti. Parlerà teco il Diauolo, di chi 12
sei fatto seruo. Non conuengono insieme il titolo di Cristiano, e l'opere d'Idola-
tra. Non si può seruire a due Signori de directo contrari. Ascolta, quel che
dice Dio. Vsq̃uequo claudicatis in duas partes si Dominus est Deus, 3. de Re
sequimini eum si autem Baal, sequimini illum. Chi non è tutto di Iddio 13
e tutto del Diauolo, Non se di Iddio, fa la conseguenza. Mi par di sentir-
ti dire, se Dio ci hauesse a gastigare per ogni peccato, chi sarebbe sicuro di dicen-
do il Poeta.

Si quoties peccant homines sua fulmina mittat

Iuppiter, exiguo tempore inermis erit.

Ti rispondo, chè non niego, che i peccati commessi per fragilità vmana, e
anco per mera malizia, non siano remissibili, che ben so io, che maggiore e
la Misericordia di Iddio, che non sono tutti i peccati del Mondo. Ma dico be-
ne, che il peccare ex proposito, e di lunga mano auer preuisto il peccato, e da-
ta opera volerlo commettere, e con danno notabile del prossimo, e con danno
di molti, e con disordini grandi, e comportare, e volere, che altri gli com-
metta, con scandolo grande, con esempi pessimi, con conseguenze pernizio-
se; mentre per ragione, dell'Oficio a te s'aspetta di ripararui, e per interesse
del danaro non vi vuoi prouedere, non vi vuoi riparare; non so, che me-
ne credere. Credi, che te ne pare, che ben credo, io che t'interuerrà, quel
che non credi. Ne basta a dire io non gli aueno per tali, perche se non fos. 13
serotale, non t'aurebbono offerto danari, perche doue il danaro è sensale,
segno è che manca la virtù. E se la poluere dell'interesse non ti fosse entrata 14
ne gli occhi, auresti presa informazione, & auresti saputo i mali portamen-
ti fatti da loro ne gli altri Ofizi, come erano stati i Popoli da loro angariati,
Giustizia corrotta, le borse munte, la tolleranza de delitti in quelli, che
più donauano, il dissimulatore la falsità de Testimoni, lassar sempre aperta
vna porta al Reo per quella difesa, che si prepara & altre mille sceleratez-
ze non imaginabili. Se dunque questa mala eletione si possa fare senza offesa 15
di Iddi, e del prossimo ciascuno ne faccia giuditio nel Tribunale del suo proprio
Petto, e ne faccia Giudice la sua propria coscienza. E se non si fida del pro-
prio giuditio, veda il Decur. nella sua Politica questione 2. il quale dice..
Studiosè incumbant Decuriones, vt in locum demortuorum sem-
per eiusmodi Cues sufficiantur, qui vndecumque sint idonei ad
publica negocia intelligenda, & per tractanda: quod sit, hanc piam
& vtilem admonitionem nihili fecerint, mortali culpa Diuinæ a-
nimaduersioni se subiciunt, & obligationi damnorum relicien-
dorum erga Communitatem, cuius publica commoda quemad-
modum debuerunt, minime curarunt. Cuch. Inst. can. de elect. numero

133. Say. Claud. Reg. libro 10. trattato 2. capit. 9. numero 5. Fern. Rebell.
 16 de obligatione Iust. parte 1. libro 3. questione 4. numero 14. doue dice. Si indignus ad numera Reipublice laicæ eligeretur, non tantum moraliter peccarent eligentes, sed etiam ad restituendum totum interesse ipsi Reipublice tenentur. Non minus quam Magistratus, qui Homini inepto tutelam Pupilli committit. Gutier. libro 2. can. questione capit. 11. numer. 42. & sequenti Ne sono da questo grauissimo peccato esenti quelli, che raccomandano, o comandano, o commendano, o pregano per queste Arpie, che grassiano, rapiscono, diuorano, e ingoiano la robba, e'l sangue altrui, e guastano, e sporcano con la mala vita tutti i buoni costumi. De quali dice Dio per michea Profeta. Audite Principes Iacob, & Duces domus Israel. Numquid non vestrum est scire iudicium, qui odio habetis bonum, & diligitis malum: qui violenter tollitis pelles eorum super eis, & carnem eorum desuper ossibus eorum. Qui comederunt carnem Populi mei, & pellem eorum desuper excoxiauerunt, & ossa eorum confregerunt, & conciderunt sicut in lebete, & quasi carnem in medio ollæ, tunc clamabunt ad Dominum, & non exaudiet eos, & abscondet faciem suam ab eis in tempore illo, sicut nequiter egerunt in adinventionibus suis.
- 18 Dice il Profeta, in tempore illo, non dichiara quale: facilmente intendere in quel tempo, nel quale ti vedrai condotto al capezzale moribondo vicino al sindacato di quel Giudice, al quale sono nude, e aperte tutte le tue scelleratezze, quiui vedrai la morte imminente, i tuoi peccati davanti, il Diavolo a lato il quale porterà auanti al Tribunal di Iddio tutti i danari, che aurai malamente usurpati, allegando, che con quel prezzo gli hai venduta l'infelice Anima tua. Allora non giouerà inuocare la Dinina Misericordia, essendo questo il termine riservato alla Dinina Giustitia. O come allora vorresti essere stato digiuno dal rubar le facultà a quel poveretto, che non uolui cauar di prigione se non ti daua tanti danari, che non uolui spedire il suo processo, se non pigliaua le copie: da quei danari, che ti daua quel Procuratore sensale del Diavolo, perche t'accordasse seco a fare apparire in processo il prouocante prouocato, & il prouocato prouocante. Dirai forse, che lascierai
- 21 a tuoi eredi, che facciano vna Cappella, o tante doti per maritar fanciulle. Oh pazzia ridicolosa; e pensi dunque, che al tuo erede preme più la salute dell' Anima tua, che a te stesso? E quando l'erede tuo desse tutto il tuo per amor di Dio: Ti pare per questo auer refarcito il danno, a quei pover uomini a chi hai rubato? Il legato pio può supplire a gl'incerti, ma a quelli, che tu sai, o puoi sapere, e ti puoi accertare da libri sei obbligato a restituire loro stessi, ne ti sgraua il legato pio. Ma poi, che questo è male incurabile, e male disperato non vi consumiamo più tempo indarno, e facciamo, che tanto basti auer detto della Giustitia Distributina. Vediamo dell'altra,

La Giustitia commutativa è quella, che riguarda l'equalità delle cose, e rende, e da a ciascuno quello, che per ragione gli si aspetta, e come dice San Paolo cui tributum tributum, cui vectigal vectigal. Di modo, che in qualsivoglia modo tu abbia roba d'altri non la restituendo al padrone offendi questa sorte di Giustitia, e così vieni a essere ingiusto.

In proprios usus, qui vertit res alienas,

Quodcumque suum non est, accipit, atque rapit:

Hic Acheronteis animam demergit in undis,

Seque fame excrucians, perpetuaque siti.

Et è talmente vera questa regola, che nessuno può giustamente tenere quel d'altri, che anco le cose a caso trouate debbono restituirsi al padrone, e non si trouando nono restituirsi a poveri.

A casu si res alienas inuenis illæ,

Crede tuæ non sunt, ast aliena quidem.

Sunt ea. Queso tuos si quos in pectore fensus

Vsq; geras, cenfor consule stulte tuos.

Non è lecito mai pigliar quel d'altri non concessoli dalla Legge, e nel caso nostro, non solo la Legge non lo concede: ma espressamente lo danna, e proibisce imponendo pena, a chi riceue più di quello, che è dalla Legge stabilito; come per il bando publicato l'anno 1579. il dì 15. di Maggio. E si come non è lecito all'Ofitiale pigliar da particolari più di quello, danno le Tariffe, così non è lecito al Rettore pigliare alcuna cosa da Ministri per menarli in officio, essendo gli stato di chiarato il suo stipendio, e tanto più che la Legge espressamente glielo proibisce, & usa motiui, e cause giustissime, annullando tutte le dette conuentioni, e patti, con applicationi di detti danari al Fisco, e altri, come in detto bando, & il pigliar danari doue la Legge resiste e ingiustitia; facciasì ora la conseguenza. Apra dunque gl'occhi, chi ha cura delle conscienze altrui. Ne mi si dica, che l'atto è volontario, e la donatione non è proibita, potendo ciascuno disporre del suo ad libitum, perche io risponderò che. Verissimo è questo, quando la volontà è libera; non già quando è semplicemente e licita, ò conditionata. Come per auer cento scudi dall'usuraio glie ne do dieci, chi non vede che non ho allora intenzione di donare? e perche io dica di donarglieli non per questo resta il contratto d'essere usuraio, mentre i dieci non glieli auerei dati, se non per auere i cento. In due modi può alcuno patire ingiustitia, ò per atione in lui assolutamente inuoluntaria, come nel comperare, e vendere, doue interuiene l'enorme lesione, nel cambio, e altri contratti, ne quali, chi è lesò non vorrebbe quella lesione. se bene per altri rispetti a quella obligatione acconsente. Deue auuertirsi, che tre cose si ricercano in ciascun contratto, ò patto, cioè lo scambienol consenso delle parti: secondo, che il consenso sia legittimo, cioè, che nõ sia da alcuna Legge proibito, terzo, che il consenso sia liberamente volontario, e non per frau-

de cont.
tom. 2. q.
77. quid
sit cont.

de forza, o timore, o sforzo. Libero intende Michel Salone; quando è secondo la retta ragione. Quanto al primo consenso non è dubbio, che nel estrinseco vi interuenne non già assoluto; ma condizionato: e per ciò dee saper si, che due parti sono nell'uomo, vna che naturalmente vuole il bene, che consiste nel conseguire il suo fine; l'altra, che vuole i mezzi, per i quali si conduce al proposto fine: e quando questi mezzi siano cattiuu, allora la volontà gli vuole, non per se stessi, perche quelli come mali li aborrisce: ma solo gli vuole come strada da peruenire a quel fine; e così il volere questi mezzi non si può dire assolutamente volontario, come si può vedere per discorso in S. Tommaso. contra gen. l. 3. cap. 11. art. 4. Applicando ora al caso nostro: Il Giudice, o Notaio vuole assolutamente, e con la volontà libera l'oficio, e vuol donare per conseguire questo fine il danaro. Non ha intenzione il Giudice, o'l Notaio di donare: ma perche non può conseguire altramente l'oficio, dona, che se potesse per altra strada auer l'oficio non donerebbe, dunque la volontà del donante è conditionata. Distingue San Tommaso costituendo differenza fra la volontà, e l'intenzione, l'intenzione ha la mira d'indirizzarsi al suo fine, al quale il desiderio, l'appetito, e la volontà intende peruenire, e questa è volontà vera, libera, & assoluta, doue siamo portati dalla nostra propria inclinatione: Ma la volontà, è pure (come dicono i Teologi) la volizione non solo e quello, che per se stesso vogliamo, ma ancora quello, che vogliamo in ordine ad altro: come per esempio vogliamo la sanità, e vogliamo la medicina: ma la sanità la vogliamo per se stessa; la medicina la vogliamo come mezzo a conseguire la sanità. Dice Clemente Alessandrino al 1. delli Stromati. Nemo malum eligit, quatenus malum, sed adductus ab ea, quæ inest in ipso voluptate ad bonum ratum suscipiendum existimat. So bene, che questa volontà per accidens si può intendere in due modi, vno quando l'accidente è del tutto incognito al volente, come se volesse bere il vino dolce auuelenato, la volontà vuole il veleno mentre vuole il vin dolce: Tuttauia non è cosa, che sia più aliena dalla volontà, quanto il bere il veleno, & in questo caso non è dubbio, che questa è vn'atione quanto al veleno del tutto inuoluntaria, essendol'ignoranza madre dell'inuoluntario. L'altro modo volontario per accidens casca sotto vn'altra specie di volontà, facendo comparatione fra due mali, non solo inuoluntarij; ma abborriti, che per fuggire vno stimato maggiore, si elegge il minore; come se il Marinaro, o Mercante vedendo per la procella il pericolo di sommerger si, vuole che si gettino le merci in mare: non vuole esso la perdita della vita; e perche più stima la vita, che le merci, si elegge, il minor male. Da queste distinzioni si raccoglie, che non è la verità che il danaro dato dall'Oficiale al Rettore sia atto di volontà libera, e donato per liberalità: ma la verità è che è per patto, e conuentione di vendere, e comperare, quello, che è illecito, che è ingiusto, che è empio, che è cagione, e fomento di pessimo male, che è vna corruttela vile, e infame. Perche il Rettore vende l'Oficiale quel guadagno, il quale non è del Rettore, ma dell'Oficiale. E per questo si toglie l'Oficio

cio al meriteuole, da all'immeriteuole, si toglie l'Oficio al buono se da allo scelle-
 rato, si vende l'ingiustitia, si vende l'angaria si vende la tirannia, si vende la
 destrutione de' poveri Sudditi. Se questo e bene, se questo e lecito, se si può fa-
 re, se si dee fare, se e cosa nobile, se e cosa pia, se e cosa Cristiana, se questo sia
 guadagno, o corruttela; se questa atione iniqua, singiusta, contro la dispositione
 delle buone Leggi, contro la retta ragione obblighi a peccato mortale, obblighi
 a restituzione, obblighi a risare i danni, e gl'interessi patiti da popoli, chi vi ha
 da pensare, vi pensi. Vi so ben dire io, che messer Domeneddio penserà egli a
 gastigarui, quando meno vi pensarete. Si scusa alcuno con la povertà, con la
 carica della famiglia: Ma apunto Dio vi castiga per quel medesimo modo, che 43
 scusate il delitto, perche vi dà una malattia, un figliuolo discolo, giuocatore, 44
 tauerniere, puttaniere: e così l'infelice Padre vede il figliuolo per cui tesauriz-
 zare, in questo Mondo non hancua temuto d'offendere Dio, e dannare l'Anima
 sua, in una forca, e la robba, e l'onore, il figliuolo, e l'Anima sua andate in mal
 punto. Quanto sarebbe stato meglio, che con manco roba auesse lassato al figli- 45
 uolo il tesoro della virtù col quale poteva viuere onorato nel Mondo, e glorioso
 in Paradiso. Queste sono le vere ricchezze, che ce le insegna Santo Ambrogio *epist. 5.*
 scriuendo a Simpliciano. Non ne tibi videtur Diues, qui habet pacem 46
 animi tranquillitatem quietis, vt nihil concupiscat, nullis exagite-
 tur cupidi atumprocellis, nec vetera fastidiat, & noua quarat, &
 semper desiderando fiat in summis diuitijs inops? Ma queste son cose più
 facili a dirsi, che a darsi ad intendere. Sia dunque la conclusionè, che i Rettori 47
 son tenuti a dar per amor di Iddio a poveri tutti li danari auti da gli Officiali per
 menarli in Oficio. Che tutti li Rettori, e Vfficiali sono tenuti restituire, quel che 48
 anno preso di più che non dauano loro le Tariffe, & a tutti danni, & interessi pati-
 ti per le loro estorsioni: Et al medesimo sono tenuti tutti quelli, che scientemen- 49
 te, o per donatiui, o per altri fini anno raccomandate persone imminenteuoli,
 ingiuste, e rapace. O sono stati sensali, e torcimanni a contrattare indebitamen- 50
 te fra Rettori, & Vfficiali, e finalmente che siano tenuti alla restituzione sono com-
 presi in questi due versi, chi gl'intende, gli legga, chi non gl'intende se gli faccia
 dichiarare, e ogn'vno gl'offerui, se ha caro fuggire il tremendo Giudizio di Iddio.
 Iussio, consilium, consensus, palpo, recursus,
 Patticipans, mutus, non obstants, non manifestans.

S O M M A R I O.

- La Donna per sua natura sagacissima, si va raffinando con l'altre. n. 1.
 Difficile e all'Vomo far resistenza al cospetto delle donne. n. 2.
 Il peccato della carne conuerte l'Vomo in bestia. n. 3.
 Sentenza notabile di Seneca. n. 4.
 Vomini segnalati, che non poterono star costanti al cospetto delle donne. n. 5.

Non debbe il Giudice giudicare nel cospetto dell'oggetto delectabile. n. 6.

Alessandro non volse guardare in faccia le donne di Dario. n. 7.

Epigrama d'Enea Siluio Piccolomini. n. 8.

Esempii di Menelao nel cospetto d'Elena. n. 9.

Il Lussurioso perde l'essere Uomo. n. 10.

Fauola di Circe. n. 11.

Lussurioso chiamato pazzo da Platone. n. 12.

Non perdona questo vitio anco all'età sensile. n. 13.

Piacere esca de mali. n. 14.

Effetti de' piaceri carnali. n. 15.

Effetti de' piaceri carnali descritti da Seneca. n. 16.

Amante assimigliato al briaco. n. 17.

Mali derivati dalla Lussuria. n. 18.

Quanti mali sian nati per conto delle Donne. n. 19.

Meretrici abitauano già per luoghi sotterranei. n. 20.

Legge di Numa Pompilio per le Meretrici. n. 21.

Abusi de' tempi nostri. n. 22.

Abito difficile a mutarsi. n. 23.

Non è lecito gnardare, quel che non è lecito desiderare. n. 24.

La libidine non termina con l'atto; ma resta il fomite. n. 25.

Fauola di Tizio. n. 26.

Fauola d'Acchille, e suo significato. n. 27.

Nessuna cosa basta per superar questo vitio. n. 28.

Lussuria chiamata peste. n. 29.

La Donna non sa che cosa sia ragione, o torto, meglio, o peggio. n. 30.

Mali cagionati dalla Donna. n. 31.

Il Giudice è vna viuua Legge, e vna viuua Giustizia. n. 32.

La Donna fa precipitar l'Uomo nell'abisso d'ogni scelleratezza. n. 33.

Cum carne continua pugna, & rara victoria. n. 34.

Lussuria detestabile nel Giudice.

Cap. XX.

NO È meno dell'Auaritia detestabile nel Giudice la Lussuria, si per che la Donna è per se stessa naturalmente sagactissima, e si va sempre raffinando con l'Arte, come dice Properzio.

Sed vobis facile est, & componere fraudes

Hoc vnum dedit foemina semper opus.

2 Si ancora per naturale inclinazione dell'Uomo, alla quale non bastano a far resistenza anco i più prudenti, Tanto è difficile all'Uomo far resistenza a que-

a questo vitio, che vedendo Scipione il pericolo che correua, che Massinissa inuaghito di Sofonisba, non fosse la rovina di quello esercito, gli disse, che non auena à temer tanto dell'esercito nemico, quanto auena da temere dell'esercito de piaceri, che da ogni lato combattono. Onde più stimaua la vittoria di se stesso, che di vincere gli eserciti armati: Non est (disse) tantum ab hostibus armatis ætatis nostræ periculum, quantum, a circumfusiis vndique voluptatibus: qui eas temperantia frenauit, ac domuit, victoriam maiorem percepit. Onde Platone nella sua Repubblica disse, Magistratum illis tribuendum non esse, qui propter incontinentiam se se gerere nesciunt. Dicendo il Sauio, Vinum, & Mulieres apostatare faciunt Sapientes. Dal qual vizio accecato l'Uomo, a guisa di bestia immonda inuolta nel fango non sa, non uede, non crede, ni sia altro gusto, altro diletto, altro bene, altro Dio, che le fetenti sperchezze loro, le quali schifezze considerando Seneca soleua dire; Ancor, che io credessi, che gli Uomini non fossero mai per risaperlo, e gli Dei non fossero mai per punirmene, per uiltà della carne non peccerei nella carne Fuggasi come dalla faccia del Serpente, da chi ha da giudicare questo peccato: non potendo il Giudice esser più Santo di David, più forte di Sansone, più sauiο di Salomone, che non seppero star costanti al cospetto delle Donne, concetto non mio: ma del Padre delle lettere Agostino Santo. Vediamo con quanta larghezza prometta Assuero al cospetto di Ester ornata, fino alla metà del suo Regno. Per questo comandaua Aristotele a Giudei: Numquam fieri Iudicium in conspectu obiecti delectabilis, de quibus iudicandum est. Se bene male lo seppe esso offeruare mentre inuaghito d'Erminia famosa Cortigiana uì fu quasi per perdere il cervello; onde il misero amante, ò più tosto amante, come, che a lui stesse di Deificare gli Uomini, le eresse Altari, e le porse incensi, come a Dea: che per ciò ne fu da Atene sbandito, e seneritirò a Corsù. Non ostante, che trenta anni auesse durato a insegnare le buone discipline. Si come narra Origine. Ma fu molto bene offeruato dal discepolo suo Alessandro, il quale alla presenza della moglie, e figliuole di Dario non lenò mai gl'occhi da terra, e ricercato dalla cagione rispose, perche le Donne di Persia fanno male a gli occhi. Quasi uolesse dire con San Cipriano. De carbone scintillæ diffiliunt, de ferro rubigo nutritur, morbus apides sibilant, & mulier fundit concupiscentiæ pestilentiam. Con i quali concorda Girolamo Santo. Alligabit quis in sinu suo ignem, & non comburetur? Aut ambulabit super carbones ignis, & non ardebit? Quemadmodum igitur, qui ignem tetigerit, statim adurit, ita viri tactus, & femina sentit naturam suam. Mi souuene a questo proposito una fauola scritta da Plutarco, che vedendo un satiro, che Prometeo auena ritrouato il fuoco parendoli pure una bella cosa corse ad abbracciarlo, e baciarlo: ma sentitosi abbruciare ben presto lo gettò uia, e quanto più poteua di

3

4

5

Hest. 7.
eric. 6.

6

7

de sing.
cler.

con Ion.

di poi quando anco di lontano vedeva il fuoco velocemente se ne fuggiua. Più del fuoco abbruccia la carnale concupiscenza, e più fieramente tormenta chi gli si accosta, come ben disse il Comico, accede ad ignem hunc iam calesces plus satis. Più, che il fuoco consuma, che quello solo il Corpo offende, questo Corpo, e l'Anima eternamente tormenta. E fanno questi appunto come il bambino, che innaghito dello splendore della candela accesa corre con la mano per pigliare il lume, e se la balia lo ritrae, piagne, se vi arriva a pigliarlo, si scotta. Per non abbrucciar dunque piglisi la ricetta di Santo Ambrogio nell'Apologia.

Orat. 2.
con vit.

Vis non aduri? noli ad ignem accedere. Vis non præcipitati? nuntiantia fuge, prærupta evita, caue caduca, declina labantia. Nilo! Mulieris aspectus fagitta veneno illita, quæ ferit animum, & venenum immittit, & quo diutius manet, eo magis vulnus computrescit.

Ecc. c. 7.

E Salomone, Inveni amariorem morte, mulierem, quæ laqueus venatorum est, & fagina cor eius; vincula sunt manus illius; qui placet Deo effudiet illam, qui autem peccatum est, capietur ab illa. Di che poi poco ricorde uole impazzando nell'età senile fu infelice condotto dalle donne ad idolatrare. Di che Enea Silvio Piccolomini così disse in vn capriccioso

8 Epigramma.

Hoc sale sal geminum Salomon insultus amari

Demeruit, morem qui amaro gessit amori.

9 E San Girolamo, Si cum viris habitent foeminae, viscarium non deerit diaboli. Fingono quelli, che con le finzioni ci volsero dimostrare le non finite passioni dell'animo; che Menelao presa Troia incontratosi in Elena andasse infariato per ucciderla, come cagione di tanti mali, e da chi era stato così graueamente offeso: Ma auuicinatosi a lei restò vinto dalla bellezza di essa; onde il Tragico.

Mammila vbi visa est, reiecto gaudio

Adblandiens cani perditur osculum accipit.

Soggiugnendo.

Ergo habetantur enses pulchritudine.

Ma che marauiglia, se per vendicarsi dell'inguria della maluagia adultera, si era messo in arme mezo il Mondo, e quando ha la scellerata nelle mani non se ne vendica poi che l'uomo immerso in questo vitio non è più uomo, mancando di

10 quella parte, che lo fa uomo, & in vece della ragione regina delle potenze dell'Anima dell'uomo da la tirannide delle sue azioni a sensi? A questo vollero alludere gli antichi poeti, quando finsero, che tutti quelli, che bechano al Nappo di

11 Circe si trasformauano in bestie de quali Oratio.

Ep. 2. l. 1.

Syrenum voces, & Circes pocula nosti,

Quæ si cum locijs stultus, cupidusque bibisset,

Sub demina mæretrice fuisset turpis, & excors,

Vixisset canis immundus, vel amica luto sus.

Che altro non voleuano significare, che chi s'imbratta in queste immondizie perde il discorso dell'uomo prudente, e si da guisa di bestia in preda al senso. Et a ragione perche, Omnia mundi bona illi mala sunt, qui immundus uiuit in mundo: Pazzo chiama il Lussurioso Platone, poi che uiue senza legge dicendo. Sapienti, viro lex Deus est, insipienti libido. Contra questo vitio Santo Isidoro nel libro secondo de suoi Sinomini dice. Graue peccatum est fornicatio. Fornicatio vniuersa antecedit mala: fornicatio grauior est morte: melius est mori, quam fœdari: melius est mori, quam libidine maculari: melius est Animam effundere, quam eam per incontinentiam perdere. Il qual vitio è sempre più brutto nelle persone più riguarduoli. E più di tutti ne vecchi dicendosi per prouerbio, che il giouane lussurioso pecca, ma il vecchio lussurioso impazza, e se bene questo fomite non resta estinto anco nell'età senile, & anco sotto le neni della canizie, e sotto la cenere fredda si conserua il caldo della concupiscenza come dice Stefonio nella sua

Iam marcet ætas fracta; iam sulcat genas
Putres seniles ruga: defectum riget
Sanguine castauer; feruet in venis tamen,
(O pudor, & imis ossibus fixum nephas?)
Viuas libido; cordis exusti vapor,
Proh prisca virtus? Quid iuuat fas, aut nephas?
Quid iura profunt sacra confortis thori,
Si cæcus ardor mentis animis fidem,
Numen pudorem vira pietatem fugat?

Et il Pontano.

Aute fores iaceo gelidæ sub frigora brumæ
Nec pudet ætatis, pieridumque senem.
Ante fores sub Sole leo, dum feruet, & ignis
Rutilat learius conquæror, vsque senex.
Vror amans, tabesco senex, lux omnis amara
Nox inimica mihi est, noxqua, diēsque nocet.
Sorsi uenenum miseranda, senum deflenda Cicadæ
Sors felix. O iam discite quid sit amor.

Et il medesimo burlandosi d'un Medico, che Zouena esser nel bagno con alcune fanciulle fece questi piaceuolissimi versi.

Gauranæ Galatæ te puellæ
Expectant medicum salubre litus.
Letentur medico lauante thermæ
Qui risus tamen inde? qui cachinni,
Senex herniolose dum lauabis?
Qui lusus tamen inde; qui lepores.

Senex ventriculosæ dum natabis?
 His te ne medicum dolore par est,
 Rifus qui soleas ineptiores
 Vscisci, calido fluore ventri.
 Iniecto, & liquidæ madore maluæ,
 Tumbeta, atque oleo, sale atque melle.

E Ouidio.

Est in canicie ridiculosa Venus.

- 14 Chi dunque brama fuggire i mali fugga l' esca di tutti i mali, che è il piacere: poi che dalla dolcezza di esso, ne segue il fiele, e l' amarezza del pentimento. E regola trita fra i professori della Medicina, che il fiele di nessuna cosa maggiormente si genera, o si augmenta, che del mele. E perciò quanto più sono dolci i cibi, e le bevande, tanto più amara generano la bile. Fanno i piaceri carnali l' effetto del vino, il quale nel bere allenta il gusto: ma beuto, genera imbrachezza, appanna la vista, debilita le forze, relassa i nervi, offende il cervello, e fa l' uomo peggio che pazzo, e si fa lo scherno, e la burla de' ragazzi, mostrando o ciascuno a dito. E chi vuol vedere fino a che segno di pazzia possa condurre un
- 16 uomo questo vitio legga Seneca al cap. 6. del primo libro delle questioni naturali: E meglio sarà ancora non lo leggere, non potendosi intendere cose tanto infami senza molta perturbatione d' animo, non parendo sia possibile, che tanto infami cose siano potute cascare in mente umana; e certo se in mente d' uomo necessariamente pazzo, o briaco, che tale a punto lo stima S. Gio. Crisostomo. Qui mulieri alienæ tenetur, ebris est, & quemadmodum is, qui multum ebibit merum se se ingurgitavit, illiberales voces effudit, aliud pro alio videt, & veluti mero quopiam, sua cupiditate repletus, neque sana profert verba, sed obscena omnia, sed perniciofa. sed illiberalia, rifusque plena; aliaque pro alia videt cæcutiens ad ea, quæ cernuntur. E pure (o miseria Umana?) chi è quello, che non vi si trovi immerso? onde ora, più che mai par che si possa cantare con Seneca.

Orat. ad
 or. Iud.

- 18 Totum Orbem maximum exortum malum
 Luxuria pestis blanda.

Et il medesimo Seneca.

Nihil tam mortiferum ingenijs, quam luxuria, si quidem rationem perturbât, intellectum hebetat, memoriam enervat, obliuionem immittit, errorem infundit, ignorantiam inducit, & hominem quasi bestiam facit. E così non è mai, che queste dolcezze non costino il sangue, e l' anima. Ci accennò con piaceuollezza l' Alciato questa verità, mentre finse, che Amore volendo gustare il Mele una pecchia lo pungesse, lo scherzo è vezzoso; ma il senso è serio, e misterioso però lo registrerò.

Dum puer alueo furatur mella Cupido,
 Furanti digitum cuspide fixit apīs.

Sic etiam nobis brevis, & peritura voluptas,

Quam petimus, tristi mixta dolore nocet.

Si che sauo è chi lo conofce, e felice chi lo fugge. Se da questo vitio si fossero sa-
puti astenere i Sardiani, mentre auenano posto l'assedio a Smirna, e li Latini
mentre auenano affediato Roma non sarebbono gl'vni, e gli altri vigliaccamente
stati ammazzati. Ma quello, che è peggio, nessuno se ne guarda, nessuno se ne ver-
gogna, e si può dire ormai di tutti quello, che Martiale disse di Lesbia infamissima
Meretrice.

Incustoditis, & apertis Lesbia semper

Liminibus peccas: nec tua furta tegis:

Et plus spectator, quam re delectat adulter:

Nec sunt grata tibi gaudia, si qua latent.

Pietro Nanni sopra l'Epistola terza del libro terzo di Santo Ambrogio mo-
stra la vergogna, che auenano i Gentili di questo peccato, dicendo, che
alle Meretrici erano assegnati luoghi sotterranei, acciò non fossero vedu-
te, e non si scoprissero gli atti bruti de gli incontinenti. Dice Santo Am-
brogio. Quia luxuriosum est Hypogea loca subterrestria sunt,
vbi Caupones, & Meretrices, stabulari solent, quæ ob simi-
litudinem cubilium ferarum, lustra a Romanis apellantur.
Proibinasi per Legge di Numa Pompilio, che le Meretrici non s'accostas-
sero al Tempio di Giunone, e se vi si accostauano, ne facessero pubblica
penitenza. Pellex Ædem Iunonis ne tangito, si tangit, Iunoni
crinibus dimissis agnam foeminam cædito. Et oggi (oh infamia
del nostro secolo) le Meretrici stanno per le strade più principali, nelle
case migliori, con ornamenti più dell'altre superbi. Si pigliano esse, e
si danno loro da gli altri nelle Chiese i primi luoghi. E non solo i plebei,
e vili Romani; ma i più nobili, e più riguardeuoli, non si sdegnano, che
si sappia, che praticino, e abbiano commercio con queste infami: e van-
no nelle case loro di mezo giorno liberamente, anzi sfacciatamente, ne si ver-
gognano di dire, che quella è sua amica, che è tanto tempo, che tien prati-
ta seco: e con vna sfacciata inuerecundia non si vergognano di comparire
auanti a Tribanali, e far per esse il Procuratore: e così abituati nel peccato
non sentono più il rimorso della coscienza, cagione, che Dio non gli soccorre
con la gratia particolare, e così tiraneggiati dal Vitio, e dal Demonio non pos-
sono più liberarsi dal peccato, e come disse vn Poeta, che si trouaua in questa
maniera inuefcato.

Iuravi quoties rediturum ad limina nunquam,

Cum bene iuravi pes tamen ipse redit,

Segni manifesti della loro dannazione, perche come dice Gregorio Santo. Ex
quo Luxuria mētem aliquis occupauit, vix ea bona desideria cogni-
tare permittit, sunt eius viscosa desideria, quia ex suggestionē oritur

- cogitatio, ex cogitatione affectio, ex affectione delectatio, ex delectatione consensus. ex consensu operatio, ex operatione consuetudo, ex consuetudine disperatio, ex disperatione peccati defensio, ex defensione glorificatio, ex glorificatione damnatio. *E Clemente Alessandrino.* Auerte oculum a Muliere gratiosa, & ne discas. alienam pulchritudinem, inquit scriptura, & si causam roges, ipsa tibi enarrabit: In pulchritudine enim mulieris multi seducti sunt. *Gli altri vizi terminano con l'atione, ma non così in questo, perche dopo l'atione vi resta il fomite, che mouendo il desiderio, il quale brama nuouamente, e continuamente, e perpetuamente (se tanto gli fosse concesso) a peccare. Questo credo io, cho volessero significare quei misteriosi Gentili nella favola di Tizio il cui segato, o cuore è perpetuamente da vn Auuoltoio lacerato.*

— sic tota nouem per viger a corpus
 Porrigitur, rostroque immanis vultur adunco
 Immortale iecur tondens fædaque penis
 Viscera rimatur epulis, habitatque sub alto.
 Pectore nec fibris requies datur vlla renatis.

- Di tutti gli altri peccati si può sperare, che vno si difenda: ma di questo, vi è poco, che sperare. Finge Omero, che quando nacque Achille fosse tuffato nella Palude Stigia, onde si rese il corpo suo impenetrabile, eccetto nella pianta del piede, e nel tallone. Quelli, che le misteriose allegorie delle finzioni dell'antica Gentilità vanno inuestigando, considerano, che in quella parte doue poteua essere offeso Achille, vi sono alcune vene rispondenti alle reni, o lombi doue sono i semi della generatione, & il fomite della Lussuria; volendo per ciò intendere, che Achille in ogni altra cosa era inuincibile, e incorruttibile, eccetto nella Lussuria; come ancora lo stesso Omero lo dimostra, che per isdegno concepito col Rè Agamennone, per cagione di Briscida tanto tempo se ne stette otioso, senza combattere. Et in tanto è vero, che questo Vizio è inuincibile, che ne la povertà,*

- 28. ne la stessa fame basta a reprimerlo sentano queste Epigramma,*
 Paupertas me fæua domat, durusque Cupido,
 Sed tolleranda fames, non tollerandus Amor.
 Esuriens pauper, telis incendit amoris,
 Inter vtrumque malum, diligo pauperiem.

- 29. Peste la domanda nella sua Flauia lo Stefonio.*
 Luxuria pestis blanda, nil sanctum putat,
 Nil impudicum, quicquid hæc inssit decet.
E Veleno di Dispade lo chiama lo Scaligero.
 Est in disertis Lybies vbi læthifer atros
 Per populos rapidis Auster anhelat equis.
 Tristis, & infæsto metuenda simillima cœlo,
 Reptilis infami bestia Dipfas agro.

Insi dijs pollens, morsuque inspirat acuto
 Perpetuam illato vulnere dira sitim,
 Haud aliud mea nunc obsedit corda venenum.
 Læthali vnus luminis icta acie.
 Verum aliter cecidit: flammæ namque inter acutas
 Sunt eadem auxilijs ora petenda meis.

Da questa Peste, e da questo Veleno fugga il Giudice, ricordi uole, che nel fonte dell' Amore vi si bagna prima la fronte della reputazione, che vi si aggiunga con le labbra del delitto. Che si può sperare d'vn Giudice, il quale si lasci gouernare da vna donna, le quali come dice Terenzio.

Neque ius, neque bonum, aut æquum sciunt,
 Melis, peius, profit obfit, nihil vident.
 Nisi quod libido suggerit.

30

Scruiasi nel cuore se non sopra la porta quel verso di Giouenale nella Satira 14.

Nil dictu fœdum, visuque hæc limina tangat,
 Ricordi di quello dice Santo Ambrogio. Ianua Diaboli, via iniquitatis, scorpionis percussio, nociuumque genus est fœmina cum proximat ignem accendit. *Es. Giouan Crisostomo. O malum summum, & acutissimum diaboli telum, mulier? e segue parlando della Donna.* Per te bella fiunt, per te sapientes pereunt per te sancti occisi fiunt per te ciuitates combustæ fiunt, per te vita perdita est per te mors inuenta est, per te diuites pauperes per te pulchri turpes, per te fortes debiles, per te veraces mendaces, per te casti luxuriosi, per te humiles superbi, per te penitentes inobedientes. & Deo odibiles fiunt. *So bene io, & anco il Santo stesso se ne dichiara, che queste cose sono dette delle donne cattive: Poi che il trattar dell'altre sarebbe fuor del nostro intento. Douendo dunque il Giudice esser quasi viuens, & loquens iustitia, come dice Aristotele. Non può esercitare la Giustitia mentre, è gouernato dalle passioni, perche come dice il medesimo omne, quod recipitur, per modum recipiendis recipitur. E così vno, che ha vno affetto tutte le cose quadrano bene secondo la passione, che lo domina, ne passione più potente, ne più atta a fare l'uomo precipitare nell'abisso d'ogni scelleratezza si può trouare, che la donna: perche cum carne continua pugna, & rara victoria. Dobbiamo nondimeno sperare che dabit Deus victoriam conantibus vincere, qui dedit velle resistere.*

de effie.

31

In ser.

de coll. 3.

Io. Bac.

32

eric. 4.

33

34

S O M M A R I O.

Debbe il Giudice fuggire tutti i Vizi. n. 1.

Il Vizio fa, che il Giudice tema di quelli, da quali dourebbe esser temuto. numero 2.

Parole della Sapienza a' Giudici. n. 3.

- Parole notabili di Iosafat d' Giudici. n. 4.*
La Giustitia, e la Misericordia debbono vnirsi. n. 5.
Il sauiο non fa cosa, che non debba, ne pretermette cosa che debba. n. 6.
Le parti che si debbono al sauiο. n. 7.
Esempio memorabile di Acab de' Giudici. n. 8.
Ritratto della Giustitia Criminale fatto da Crisippo. n. 9.
Zelo d' Antioco nell' offeruanza delle Leggi. n. 10.
Qualità del Giudice raccolte da Boezio. n. 11.
Per chi sono scritti questi auuertimenti. n. 12.
Cose trinuiali lasciate da gli altri necessarie a sapersi. n. 13.
Molte cose fuora della professione Legale fanno onore al Criminalista. n. 14.
Cose curiose, a che fine inserite in questi libri. n. 15.
Fine da proporfi da ciascuno nelle sue operationi. n. 16.
Fine vniuersale in tutte l' ationi è il bene. n. 17.
Il buono si troua cercando il vero. n. 18.
Verità di due sorte. n. 19.
Modo per conseguire detto fine. n. 20.

Conclusione di questa prima parte.

Cap. XXI.

PER conclusione, e sigillo delle cose predette debbe il Giudice, che pretende
 1 punire i vitiosi, fuggire esso tutti i viti, altrimenti come potrà punir quel-
 li da quali esso è posseduto? Lo dice San Paolo, che il peccatore è seruo del pec-
 cato. Oltre, che ne nascerebbe vn'altra cosa mostruosa, che sarà necessario, che
 2 il Giudice vitioso tema di quelli, da quali doueua esso esser temuto. E così sarà
 necessario dissimulare ne gli altri quei delitti, i quali sarebbono degni di grauif-
 sima punitione. Se dunque vogliono fuggire si graui inconuenienti si scolpiscano
 3 nel cuore le parole della sapienza. Discite indices finium Tertæ; præbete
 aure vos qui continetis multitudines, & placetis vobis in turbis na-
 tionum; quoniam data est a Domino potestas vobis, & virtus ab
 Altissimo, qui interrogabit opera vestra, & cogitationes scrutabitur,
 quoniam cum essetis Ministri Regni illius, non recte iudicastis, nec
 custodistis Legem iustitiæ, neque secundum Legem Dei ambula-
 stis. Horrendè, & citò apparebit vobis, quoniam iudicium durif-
 simum in his, qui præsumunt, fiet. *El Oforio*, Quousque tandem perdi-
 ti Homines inique iudicabitis, & impiorum personam, qui opibus,
 atque potentia præcellunt in iudicio respicietis? Facinus infandum
 in quo gradu locati sitis, non aliquando tandem respicietis? Locus
 est amplissimus, munus diuinum, salus, & perniciēs patriæ est in-
 ve-

Super Ps.

31.

vestra manu posita, officium istud non est libidini permissum, sed fidei vestrae commissum, ut iniquorum superbiam, & insolentiam deprimatis, & eos, qui contra ius oppressi sunt ipsius iuris æquitate subleuetis. *E poco dopo, Dei nomen extimescite, & non quid Homines perdit velint; sed quod onus a Deo sit vobis impositum, cogitate.* *Questo comandana Iosafat a Giudici i quali mandana per lo Stato suo.* 4
 Videte quid faciatis non enim hominum exercetis Iudicium sed Dei, quod cumque iudicabitis in vos redundabit. *E Cicerone ben che Gen- 3. Offic.*
tile intese questo medesimo. Cum Iudici dicenda sententia est, meminerit Deum habere testem, & *Demostene*, oportet vos ipsa veritate vere *Gen.*
 cognita, ita sententiam ferre, & pro Dijs, Legibus, & Iustitia, & *Memoriam.*
 vobis ipsis. *E Cassiodoro.* Iustitia non nouit Patrem, non nouit Matrem, Veritatem nouit, personam non accipit, Deum imitatur. *Per*
eseguir dunque bene quanto sopra, conforme a quello, che n'insegna S. Gio. Cri- 5
stomo non dourà mai il Giudice separare la Giustitia dall'equità dicendo esso,
 Iustitia sine Misericordia non est Iustitia, sed crudelitas, Misericordia sine Iustitia non est Misericordia sed fatuitas. *Et Isaia.* Conuer- *cap. 45.*
 sus est retrorsum iudicium, & iustitia longè stetit, quia corrui in platea, veritas, & æquitas non potuit ingredi. *Ma come la Giustitia,*
e l'equità debbano concorrere nel Giudicio ce lo insegna Seneca. Quemadmo- *de Clem.*
 dum Religio Deos colit, superstitio violat, ita Clementiam, Mansuetudinemque omnes boni præstabunt, Misericordiam autem vitabunt. *2. c. 5.*
Quello, che abbia voluto inferire per queste parole lo dichiara più largamente nel c. 7. del medesimo 2. libro de Clementia dicendo, Sapiens nihil
 facit, quod non debet, nihil prætermittit quod debet, itaque pœnam, quam exigere debet, non donat, sed illud, quod ex venia consequi vis honestiore tibi via tribuit. Parcit enim sapiens, consulit, & cor- 7
 rigit. Idem facit, quod si ignosceret, nec ignoscit, quoniam qui ignoscit fatetur aliquid se, quod fieri debuit, omisisse. *E più à basso.*
 Nihil ex his facit, tanquam iusto minus fecerit, sed tanquam, quod constituit, iustissimum sit. *Finalmente non debbe il Giudice far nascere*
delitti, ò delinquenti doue non sono per fare buona bottega, ne dissimularli doue
sono per cauarne buone mance: inquisir molti per cauarne buone copie de pro-
cessi, e assolutorie, dissimulare delitti, perche si gettino nella cassa a buon conto
di molti scudi: e per questa strada si liberino quelli, che sono Rei di morte, per
dare animo a gli altri che si canino de' capricci con la speranza d'accomodare o-
gni cosa con danari, e corruttele. Ma guardinsi, che non interuenga a loro, co- 8
me interuenne ad Acab, il quale per auer liberato Benadab degno di morte, gli
fece dire Dio dal Profeta. Quia dimisisti virum dignum mortis de manu
 tua, erit anima tua pro anima eius: si come ne seguì poi l'effetto. *Dipigne 3. Reg.*
Crisippo riferito da Aulo Gellio la Giustitia in questa forma. Forma, atque *Cap. 20.*
 9

Not. 11. filo virginali: aspectu vehementi. & formidabili, luminibus oculorum acribus, neque humilis, neque atrocis, sed reuerendæ cuiusdam tristitiæ dignitate. Iui soggiunge Aulo Gellio. Ex imaginis autem istius significatione intelligi voluit Iudicem, qui Iustitiæ antistes est, oportere esse grauem, sanctum, seuerum, incorruptum, inadulabilem, contra impios, nocentesq; immisericordem, atque inesorabilem, erectumq; & arduum, ac potentem, vi, & maiestate, iniquitatis, veritatisque terrificum. E per esser tale debbe pender sempre dall' osseruanza delle buone Leggi, di che fu tanto zelante Antioco terzo Rè dell' Asia, che scriuendo a' gouernatori delle sue Città, comandò loro, che se mai nelle lettere scritte a suo nome si contenesse alcuna cosa, che fosse contraria alle Leggi, credessero, che esso non auessse saputo, che fosse stata scritta tal lettera, e che per ciò non l'obbedissero. Giustissimo Principe, che sì come i popoli erano a lui sottoposti, così intendena esso essere all' osseruanza delle buone Leggi sottoposto. Finalmente di quello, che dee fuggire il Giudice ecco vn breue Epilogo in questi versi, cauati da Boezio.

Tu quoque si vis
Lumine claro
Cernere verum
Tramite recto
Carpere callem,
Gaudia pelle,

Pelle timorem,
Spemque fugato,
Nec dolor adsit,
Nubila mens est
Vinctaque frænis
Hæc vbi regnant.

- 12 Quelli dunque, che non per rubare, più che possono; ma per operare quanto conuiene vanno in ofizio, e che non anno gran pratica delle cose Criminali, potranno seruirsi di questi auuisti, i quali sono per loro statì scritti, non per quelli, che da Dottori grauissimi, i quali questa professione anno insegnata sono atti ad apprenderla. Sono fra questi scritti alcune cose, che per auuentura parranno basse, e triuiali, sono nondimeno necessarie a sapersi delle quali i Professori insigni di quest' Arte anno sdegnato farne parola. Vi troueranno ancora molte cose fuori della professione Legale: le quali anno talora fatto a me più honore, che le cose della propria professione. Vi sono molte cose, che per auuentura parranno non a proposito per l'Ofitio del Giudice: ma scriuendo in questi auuertimenti in lingua volgare perche possino ancora seruire a quei Gentiluomini, che vanno in Ofitio per questo Stato, che non auessero lingua latina, mi è parso inserirui delle cose, che possino nutrire la loro curiosità. E perche ciascuno nelle sue operationi dee presfigersi vn fine, al quale mediante dette operationi debba peruenire, dicendo Aristotile. Nullus conabitur facere aliquid non futurus ad terminum peruenire: è necessario che il Giudice abbia per oggetto, scopo, e fine suo la Verità la quale ritrouata, aurà conseguito quel fine vniuersale di tutte le azioni, che è il bene, come dice S. Tommaso. vnaquæquæ res optimè disponitur, cum ad suum finem conuenienter ordinatur, finis enim

2. Mebasi

nim vniuscuiusque est bonum: perche secondo Aristotile finis, & bonum idem sunt. Che a punto questo pare che volesse inferire il Bocchio nel simbolo del compasso.

*In pri.
sum. com-
tra gen-
riles.*

*Altera stans centrum, pars altera perficit orbem;
Indagat uerum hæc inuenit illa bonum.*

18

Come dunque questo vero congiunto al buono si abbia da ritrouare mostrerò alcune regole, delle quali nella pratica mi son seruito. Intanto sappi il Giudice, che di due sorte è la verità, la prima nelle parole, e questa dicono i Filosofi, che est adæquatio verborum ad rem, e questa è quella, che il Giudice cerca ne gli altri, cioè se quelle cose, che son dette conuengono con quello è stato fatto; donde debbe deriuar poi il retto Giudicio. L'altra sorte di verità da' medesimi vien detta adæquatum operum ad verba, e questa è la verità, che debbe ritenere il seggio nel petto del Giudice, cioè, che faccia quello, che, dice, e mentre biasima danna, e punisce i vizi, e i viziosi, e comanda la Virtù, e difende l'Innocenza; fugga sempre lontano di commettere con l'opere quello, che danna con le parole, e seguiti, & abbracci la Virtù, e l'Innocenza da esso commendate, e difese. Acciò mentre cerca la verità di parole ne gli altri, non appaisca à tutti mendace con fatti. Ma, poi che arriuare con le forze à conseguire questo fine e non solo cosa impossibile: ma temeraria il pretenderla; ricorriamo al datore di tutte le Virtù, e Grazie, e col cuore più che con la lingua diciamo con un gran Padre Giesuita.

19

20

*Maxime Regnator superum, quem regia cæli
Accipit æternis moderantem legibus orbem,
Da Regi, & patrio donat qui nomine Regem,
Iudicis officium recti: da iuris, & æqui
Arbiter, equato geminas examine lances
Immota librare manu, populosque tueri
Iustitia monstrante tuos: ne paupere diues
Plus ferat, atq; inopem donis vicisse feratur.*

Il Fine della prima Parte.



IL GIUDICE CRIMINALISTA PARTE SECONDA.



*MATERIE CHE SI TRATTANO IN QUESTA
Seconda Parte.*



Attenzione dell'Autore cap.1.

Quali delitti appartengano al
Giudice Ecclesiastico, e quali
al Giudice Laico cap.2.

De gli Apostati cap.3.

Dell'Eresia cap.4.

Opinioni, che non suonano bene all'orecchie di
tutti cap.5.

De Malefici, e Streghe cap.6.

Della Negromanzia cap.7.

Che la Negromanzia sia stata anticamente,
cap.8.

De-

Desiderio, che ha il Diauolo di nuocere all' Uomo cap. 9.

Che i malefici possono con incanti nuocere a gli uomini, animali, e possessioni cap. 10.

Che i malefici possano turbare gli Elementi cap.

11.

Degl'incanti fatti ad Amore, ouero Odio cap.

12.

Degl'incanti, e superstizioni per guarire i mali cap. 13.

Diligenze da usarsi nel principio del processo in queste cause cap. 14.

Della Sciomanzia cap. 15.

Della Diuinazione cap. 16.

Di quante forte sia la Diuinazione cap. 17.

Della Profezia cap. 18.

Diuinazione in sogno cap. 19.

Cause intrinseche del sogno cap. 20.

Cause estrinseche del sogno cap. 21.

Cause spirituali del sogno cap. 22.

Del significato de sogni cap. 23.

Delle visioni cap. 24.

Non douersi dar fede a sogni cap. 25.

Come si possa conoscere, se il sogno deriuì da Dio, ò dal Demonio cap. 26.

Superstizioni nel sogno sempre illecite. cap. 27.

Se il Demonio possa sapere il futuro cap. 28.

Dell'inganno del Demonio cap. 29.

Della Gastromanzia, o vero Pithoniffica cap.

30.

Dell'Auspicio, Augurio, Omen, Prestigio, &
Arioli cap. 31.

De Portenti cap. 32.

Della Chiromanzia cap. 33.

Della Fisionomia cap. 34.

Dell'Astrologia giudiziaria cap. 35.

Astrologia giudiziaria dannata cap. 36.

Regole generali per conoscer le cause spettanti al
foro Ecclesiastico, & al Laico cap. 37.

Delle Streghe cap. 38.

Di quante forte siano le Streghe cap. 39.

Se il Demonio co'l corpo assunto possa operare,
cap. 40.

Perche si faccia più menzione delle donne streghe, che de gli uomini cap. 41.

De' corpi de' delitti ne' malefici cap. 42.

De' segni più euidenti ne' malefici cap. 43.

Diligenze per iscoprire il maleficiato cap. 44.

Non debbe il Giudice vsar cose superstiziose c. 45.

Se per le cose naturali si possa conoscere l'indemoniato cap. 46.

Che le cose naturali applicate per mano del Sacerdote giouino cap. 47.

Diligenze da vsarsi nel tempo della cattura c. 48.

De gl'altri indizi da procurarsi dal Giudice c. 49.

Perche le donne si facciano streghe cap. 50.

Cautela a' Giudici cap. 51.

Del Fascino cap. 52.

Che cosa sia fascinazione cap. 53.

Se la fascinazione deriui dall'animo cap. 54.

Se la fascinazione possa deriuar dal corpo c.55.

D'onde deriui la fascinazione cap.56.

Se la fascinazione deriui da cause naturali c. 57.

Perche Dio permetta, che l'Vomo, & il Demonio
possa nuocere all'Vomo cap.58.

Che le Streghe non possono nuocere al Giudice
cap.59.

De' segni che si possono cauare dalla persona
della Strega cap.60.



Intenzione dell'Autore.

Cap. I.

ARGOM^{to} materia si debbe trattare in questa seconda Parte: e tanto più quanto è fuori della professione Legale, accresce la difficoltà il pericolo, trouandosi ad ogni passo intoppi, doue lo sdruciolare è facile, e la caduta è letale: perche se bene di detta materia si trouano le cataste de libri di Legisti, e Canonisti, nondimeno non è stata da loro con questi termini trattata. Però tu che sei Stella del Mare a Nauiganti, e via sicura a Pellegrini della Terra.

- „ Sis Aurora comes sacrae prænuncia lucis,
- „ Proferat & rosas lucifer ipse faces.
- „ Magna peto, maiora dabis dulcissima rerum:
- „ Quæ natus tibi, des pia virgo mihi.
- „ Occurrent si qua in nostris male firma libellis,
- „ Deleat errores æqua litura meos.

E benchè io creda di non auere a scriuer cosa repugnante a Dogmi di Santa Chiesa, tuttauia se cosa alcuna vi si trouasse, che direttamente, o indirettamente repugnasse in qual si uoglia modo a quello, che crede, tiene, & insegna la Santa Chiesa Romana Cattolica, & Apostolica, ora per allora la rinuntio, l'abiuro, e la detesto; E sempre, che ne sarò auuertito, mi esibisco prontissimo a farlo specialmente, e nominatamente, & ora per sempre sottometto il tutto alla correzione di detta S. Chiesa Romana, dicendo con S. Agostino; Errare possum, Hæreticus esse non possum; Posso come debole cascare, ma no giacere come maluagio.

S O M M A R I O.

Distinzioni delli delitti: e quali appartengano al foro Laico, quali all'Ecclesiastico. n. 1.

Quali delitti appartengano all'Ecclesiastico. n. 2.

Quali delitti s'oppongano alla Fede. n. 3.

Infedeltà che cosa sia e di quante sorte. n. 4.

Quali si chiamino infedeli al tempo nostro. n. 5.

Infedeli come possano esser puniti dal Giudice Laico. n. 6.

Altra sorte d'infedeltà. n. 7.

Eretici, Apostati, & Scismatici. n. 8.

Quali delitti appartengano al Giudice Ecclesiastico: e quali al Giudice Laico.

Cap. II.

DELLI delitti alcuni sono meri Laici, alcuni meri Ecclesiastici, alcuni misti, o comuni all'vno, & all'altro. De' primi conosce solo il Laico: de' secondi solo l'Ecclesiastico: de' terzi e l'vno, e l'altro può conoscere. Quali dunque siano i delitti appartenenti al Giudice Laico, si conoscerà, quando si sarà veduto quali debbono esser conosciuti dal Giudice Ecclesiastico; E così si potrà concludere, che la cognitione di quei delitti, i quali ò assolutamente, ò rispettivamente non appartengono alla Corte Ecclesiastica, tutti si aspetteranno al foro Laicale. Giudica l'Ecclesiastico così contro alla persona delli Ecclesiastici, come de' Laici di tutte le cause, le quali direttamente, o indirettamente appartengono alla Fede: nella quale il Giudice Laico non può ingerirsi, mentre si riducono all'Apostasia, o Eresia formale: e di questo non si dubita. E perche direttamente, e come si dice, ex diametro alla Fede s'opponesse l'infedeltà, tutti i delitti derivanti da infedeltà debbono conoscersi, e punirsi dal Giudice Ecclesiastico, quando si tratterà di quelli, che sono stati Cristiani: perche la Chiesa non punisce quelli, che non sono mai stati dentro al regno, e grembo suo, se non ne' casi che si diranno al suo luogo. Però sarà necessario distinguere, e dichiarare, che l'infedeltà è di due sorte: la prima è di quelli, che non anno mai avuto il lume della fede, l'altra è di quelli, che avendo accettata la fede Cristiana, da quella si sono poi alienati, e anno preso vna fede dalla prima diuersa: e questi si chiamano Apostati. I primi sono a tempi nostri gl'Ebrei, i Maomettani, gli indiani, che si potrebbero dire propriamente gentili: i quali non essendo mai stati in grembo di Santa Chiesa, non possono ne dall'vno, ne dall'altro foro per la sola infedeltà, esser puniti, se non quanto dessero cagione, o prestassero aiuto, o fauore da alcun Cristiano apostatare dalla Fede. Possono nondimeno esser puniti dal Giudice Ecclesiastico in alcuni casi secondo la Bolla di Gregorio XIII. riferita dal Penn. in fin. Direct. pag. mihi 179. e in altri veggasi il Farin. de haeres. quest. 178. §. 6. numer. 133. E ancora delle parole ò azioni dette, ò fatte in vilipendio, o dispregio di Santa Chiesa, ò de' suoi Sacramenti, quelli abusando, ò in dispregio d'iddio, ò de' Santi, ò dicesse, ò facessero alcuna cosa in derisione del Papa, ò Prelati, ò Religiosi di Santa Chiesa, usando abiti, o cirimonie sagre in maschere, commedie, o altri spettacoli, ò in vegghie, o in altri giuochi, e trattenimenti loro, come occorse vna volta in vna Città della Lombardia, che da certi Ebrei era stata recitata vna Commedia, nella quale rappresentauano il Sommo Pontefice de' Cristiani con assistenza

de

de Cardinali, & altri Prelati con molto scherno della dignità Pontificia: li quali furon dalla giustizia Laica puniti di pena vituperosa delle forche. Dell'altra sorte d'infedeltà sono quelli, li quali dopo auer fatta professione nella fede di Cristo, si sono da quella partiti, ed anno accettato, e professato vn'altra fede; E questi mentre si sono alienati del tutto, si chiamano Apostati; se in parte si sono alienati, si dimandano Eretici: i quali Apostati, ed Eretici sono sempre Scismatici; se bene alcuna volta la scisma può esser senza l'Eresia, e senza l'Apostasia, come quando due contengono del Pontificato, & ognun di loro pretende esser legittimo Papa, come alcuna volta è occorso; e perche ciò non fa ora al nostro proposito laszieremo di trattarne.

S O M M A R I O.

- Di quante sorte sieno gli Apostati. n. 1.
 Diffinitione dell'Apostasia. n. 2.
 In quanti modi possa succedere l'Apostasia. n. 3.
 Prima sorte assomigliata alla Mandorla. n. 4.
 Apostati per timore. n. 5.
 Dell'obbligo della confessione della Fede. n. 6.
 Terza specie d'Apostati. n. 7.
 Similitudine di Circe. n. 8.
 Apostati assomigliati alla Dipsada. n. 9.
 Alienatione dalla Fede in parte non si chiama Apostasia.
 Solo l'Ecclesiastico esser Giudice competente. n. 11.

Delli Apostati.

Cap. III.

SONO gli Apostati di quattro sorte; i primi sono quelli, che auendo fatta professione della Fede Cristiana, da quella partendosi, accettano, o professano una delle leggi sopranominate, o non ne credono alcuna, come sono gli Ateisti. Della seconda sorte d'Apostati sono quelli, che rinnegando la Fede di Cristo, fanno loro Dio il Diavolo, e quello adorano, e gli rendono obbedienza, come sono i Negromanti formali, e le Streghe; i quali con patto espresso si danno in anima, & in corpo nelle mani, e potestà del Diavolo, e se lo costituiscono loro Signore, e loro Dio, e come tale gli porgono preghi, & adoratione di latria. La terza quando alcuno fatta professione in alcuna Religione approuata, lascia l'abito, e l'obbedienza de suoi Prelati, e Superiori, e se ne torna al secolo a viuere vita libera. La quarta quando alcuno insignito degl'Ordini Sagri maggiori, non vuole più esser Cherico, e si parte dalla obbedienza del suo Ordinario dichiarando

chiarendosi voler viuere vita laicale, e dopo tre monitioni non ripiglia l'abito clericale: ò va alla guerra, ò esercita cause criminali, ò piglia moglie, ò fa altre ationi repugnanti allo stato clericale: la quale pare, che così possa diffinirsi. Apostasia est voluntarius recessus a tota Fide, vel Religione, aut obedientia, quam quis tenebatur seruare. Recessus fit in luogo del genere: poiche Apostasia come dice Santo Ambrogio tom. 4. in psal. 118. Ser. 15 a discedendo nominatur. Si dice voluntarius a differenza di quelli, che in mano d'Infedeli, ò d'altri rinegano la fede con la bocca, ma non con il core; si dice, a tota, a differenza de gl' Eretici, i quali negano solo alcuni articoli accettando gl'altri.

Può l'Apostasia succedere in tre modi, o intrinsecamente solo, o pure solo estrinsecamente, o intrinsecamente, & estrinsecamente insieme. Sono assomigliati i primi da Clemente Alessandrino nel 7. delli Stromati alla mandorla bella di fuori, ma amara, e marcia di dentro. Quomodo autem dicuntur inanes amygdalæ non in quibus nihil inest: sed in quibus id quod inest, est inutile: ita etiam Hæreticos dicimus, qui sunt inanes Dei consiliorum, & Christi traditionum: & amerescunt non secus ac agrestis amygdala; E questi medesimi assomiglia Ireneo ad vno Smeraldo falso, o falsificato dicendo; Quomodo lapidem preciosum smaragdum magni precij apud quosdam, vitreum in eius contumeliam per artem assimilatum quoadusque non adest qui potest probare, & artificem arguere. Il secondo modo è di quelli, che trouandosi in mano de gl'infedeli per fuggire la morte s'inducono a rinegare la Fede con la bocca, e con le ationi: conseruando nondimeno sempre nel cuor loro la vera fede. E questi possono esser puniti, non come Apostati: ma come peccatori, auendo mancato nella confessione della fede, sendo noi non solo obligati a credere nel cuore, ma confessare ancora apertamente con la bocca, e fare pubblica professione della legge di Cristo: dicendo l'Apostolo; Corde creditur ad iustitiam, orè autem confessio fit ad salutem. Il terzo è quando col cuore, con le parole, e con l'opere s'è negata la Fede: di questi dice Clemente Alessandrino nel luogo soprallegato, che a guisa degli Amanti di Circe sono trasformati in bestie. Quomodo si quis fiat bestia ex homine: similiter atque hi, qui fuerant infecti venenis Circes. Ita homo Dei esse, & Domino fidelis esse perdidit, qui aduersus ecclesiasticam recalcitrauit traditionem, & in humanarum hæresum defiliuit opiniones. Assomiglia questi Epifanio alla Dipsada serpente insidioso: il quale si mette appresso qualche fontana, e dopo auer beuto di quell'acqua, vi vomita il veleno, acciò li viandanti incauti, credendosi refrigerare le labbra, auuelemmino il cuore; Dice egli. Qui rerum historias scripserunt Dipsadem tradunt quendam Serpentem talem veneni perniciem inducere. Etenim in locis quibusdam, vbi fontes sunt in petris: aut venæ, siue riuuli parui aquarum quæ a petris funduntur in

ad Rom.
102

9.
Hæres. 34.
10. 11. 12.
Marchosios.

receptaculum aliquod, ipsa Dipsas aquam reperiens, hanc bibit: postquam bibit, venenum immittit in prædictas aquarum stationes: ut omne Animal, quod accessit, videatur quidem sibi utilitatem percipisse ex participatione aquæ: statim vero circa aquarum receptaculum ex veneno Dipsadis suscepto cadat, ac moriatur. *E soggiunge poi.* Sic etiam hic per poculum mortem operatur ac propinat ab ipso seductus. *E perche questa inclinazione della Fede, come si è detto, può succedere in tutto, o in parte, e questa inclinazione in parte non si chiama Apostasia, ma Eresia: Dirò qualche cosa ancora di questa per intelligenza de termini per quelli che ne auessero di bisogno; e dell' Apostasia, si come dell' Eresia n'è solo cognitore il Giudice Ecclesiastico.*

S O M M A R I O.

- Che cosa sia Eresia. n. 1.*
Maledictione d' Iddio. n. 2.
Esempio notabile del gastigo dato da Dio a gli Ebrei. n. 3.
Diffinitione dell' Eresia. n. 4.
Ingannati quali n. 5.
Negl' infedeli non casca Eresia. n. 6.
Quali cose debbono creder si da i Cattolici. n. 7.
Esempio del primo. n. 8.
Esempio del secondo. n. 9.
Angeli creati da Dio. n. 10.
Cagione perche Moise non fece menzione della creatione de gli Angeli. n. 11.
Angeli nominati luce da Mosè. n. 12.
Angeli sotto nome d' acqua. n. 13.
Angeli ribelli doue collocati. n. 14.
Sotto nome d' Angeli s' intendono tutti gli Spiriti Beati. n. 15.
Angelo nome d' ofitio non di natura. n. 16.
Qualità de gli Angeli. n. 17.
Perche i Poeti, ed i Pittori descriuano, e dipingano gli Angeli con l' ali. n. 18.
Angeli detti sustanze nude. n. 19.
Perche Adamo non s' accorse della sua nudità prima che peccasse. n. 20.
Spiriti Beati furono creati, quando Iddio disse fiat lux. n. 21.
Opinione di Platone circa la creatione de gli Spiriti Beati. n. 22.
Il dire che gli Angeli non siano stati creati da Dio, sarebbe Eresia. n. 23.
Esempio del quarto capo. n. 24.
Plù esempli notabili del gastigo riceuto da i disprezzatori delle Sante Immagini d' Iddio, e de' Santi. n. 25.
Quali cose repugnarebbono al quinto capo. n. 26.

- Autorità del Sommo Pontefice in S. Chiesa. n. 27.*
Opinione Eretica che il Concilio sia sopra il Papa. n. 28.
Ragioni addotte da Pio Secondo per confirmatione di detta verità. n. 29.
Autorità de' Padri Greci in confirmatione del medesimo. n. 30.
Gli scomunicati nella primitiua Chiesa erano vessati dal Diavolo. n. 31.
Esempi tremendi del gastigo de gli scomunicati. n. 32.
Quali cose s'oppongano al sesto capo. n. 33.
Autorità de' Padri in confirmatione di detta opinione. n. 34.
Autorità de' Concilij sacri in confirmatione della medesima. n. 35.
Ragione sopra il sesto capo, ed autorità de' Padri, e de' Concilij. n. 36.
Ragioni, ed autorità in confirmatione del settimo capo. n. 37.
Ofizio de Teologi. n. 38.
Gli Scolastici servirsi delle Vmane scienze per confermare con ragioni le cose della Fede. n. 39.
Quali opinioni de Teologi debbano tenersi ex fide. n. 40.
Cose dubbie, che possono tenersi da ciascuno come gli pare.
Ragione naturale, Filosofia, ed Istoria potersi allegare per confirmatione della Fede nostra.

Dell'Eresia.

Cap. IV.

TRattando S. Isidoro dell'Eresia descrive gl'Eretici con queste parole. Qui sunt hæretici nisi qui relicta Dei Ecclesia priuatas eligunt societates: De quibus Dominus dixit: Duo mala fecit populus meus: me dereliquerunt fontem aquæ viuæ, & foderunt sibi cisternas dissipatas, quæ continere non valent aquas. *E di questi disse il Profeta Zacch.* Ecce volumen volans: longitudo eius viginti cubitorum, & latitudo eius decem cubitorum; Et dixit Dominus ad me: Hæc est maledictio, quæ egreditur super faciem omnis terræ. *E poco dopo segue,* & veniet ad domum furis, & domum iurantis in nomine meo mendaciter: & commorabitur in medio domus eius, & consumet eum, & ligna eius, & lapides eius. *E S. Agostino.* Quid aliud hæretici sunt, ac schismatici, quam Dathan, & Abyron. Vt enim hi sub prætextu pietatis dominandi libidine, ac ambitionis æstu agitati, ei principatum adinere conabantur, cui fuisset a Deo traditus: ita hi sanctæ Ecclesiæ corpus disungere erituntur, dum caput eius a summo Deo constitutum imminuere, lacerare, dedecorare impijs maledictis non ceisant. *Della qual maleditione ha dimostrato sempre Dio marauigliosi effetti contro quelli, che l'anno disprezzato, Si fa Valente Imperatore capo della*

Seneca. l. 1. c. 19. l. 7.

1
2
3
set.

setta Arriana: & ecco molto presto il gastigo d'Iddio sopra l'infelice, che sconfitto da gli Sciti, mentre pensa in vna Capanna rusticale nascondersi, attaccato-
ui per Diuino giuditio da Soldati il fuoco, fu miseramente viuo abbruciato; pe-
na in vero proportionata a questo delitto. Anastagio difensore di Eutichete vis-
se vna vita inquietissima, e la terminò con vna morte orrendissima: poi che
da vna banda i Saracini gl'infestarono continuamente la Misia, e i Bulgari la
Tracia: e li suoi Capitani stessi esercitarono ne suoi popoli così empia tirannia,
che minor danno sentivano li suoi sudditi da nemici, che da quelli, che gli
doueuanò difendere; & esso finalmente dal fulmine percosso finì la vita per mai
finire l'eternè pene. Costante Imperatore cadde misero nell'Eresia de Monteli-
ti: onde i Saracini in Mare lo vinsero, & i Longobardi gli dettero più rotte
per terra: e per conclusione di questa Tragedia i suoi più cari in Sicilia gli
tolsero la vita. Questa Eresia tanto detestata da tutti i Padri di Santa Chiesa,
lasciate le molte diffinitioni scritte da Sacri Dottori, pare che si possa diffinire.

¶ Hæresis est dogma Fidei orthodoxæ contrarium scienter, & per-
tinaciter a Christiano creditum, seu asseueratum. Ho detto, con-
trarium Fidei, a differenza de gli altri dogmi di anta Chiesa, che non sunt
de fide; Ho detto, scienter, perche chi credesse alcuna cosa contraria a
Dogmi di anta Chiesa credendo che fosse opinione Cattolica, si potrebbe più to-
sto dire ingannato, che Eretico; Dissi, pertinaciter, perche chi s'ingan-
nasse, & ammonito da persone intelligenti desistesse da quello errore, non sa-
rebbe Eretico: ma se dopo che sa, che l'opinione tenuta da lui è Eretica, e vuol
perseuerare in essa, allora sarebbe Eretico: perche l'errore sarebbe non solo nell'
intelletto, ma ancora nella volontà; Ho detto, Christiano, perche ne gl'infedeli
non casca Eresia: poi che importando, come s'è detto questo vocabolo, Hæresi, se-
paratione, non casca separatione fra quelli, che non furono mai uniti. E ben neces-
sario per intelligenza di quello che si tratta premettere quali sono le cose, le qua-
li debbono da Cattolici credersi, e tenersi ex fide, alle quali scientemente oppo-
nendosi alcuna pertinacemente si dica Eretico. Deuono credersi, tenersi, e difen-
dersi da noi ex fide. Prima la Sacra Scrittura, cioè tut'o quello, che si contiene
in quei libri, i quali da Sacrosanti Concilij sono stati approuati per canonichi:
& ultimamente dal Sacro Conc. di Trento, e detti comunemente il Testamento
vecchio, & il Testamento nuouo. Onde il Concilio Valent. sotto Lottario cap. 7.
Illud nobis simpliciter, & fideliter tenendum, ac docendum placet
iuxta Euangelicam, & Apostolicam veritatem, quod pro illis hoc
hatum, precium, sanguinis Christi, tenamus: de quibus ipse Do-
minus nosse dixit. Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto: ita
exaltari oportet filium hominis, ut omnis, qui credit in ipsum non pe-
reat, sed habeat vitam æternam.

Secondo, le tradizioni di Cristo, e degli Apostoli: le quali verbum Dei non
scriptum chiama il Bellarmino nel trattato de contr. Cleric. fid. auers. huius tem-

poris heret. l. 4. de verb. Dei non script. c. 1. Elegantissimamente Melchior Cano l. 3. de locis Theologicis, al quale si ricorra per piena contezza della cosa, che ora da mè si accenneranuo.

Terzo: si debbe credere, e tener per fede quello, che necessariamente si deduce dalla Sacra Scrittura.

Quarto: Quello, che si contiene ne Concilij vniuersali confermati dalla Santa Sede Apostolica.

Quinto; Quelle cose, che dalla Sede Apostolica sono state ordinate, che sint de Fide.

Sesto; Quello, che anno insegnato, e concluso comunemente i Padri, e Dottori di Santa Chiesa.

Settimo; Quello che i Teologi, e Canonisti particolarmente per rifiutare l'opinion Eretiche anno scritto, ed insegnato; Delle quali per maggior chiarezza, e per maggior intelligenza de' rozzì addurrò di dette qualche esempio.

Il dire, che Dio non creasse il Cielo, e la Terra è opinione Eretica, che repugna alla Sacra Scrittura: dicendosi nel 1. cap. della Genesi; In principio creauit Deus Coelum, & Terram.

Il dire, che il Verbo incarnato non fosse eternamente Dio è Eresia, perche ripugna al 1. c. dell' Euangelio di S. Giouanni. In principio erat verbum: & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum; E queste riguardano il primo capo in ordine proposto.

Al secondo delli annotati capi si opporrebbe, se si dicesse, che la Messa non fosse sacrificio: perche ripugna a gl'ordini, e traditioni di Christo, e degl'Apostoli: e perciò sarebbe Eresia, essendo stato da Christo instituito nella Cena, quando disse. Hoc facite in meam commemorationem. E l'accenna San Paolo a gli Ebrei cap 13. Habemus altare, de quo edere non habent potestatem, qui tabernaculo deseruiunt. E ne' Canoni Apostolici in più luoghi si fa mentione e particolarmente nel terzo canone, e quarto si dice; In Missa non sunt offerenda animalia, vel mel, & lac; E nel Canone nono si dice; In Missa communicandus est Sacerdos. Ma che, occorre altro, mentre si vede questo esercizio sempre osservato, così nella Chiesa Greca come nella Latina.

Sarebbe parimente Eresia il dire, che gli Angeli non fossero stati creati da Dio: ripugnando a quello, che viene in necessaria conseguenza di quello, che si deduce dalla Scrittura Sacra, mentre in mille luoghi dice, che tutte le cose sono state create da Dio: onde trouandosi gl'Angeli, non possono non esser creati da Dio: E questo si dee tenere de Fide: così leggendosi nel simbolo Nieeno: doue confessiamo Deum Creatorem visibilium, & visibilium. E chiaramente lo dice David nel Salmo 103. Qui facis Angelos tuos Spiritus: E di Lucifero creato da Dio Arcangelo dice Ezechiel. Tu signaculum similitudinis plenus sapientia, & perfectus decore in delicijs

II
Gen. c. 2.

Paradisi Dei fuisti. Potrebbe per auuentura qualche curioso ricercare qual fosse stata la cagione, che Mosè diligentissimo esplicatore delle opere di Iddio, tralasciasse di descriuere vn azione tanto egregia, come è questa della creatione della Natura Angelica. Risponde Teodoro di Cesarea ciò auer fatto Mosè, perche vedendo gli Ebrei molto inclinati ad idolatrare, dubitò, che se gli mostraua vna Creatura tanto nobile e tanto congiunta a Dio, che loro non l'adorassero come Dio; poiche dopo tanti segni, e miracoli, che auuano veduti fatti da Dio non così presto Mosè gli auena lasciati, che si messero ad adorare il Vitello d'oro. Il medesimo abbiamo da S. Gio. Crisostomo Omilia 2. in Gen. E perciò credo io, che volendo Mosè far menzione di questa natura Angelica egli la velasse sotto nome della luce: acciò il volgo ignorante non la potesse comprendere. Altri vogliono, che

12 Mosè figurasse la natura Angelica sotto nome d'acqua, mentre disse, che Dio separò l'acque, che erano sopra il firmamento: e questa fu opinione d'Origene, come dice Epifanio scriuendo a Gio. Vescouo di Gerusalemme con queste parole. Dicente Origene de aquis, quæ super firmamentum sunt, non esse aquas, sed fortitudines quasdam Angelicæ potestatis. Et rursum aquas quæ super terram sunt hoc est sub firmamento esse virtutes contrarias idest Dæmones. Pare che ciò possa confermarci con l'autorità di David quando dice. Aquæ omnes, quæ super coelos sunt laudent nomen Domini; appartenendo il lodare alla creatura ragioneuole; E ben vero che quelli Angeli, che Origene collocò sopra la terra, S. Pietro nella seconda epistola c. 2. riferò sotto la terra dicendo. Si enim Deus Angelis peccantibus non pepercit, sed rudentibus inferni detractos in Tartarum tradidit cruciandos, in iudicium reseruati. Et in conformità scriue l'Apostolo Giuda nella sua Epistola. Angelos vero qui non seruauerunt suum principatum, sed dereliquerunt suum domicilium in iudicium magni Dei vinculis æternis sub caligine reseruauit. Ma chi vuole di ciò più piena notizia, legga S. Agostino della Città d'Iddio al l. 12. dal principio a tutto il c. 10. Ne tratta diffusamente S. Tommaso nelle questioni disputate; E Dionisio Arcopagita nella sua diuina Ierarchia: e mentre si parla de gli Angeli, si debbe intendere di tutti gli Spiriti Beati: poiche il nome d'Angelo è nome d'ofitio, che vale quanto mandato, o Ambasciadore: onde S. Paolo a gli Ebrei.

15 Qui facit Angelos suos spiritus, & ministros suos flammam ignis; Il qual luogo dichiarando S. Ambrogio dice. Non enim solos Angelos hoc sermone significat, sed omnes virtutes ministerijs supernis fungentes: sciendum enim est, quod Angelus nomen est officij, non naturæ: qui etiam sunt semper spiritus, sed non semper Angeli vocari possunt. Quæris huius naturæ nomen, spiritus est: Quæris officium, Angelus est. E ne gl' Atti Apostolici si legge, che sentendo gli Apostoli batter la porta, dissero; Non è Pietro, ma Angelus eius est, che questo medesimo si raccoglie dall'Inno fatto dal Vida ad onor degli Angeli.

Vos alites hero ab supremo crebrius
Ad nos venistis nuncij,
Deique nostra afflatis almi pectora
Inusitato numine,
Animisque nostris infidetis additi,
Ducesque adestis in via.

E per questo i Pittori, e Poeti, che con la rappresentazione della figura vogliono significare le azioni fingono gli Angeli Alati; Onde il Bargeo nel primo della sua Siriade in persona d'Iddio dice all' Angelo. 18

Hæc Genitor, celeremd; ad se vocat inde ministrum;
Aligerum è coetu sanctam qui protinus urbem
Atque Palestinos, &c.

Questi da Sant' Ambrogio sono chiamati sostanze nude per natura, ma vestite per la diuina grazia; Adducendo l'esempio d' Adamo: il quale mentre fu vestito della veste Angelica dell' Innocenza, non si accorgeua della nudità sua: ma di quella spogliato ebbe orrore di se stesso; Dice questo Santo; Nam, & sancti Angeli in splendidissimo habitu constituti, non quod tunicis cooperiantur, & pallijs: sed cum sit in illis natiuitatis suæ nuda substantia, vestiti videantur esse, quod sancti sunt: sic igitur Adam custodiens honestatis Angelicæ dignitatem, erat quidem nudus humanis vestibus: sed immortalitatis erat splendore vestitus. Queste dunque nude sostanze furono create da Dio, quando disse, Fiat lux, secondo Sant' Agostino: ò pure quanto all' opinione de Teologi Greci prima che fossero creati il cielo, e la terra: volendo essi che le creature spirituali precedessero le corporali: e che di loro come Ministri si seruisse Dio nella creazione dell' altre cose; la quale opinione fu prima di Platone: e questo seguitarono i Padri della Chiesa Greca, eccetto Basilio, e Dionisio i quali vogliono, che tutte le cose fossero da Dio create insieme; fondati nell' autorità dell' Ecclesiastico cap. 3. Qui viuut in æternum creauit omnia simul. E questa pare che sia abbracciata da Ambrosio, Beda, e Cassiodoro; Ma questo al proposito nostro non rileua; bastaper ora, che queste due conclusioni non si reuocano in dubbio, che gl' Angeli, cioè gli spiriti Celesti siano stati creati da Dio: ancorche della creation loro non se ne troui fatta particola, e, & espressa menzione; E così ne segue, che il negare, che gli Angeli siano stati creati da Dio, sarebbe eresia. Repugnerebbe al quarto capo, se alcuno dicesse, che non si douessero onorar le reliquie de Santi; ò le Immagini d'Iddio, ò de Santi: essendo stabilito nel Concilio Niceno, e di poi in altri Concilij, che si onorino, e particolarmente fu questa Eresia dannata nel Concilio Africano quinto can. 14. nel Concilio Bracarense terzo can. quinta, nel Maguntino celebrato sotto Carlo Magno can. cinquantauno, nel Lateranense sotto Innocenzo terzo can. 62. e finalmente rinouato nel Concilio Tridentino sess. 25. e confermato da molti Sommi Pontefici. Papa adriano secondo nel 19
20
21
22
23
24

settimo Sinodo seruendo à Costantino, & Iunio Imperadori sopra la veneratione delle Immagini, mostra quanto sia antica questa introduzione dicendo. Princeps Apostolorum Beatus Petrus, qui primus Apostolicæ Sædi pre-sedit, sui Apostolatus principatum pastoralis curæ successoribus suis, qui in sua santissima Sede successuri sunt perenniter reliquit; quibus, & auctoritatis potestatem, quemadmodum à Saluatore nostro, & domino Deo concessa est, ipseque tradidit diuino iussu successoribus suis, quorum traditione, Christi lacram imaginem sanctæque Genitricis eius, Apostolorumque, & omnium sanctorum venerantur imagines, *Esempio notabile si legge di Filippo Bardanes, il quale per auere, con sacrilega mano, messo il fuoco nelle venerande immagini di Cristo, e della Beata Vergine sua Madre, & altri Santi: fu dell'esercito de Bulgari sconfitto, e cauatogli gl'occhi scacciato dall' Imperio. Per auer Leone Isauro la medesima scelleraggine com'esso; non solo fu dalla fame, guerra, e peste opprasso; ma vi si aggiunse il quarto d'un terribil Terremoto, che scosse, e rouinò tutto quel Regno. Per la medesima cagione all'Imperadore Costantino Copronimo, gli s'affondò in Mare 2000. legni armati, con i quali andaua à i danni de Bulgari, e rotto da Longobardi, gli fu tolto l'esercito oltre a gl'altri luoghi d'Italia, & esso di Elefantia oppresso, finì miseramente la vita sua. Più moderno, ma stupendo esempio si vede à Monte Pulciano nella Madona delle Grazie, doue che mentre vn pessimo vomo auendo nel giuoco perduto vna gran quantità di danari, col Pugnale ferì in più luoghi vna Immagine della Beata Vergine, e del Bambino che tiene in collo, & ad ogni percossa, come da ferita versò sangue, che ancora oggi ciascuno oculata fide si può chiarire: & il percussore fu auanti alla medesima Immagine appicato.*

- 16 Al quinto capo ripugnerebbe, se alcuno asserisse, che il Papa non auesse l'autorità assoluta sopra la Chiesa, e non potesse deliberare quello, che da Cattolici si deue credere. Veggasi in ciò il Bellarmino, il quale copiosamente ne tratta, & è da notare, che l'autorità della Chiesa in determinare quelle cose, che appartengono alla Fede, risiede nel Sommo Pontefice, in quanto Pontefice; E se bene il Pontefice come vomo può errare, esercitando l'autorità Pontificia è da Dio gouernato, e non può errare. Onde San Girolamo seriuendo a Damaso dice. Si autem hæc nostra confessio Apostolatus tui iudicio comprobatur, quicumque me inculpare voluerit, se imperitum, & maleuolum, vel etiam non catholicum, sed hæreticum comprobabit. La onde si conuince per Eretica quella opinione tenuta da Enea Siluio Piccolomini nel Concilio di Basilea, che l'autorità del Concilio sia sopra l'autorità del Papa. E la medesima opinione del medesimo Enea Siluio fatto Papa, detto Pio secondo fu validamente ributtata nella Bolla, che fece delle retrattationi per molte ragioni, e particolarmente perche essendo l'ottima forma del gouerno la Monarchia, non è verisimile, che Dio auesse a dare alla sua Chiesa altra forma che l'ottima, alla quale

De Ro.
Pont. lib.
4. c. 1.

quale conuiene vn solo, e massime Rettore: Et essendo la Chiesa militante a guisa d'vn esercito per combattere con la nequitia de Principi delle tenebre, vn sol Duce, e Capitano conuiene che la gouerni; Dice esso. In Ecclesia militanti laborant homines, & cum da monibus tanquam hostibus pugnant vt pacem tandem assequantur; & cum IESV Magistro ac Legisfero, suo in Coelesti Hierusalem triumphare, ac regnare possint. Hic finis Christiano proponitur. Huc omnes Ecclesiae militantis conatus, omnes leges, omnes regulæ tendunt. Quoniam Ecclesia quidem exercitus est Deo militans, terribilis vt castrorum acies ordinata, dicitur vni proculdubio Imperatoris subiecta; ad cuius nutum cuncta referuntur. *Si riduce finalmente all' esempio della gloriosa Gierusalem, dove se bene sono molti i gradi de' seggi delli Beati Spiriti, nondimeno vno Dio ottimo massimo il tutto gouerna.* Quid plura? dice esso, Coelestis Aula nos admonet. Quid illa pulchrius? Quid ordinatus? Quid maius, aut durabilius? Quid melius, aut beatius. Quamuis in ea, & Angelorum diuersi sint ordines, & sanctorum Spiritum innumerabiles Chori, vnus est tamen omnium Rex Aeternus Deus, qui condidit vniuersa. *Registra poi dopo molte autorità questa notabile di San Bernardo ad Eugenium.* Indagemus adhuc diligentius quid sis, quam geras videlicet personam pro tempore in Ecclesia Dei. Tu es Sacerdos Magnus, Summus Pontifex: Tu Princeps Episcoporum. Tu haeres Apostolorum. Tu primatu Abel, gubernatu Noe, patriarchatu Abraham, ordine Melchisedech, dignitate Aaron, authoritate Moyses, iudicatu Samuel, potestate Petrus, vnctione Christus. Tu es, cui clauces traditæ, cui oues creditæ sunt. Sunt, & alij quidem Cæli Ianitores: & gregum Pastores; sed tu tanto gloriosius, quanto, & differentius vtrunque; præ illis nomen hæreditasti. Habent illi assignatos sibi greges, singuli, singulos: tibi vniuersi crediti vni sumus; nec modo omnium, sed Pastorum tu vnus omnium Pastor. *E se alcuno non s'acquietasse all' autorità de' Pontefici, e de' Padri latini, senta quello che ne dicono i Padri Greci. Cirilio Alessandrino; Sicut, dice esso,* Christus accepit à Patre sceptrum super omnem potestatem, & principatum, & super omne quodcunque est: & vt ei omnia curuentur plenissimam potestatem; sic, & Petro, & eius Successoribus plenissimè commisit; *Et il medesimo de vt membra maneamus in nostro capite Apostolico Romano Pontifice, in quo nostrum est quærerere quid credere, & quid tenere debeamus ipsum rogantes, illum venerantes præ omnibus; Quoniam ipsius solius est repræhendere, corrigere, statuere, disponere, ligare, & soluere loco illius, qui eam ædificauit: & nulli alteri, quod suum est plenum, sed illi soli dedit: cui omnes iure diuino caput inclinant: & primates mundi tan-*

quam ipsi Domino nostro Iesu Christo obediunt. *E da San Dionisio sicaua che,* Conceditur opus vnum primum in quouis ordine; Secundo; Potestas papalis est prima in tota Ecclesia: ergo a nulla dependet; alias non esset prima; Tertio; Potestas Vicarij deriuatur ab eo, cuius est Vicarius: ergo Papæ a Deo. Quarto; non est ab Homine talis potestas: ergo erit a Deo; *Et altre simili autorità potrebbono addursi. Ma superflua è l'autorità terrena, doue apparisce euidentemente il testimonio celeste. Dicono gli Interpreti sopra quel passo della Scrittura sacra doue alla prima de corinti cap. 5. l'Apostolo parla di quello incestuoso quiui, Tradere huiusmodi Satanæ, che ogni volta che nella primitiua Chiesa alcuno era dalla medesima dichiarato scomunicato, che così intendono quelle*

Dist. 21. c. in nono, &c. Quamuis dist. 22, cap. Sacrosancta.

- 31 *parole, incontinente era dal Demonio vessato. Si legge appresso Giorgio Scolare, che Eudesia Imperatrice per gl'iniqui portamenti fatti a S. Gio: Grisostomo fu dal Papa scomunicata: la quale non solo in vita fu pessimamente trauagliata:*
 32 *ma dopo la morte nell'inferno. Ne il corpo in terra potè auer quiete: poi che il monumento, doue erano le sue ossa serrate, si vedeva così tremare, come se vn gran terremoto continuamente lo scotesse, ne si fermò mai fin che dal Romano Pontefice dalla scomunica non fù assoluta. Enrico IV. primo Imperatore dell' Occidente dopo la scomunica di poco tempo preso dal figliuolo, e riserrato in vn' aspra prigione in Leodio, fu dal settore orrendo, che iui era, soffocato. Et a tempi nostri vn' altro Enrico Rè di Francia scomunicato per la morte, che egli fece dare al Cardinal di Ghisa, fu da vn fraticello con vn coltello in mezzo vn' Esercito u-*
ciso.

- Al sesto capo; se si dicesse, che à ciascuno fusse lecito intendere, & interpretar le scritture sacre à suo capriccio, e non secondo che anno detto, & interpretato i*
 33 *Padri di Santa Chiesa: dicendo Dionisio Arcopagita nel primo capo della Celeste Hierarchia. Ad sanctissimarum scripturarum intelligentia prout illas à Patribus accepimus. Et Ireneo lib. 4. c. 63. Expositionem legitimam scripturarum per traditionem maiorum accipiendam. E S. Ambrogio à Grazian de Fide lib. 3. Seruiemus præcepta maiorum: næc hæreditaria singula ausi, rudes temeritate violemus. S. Girolamo ad Eugenio Reuolui me ad veterum libros vt viderem quid singuli dicerent, vt tibi quasi de multorum consilio responderem: San' Agostino de utilitate credendi cap. 17. ad Honoratum. Si vnaquæque disciplina,*
 34 *quamquam vilis, & facilis, vt percipi possit, Doctorem, aut Magistrum requirit, quam temerariæ superbiæ plenus, qui diuinorum sanctorum libros ab interpretibus suis nollit cognoscere?*
E perche alcuno con la malignità Farisaica non dicesse alli detti Dottori. Vos de vobis ipsi testimonium dicitis, & testimonium vestrum non est verum; Vediamo quello, che ne dicano i Concilij. Nel Concilio Vien-
nese celebrato sotto Clemente V. mentre regnauano in Constantinopoli Constantino

Paleologo, che fu l'ultimo Imperator de Greci, che sotto nome d'Imperator Cristiano dominasse in quell'Imperio; doue il Pontefice assistente così determinò. Nos ad Sanctorum Patrum, & Doctorum comunem sententiam. Apostolicæ considerationis aciem conuertentes, sacro approbante Concilio declaramus. *E nel Concilio Lateranense sotto Leone X.* Præcipitur omnibus, qui Euangelicam veritatem Populum docturi sunt, vt sanctam Scripturam iuxta interpretationem Doctorum, quos Ecclesia vel vsus diuturnus approbavit, explanent. *Et ultimamente nel Concilio di Trento alla sessione 4. così si legge*, Præterea ad coercenda petulantia ingenia decernit vt nemo suæ prudentiæ innixus in rebus Fidei, & morum ad ædificationem doctrinæ Christianæ pertinentium sacram scripturam ad suos sensus contorquens contra eum sensum, quem tenuit, & tenet Sancta Mater Ecclesia, cuius est iudicare de vero sensu, & interpretatione Scripturarum sanctarum; aut etiam contra vnanimem consensum Patrum ipsam Sacram Scripturam interpretari audeat. *Chiara, & indubitata cosa è, che doue concorrono più Padri nella medesima opinione non possono errare, conforme all'opinione di Santo Agostino*; Hoc probauimus catholicorum auctoritate Sanctorum: ac per hoc non est consequens vt falsum sit. Tales quippe, ac tanti viri secundum Catholicam fidem hoc verum esse confirmant, vt vestra fragilis, & argutula nouitas sola auctoritate conteratur illorum. *E nel Concilio sesto Constantinopolitano actio. 12. si dice*. Omnino necesse est non solum secundum seq; Sanctorum Patrum dogmata, sed eisdem vocibus vti cum illis, nihilque penitus innouari; Sanctorum enim Patrum dogmata tanquam legem sanctæ Dei suscipiunt Ecclesiæ. *E nel Concilio Lateranense capitol. 17. si dice*. Si quis secundum Sanctos Patres non conficetur propriè, & secundum veritatem omnia quæ tradita sunt, & predicata Sanctæ, Catholicæ, & Apostolicæ Dei Ecclesiæ: periudeque a Sanctis Patribus, & venerandis vniuersalibus quinque Concilijs vsque ad vnum apicem verbo, & mente, condemnatus sit. *E Leone nell'Epistola 40. a Marciano Imperatore così scriue*; Compressa vel remota inquietudine, ac prauitate paucorum, facile firmabitur probanda concordia, si in eam fidem; quam Euangelicis, & Apostolicis prædicationibus declaratam per antiquos Patres nostros accepimus, & tenemus omnium corda concurrant nulla penitus disputatione cuiusquam retractationis admissa: ne per vanam fallacemque versutiam, aut infirma videantur, aut dubia quæ in ipso lapide angulari Christio fundata sunt, & tunc fine mäsura. *E questo è talmente vero, che come si leuino via l'autorità de Padri, per lo più non abbiamo modo da ribattere gli Eretici, el Eresie*.

*l. aduersus
Iulian.*

Si vede manifestamente, che sempre Santa Chiesa si è valse di questi mezzi. Cominciò presto il nemico del genere humano ad insurgere co' suoi satelli contro la legge Euangelica: e fino al tempo de gl' Apostoli fece armarsi di questo veleno alcuni persecutori, e specialmente Simon Mago, il quale pretese, che la virtù del fare i miracoli potesse esser venale, contro del quale sternuamente combattè il Principe de gli Apostoli Pietro, come si legge diffusamente appresso Clemente Romano suo Discepolo, non molto dopo, che fu l'anno del 69. dal Verbo Incarnato. E così tutte l'altre successiuamente da Padri di S. Chiesa sono state ributtate, e dimostrate false. Ma perche l'entrare in questa materia a me che sono di diuersa professione non passerebbe senza nota di temerità, mi basterà solo mostrare quali cause si debbano rimettere all'Ecclesiastico: e quali siano di cognitione del Giudice Laico.

- Quanto al settimo capo, che riguarda le cose formate da Teologi detti scolastici:
- 38 ci: l'ositorio de quali secondo Melchiorre trono di tre sorti; Il primo di dichiarare quelle cose che sono oscure nelle sacre lettere, e come cose nascoste nella oscurità delle tenebre portarle, e palesarle alla luce. Il secondo ositorio, & obbligo, che debbono auere questi scolastici è difendere le cose della Fede, e debellare l'Eresia;
- 39 Il terzo col mezzo della Filosofia, & altre scienze umane illustrare, e quanto sia possibile confermare le cose spettanti alla Fede, & a i costumi. Ne si merauigli alcuno di questo capo: perche mentre gli scolastici vogliono ribattere l'opinioni de gentili Filosofi non lo possono fare senza la scienza della Filosofia. Se vogliono ribattere le pazzie de Matematici, non lo possono fare senza notizia dell'Astrologia, e così dell'altre che sono necessarie, perche auendo a sostentare la verità della fede nostra contro la falsità de gl'altri: non verrebbe loro fatto, se non si sapesser valere dell'armi de gl'Auersari per conuincerli: poi che in tali duelli le armi nostre sono allegate sospette; Necessario è, che il buono scolastico a guisa di Dauid con il Gigante Golia si serua del coltello loro per troncarli la testa; E dal Concilio Viennese abbiamo. Non nisi imprudenter, ac temere communem scholæ consensum reijci posse. Ben è vero, che non intendiamo ora di tutte le cose dalli scolastici disputate, perche molte non riguardano l'interesse della Fede, si debbe considerare le cose stabilite, non le disputate; E nelle opinioni controuerse, la più commune accettata si debbe seguire; Percioche l'opinioni presuppongono cose vere, e sicure: Essendo la deliberatione vn giuditio fermo, e costante: onde le deliberationi fatte da Sacri Teologi scolastici particolarmente quando trattano di cose della Fede, e di ributtare alcuna Eresia, debbono da noi per necessitá abbracciarsi. Ma quando sono cose, che non appartengono alla Fede, e che l'una, e l'altra può sostenersi, è in arbitrio di ciascuno di seguitare l'opinione, che più gli par probabile: come per esempio, se il sacramento del Battesimo fosse instituito da Cristo auanti la sua passione: ò pure quesse effetto di sacramento dalla passione di Cristo, nella quale il Maestro delle sentenze 4. d. 3. seguitando Sant' Agostino tiene per la parte affirmatiua; & in que-

questa opinione pare che risegga S. Tommaso non affermando però alcuna cosa di certo. L'opinione contraria tenuta da Teoflato nel 3. c. di S. Giouanni vien seguita da S. Gio: Crisostomo Hom. 28. in S. Giouanni, e da S. Girol. nel Dialogo contro i Luciferani; Controuersa parimente fra Teologi fu la disputa, se il Matrimonio senza la presenza del sacerdote fosse Sacramento: Ora tolta via per la deliberatione del sacro Conc. di Trento sessi 24. c. 1. E così in molti altri articoli si veggono gli scolastici essere andati in diuerse opinioni; Come se l'Angelo possa muoversi di moto discreto da luogo a luogo senza passare per i mezi; lo niega Scoto 2. sent. dist. 2. q. ult. la contraria opinione è tenuta da S. Tommaso, e sostenuta da suoi seguaci; le quali questioni mentre non sono da S. Chiesa decise, può ciascuno appigliarsi a quale di esse più gli piace: e questo in quanto a noi potrà in questo capo bastare. Alcuni aggiungono alli sopradetti tre altri capi, cioè la Ragione Naturale, la Filosofia, e l'Istoria: ma perche queste possono ben seruire per confermare le ragioni dalli scolastici addotte, non ne diremo altro.

S O M M A R I O.

Quale sia l'opinione, che sapit Hæresim. n. 1.

Quale sia opinione erronea. n. 2.

Tutte l'opinioni Eretiche sono erronee. n. 3.

Propositioni offensiuæ delle pie orecchie. n. 4.

Suffragij per i Morti. n. 5.

Propositioni temerarie. n. 6.

Propositioni scandalose. n. 7.

Se gli Apostoli nel tempo della passione perdessero tutti la Fede. n. 8.

Propositioni seditiose. n. 9.

Propositioni ingiuriose. n. 10.

Propositioni incerte. n. 11.

A chi si aspetti la cognition delle cose predette. n. 12.

Della Bestemmia. n. 13.

Diffinitione della Bestemmia. n. 14.

Bestemmia ridursi a tre capi. n. 15.

Bestemmia enunciatua quale. n. 16.

Giurare per le membra di Dio se sia bestemmia. n. 17.

Bestemmia turpiloqua quale. n. 18.

Altra distinctione della Bestemmia. n. 19.

Se sia bestemmia il deturpare, o guallare imagini di Dio, o de Santi. n. 20.

Il deturpatore d'imagini sacre è sospetto d'Eresia. n. 21.

Solito bestemmiare è sospetto d'Eresia. n. 22.

Se l'Ebreo lo commetta, lo punisce il Giudice Laico, ma con distinctione. n. 23.

Bestemmiatori pessimi con parole coperte. n. 24.

Delle proposizioni non eretiche, ma che non suonano bene all'orecchie di tutti.

Cap. V.

LE proposizioni non Eretiche, ma che anno faccia non buona: delle quali s'è accennato di sopra, non sarebbono facilmente intese da tutti senza maggiore, e più chiara espressione: e però lo dimostrerò con esempi. La proposizione, che sapit hæresim è quella, che al primo aspetto ha faccia d'Eresia: ma bene intesa, e con pietà Christiana, e secondo la dichiarazione de Padri di Santa Chiesa, e de Teologi contiene la verità. Come se vno dicesse, che Cristo non sapesse il dì del Giudizio; poiche sendo Cristo Dio, auanti del quale sono tutte le cose chiare, & aperte, così presenti, e passate, come future & intesa così questa proposizione, sarebbe manifesta Eresia: tuttauolta sendo questa parola profferita dall'istesso Cristo nel modo, che la dichiarano i sacri Dottori è vera, pia, e santa: poiche quella non s'intende di Cristo come Dio, ma come Uomo: dicendosi in quel luogo. Neque Filius Hominis scit. O vero si dice, che non lo sapeua per riuclarlo a gli Apostoli. Il medesimo si debbe dire delle parole di Cristo; Doctrina mea non est mea; Et altre che si leggono nell'Euangelio: e di queste, perche in vn modo non sono delitto, nell'altro sono Eresie toccherà sempre la cognizione al Giudice Ecclesiastico.

2 L'opinione erronea: parlando ora a differenza dell'Eresie: poi che tutte l'opinioni Eretiche sono erronee: ma non tutte l'erronee sono Eretiche, e quella che s'opponne all'opinione più comune; come se vno dicesse, che vno che dorme non potesse battezzarsi, non ostante il consenso prima dato, conuenendo li scolastici con Innocentio de Baptis. cap. maiores: & il medesimo si può dire del furioso, che prima che fosse occupato dal furore l'auesse domandato. E molto più facilmente si può concludere del Infante col consenso del compare il che nel Sacro Concilio di Trento sess. 7. cantic. 14. fu determinato. Erronea opinione sarebbe, se alcuno tenesse, che ogni delectatione fosse peccato: ò vero se si dicesse, che nißuna delectatione fosse peccato: potendo la delectatione esser peccato, ò non peccato, secondo l'oggetto, secondo l'intentione, secondo il tempo, e secondo il fine; secondo l'oggetto, se vno si rallegra del bene del suo prossimo, che è carità, e bene; se si rallegra del mal d'altri, & è odio, o inuidia, & è peccato. Secondo l'intentione dell'opere d'Iddio per gloria d'Iddio, che così diceua Dauid; Delectasti me Domine in factura tua: ò con intentione di non trauuenire a precetti di Dio, la delectatione anco illecita ne primi moti non è peccato, almeno mortale: ma morosa dopo che si è auuertito, diuenta peccato: Onde Santo Agostino. Quæ statim vt attigerunt animum, respui debuerunt: negandum non est esse peccatum: sed longe minus, quam

quam si opere statuatur implendum. E più chiaro, e più distinto lo dichiara de Sermone Domini in monte lib. 1. cap. 23. Veruntamen delectatio ante consensionem, vel nulla est, vel tam tenuis, vt propè nulla sit, cui consentire magnum peccatum est, cum illicita est; Cum autem quisque consenscrit, committit peccatum in corde suo. Quanto al fine, se buono, buona, e meritoria può esser la delectatione: ma se indirizzata a fine illecito, allora è illecita: & è peccato secondo il detto dell' Euangelio. Qui viderit mulierem ad concupiscendum eam: iam moechatus est eam in corde suo. Onde ne l'vna, ne l'altra di dette opinioni è sempre, & assolutamente vera: perche ciascuno, che opera, sente delectatione del senso nelle sue operationi altrimente pochi opererebbono: e torre la delectatione delle cose vmane, sarebbe vn distruggere la natura. Delectatur intellectus, come dice il Filosofo, in cognitione veri, & appetitus in executioni boni. E se bene l'opinioni proposte, non essendo ex fide non si dicono Eretiche: tuttauia quali si siano il Giudice Laico non ha che fare: e ben vero, che si possono dare opinioni erronee in materia di gouerno Ciuile, e Politico: come se alcuno dicesse, che la Repubblica, o Principe non potessero far nuoue leggi nel suo stato: toccando così la Maestà Regia, potrà il Giudice Laico raffrenarlo.

Offendono le pie orecchie alcune propositioni: le quali benchè siano vere, non debbono con molta libertà esser dette alla presenza de' popoli semplici: sonando nell'orecchie loro vna cosa secondo l'inteligenza di essi non buona: come se alcuno dicesse, che la Chiesa non abbia autorità sopra l'anime del Purgatorio: perche non intendendo essi quello che vuol dire autoritatie, o per modum suffragij, vedendo, che la Chiesa fa tanti sacrifici, porge tante preci, concede tante Indulgenze per l'anime del Purgatorio, se ne scandolezzano. Offendono l'orecchie pie per la diuotione vniuersale della B. Vergine il dire, che non fosse preseruata dal peccato originale: vedendo massime, che con tanta solennità la S. Chiesa ne celebra la festa della sua Concezione.

Temeraria opinione è quella, che è detta senza consiglio, deriuante da vn' Animo superbo, non curando accertarsi prima, se quello che dice sia vero, o no: non auendo ragione, o autorità per confermarla: come si dicesse, che gli Apostoli non furono da Cristo battezzati: perche, se bene non abbiamo luogo nella Scrittura Sacra, che ce lo affermi: non è verisimile, che volendo l'istesso Cristo esser battezzato da Gio: Battista, non battezzasse esso ancora gli Apostoli suoi: dicendo Santo Agostino; Quos intelligimus iam fuisse baptizatos, siue baptismo Ioannis, sicut nonnulli arbitrantur, siue quod magis credibile est; Baptismo Christi, neque enim ministerio baptizandi defuit, vt haberet baptizatos feruos, per quos ceteros baptizaret, qui non defuit memorabilis illius humilitatis ministerio, quando eis lauit pedes, & petenti Petro vt non tantum pedes, verum etiam manus, & caput ei lauaret. Respondit: Qui lotus est non indi-

Epist. ad
Solucia
nam.

diget nisi ut pedes lauet: sed est mundus totus: ubi intelligitur quod iam Petrus baptizatus fuerat. *Scriue Nicifero lib. 2. cap. 3. Hist. & Eutimio antichissimo scrittore, che degl' Uomini Cristo battezzò solo S. Pietro; e delle Donne solo la Beata Vergine; che S. Pietro battezzò solo degl' Apostoli Andrea, Iacomo, e Giouanni: e da questi furono battezzati gl' altri. Che gl' Angeli con la cognitione naturale possano conoscere i mystery della gratia: concludendosi per il più da Dottori sacri per la parte negatiua: poiche eccede l' oggetto naturale: & non è il mistero della gratia proportionato alla naturale: ma alla cognitione beatifica: che così si debbono intendere i seguaci di Scoto 4. dist. 10. q. 9. Che il Sacerdote non peccchi, ancorche non celebrassi mai, dicendosi nella scrittura sacra al 2. de Maccabei c. 4. Ita ut Sacerdotes iam non circa Alcaris officia dedissent: sed contempto templo, & sacrificijs neglectis festinarent participes fieri palestræ, &c. è quello che segue: e di queste ne debbe il Giudice Laico lassar la cura all' Ecclesiastico.*

- 7 Scandalosa si dice quella opinione, che può turbar la mente, e dare occasione che gli altri piglino scandolo, come se alcuno dicesse, che nel tempo della passione di Cristo tutti gli Apostoli perdessero la sede, raccogliendosi da S. Matteo al cap. 28. il contrario, mentre dice; Undecim Discipuli abierunt in Galilæam in montem, ubi constituerat illis Iesus: & videntes eum adorauerunt; quidam verò dubitauerunt; E di S. Pietro, e di S. Giouanni si legge; Audito nuncio cucurrerunt. Di modo che si può dire, che gl' Apostoli non furono infedeli, ne Eretici: benche dubitassero in quella fluttuatione più per timore, e debolezza d'animo, che di volontà; Così tiene il Turrecremata l. 3. c. 6. Il dire, che ogni Religioso possa a suo beneplacito passare d' una in vn' altra Religione, e contro la deliberatione del Concilio Tridentino sess. 25. cap. 9.
- 9 Seditiosa è se si dicesse, che non fosse alcuno tenuto obbedire a' Prelato cattiuo, o Principe cattiuo: perche solleva gl' animi a scditione scisma, e può esser cagione di tumulti nel popolo: e possono questi sediziosi dal Giudice Ecclesiastico, e Laico secondo che contro gli Ecclesiastici, o contro i Laici anno commesso il delitto, frenarsi e punirsi secondo le leggi.

Ingiuriosa proposizione è, quando si detrac, o biasima alcun Prelato, o Religioso come tale, non come Uomo sottoposto ad errare; come se vno dicesse, che vn Frate si rende inabile all' osservanza di commandamenti d' Iddio, auuertendo, che queste ingiurie talora potrebbero essere Eretiche. Ingiuriosa sarà ancora, se s' imputassi a difetto, o peccato alcuna atione, o detto de Santi: perche molte cose anno fatto i Santi di Dio per diuina reuelatione, o inspiratione, che perciò debbono da noi essere ammirate, e non dannate. Ingiuriosa sarebbe, se si dicesse, che Abramo fu mendace mentre disse, e fece dire a Sarra sua moglie, che gli era sorella; poi che come dice S. Agostino, non mentì Abramo, perche sarra gli era ancora sorella. Onde tai que vna qualità, esprime l' altra, & in

questo bisogna auuertire due cose; Che gli Ebrei chiamauano fratelli, e sorelle i parenti anco in grado più remoto, come anco nell' Euangelio sentiamo, che li parenti di Cristo son chiamati fratelli. *Fratris tui foris stant quærentes te.* L'altra, che gli Ebrei pigliauano per moglie le loro parenti, come si legge nella Genesi, che volendo Isac dar moglie a Giacob suo figliuolo gli disse; *Proficiscere in Mesopotamiam Syriæ ad domum Bathuel Patris matris tuæ: & accipe tibi inde uxorem de filiabus Laban aiuunculi tui.* Dalle quali cose si raccoglie, che vero fù quello, che disse Abramo, che Sarra gli fosse sorella, secondo il modo di dire de gl' Ebrei. E nella Cantica si dice. *Soror mea sponsa.* Alle predette vi si potrebbe aggiungere la propositione incerta, come sarebbe quella di S. Gio. Grisostomo sopra S. Matteo: doue va discorrendo se la stella apparsa a i Magi fosse in forma di Croce, o di vomo, o di Crocifisso: il che non afferma esso: ma come cosa vdata da altri per modo di passaggio la propone. Di che trattando S. Tommaso nella prima questione ad Bisuntinum, che non par possibile quello che non ha detto Agostino Leone Papa, Gregorio, & altri; soggiugnendo. *Si tamen ab aliquo sit predicatum, non arbitror esse necessarium, quod reuocetur, nisi fortè ex hoc populo scandalum sit exortum: & tunc non debet vt erroneum reprobari, sed vt incertum exponi.*

Il giuditio dunque, e la qualificatione di queste propositioni s'appartiene assolutamente al giudice ecclesiastico, & al medemo anco il punire i delinquenti in esse, purchè non si tratti di materia spettante al gouerno politico, come s'è detto di sopra nella propositione erronea, e seditiosa di chi negasse l'autorità del principe sopra i sudditi, ò dicesse, che ad esso non si deue obedire quando è cattiuo che in questi ò simili casi s'aspetta al Giudice laico. Soppone parimente alla fede ò alla confessione della fede la bestemmia, la cognitione della quale è comune all'vno, & dall'altro foro purchè non sia hereticale spettando questa priuatiue all'Ecclesiastico: ma perche la bestemmia casca sotto certe distinzioni, bisogna meglio dichiararsi. Desiderasi alcuni apparire ritrouatori di cose nuoue, anno sotto il termine di bestemmia cumulatedieci delitti: i quali per non far ora al nostro proposito, tratteremo di quello, che propriamente si dice bestemmia; E lasciate le tante diffinitioni addotte da Legisti, Canonisti, Teologi, e Sommist, pare à me, che così si possa diffinire. *Blasphemia est sacrilega derogatio directè, vel indirectè alicuius bonitatis Dei: la quale può ridursi à tre capi Enunciatiua, Iuratoria, e Turpiloqua, poi che la maledica, che alcuni anno messa sotto vn capo distinto si riduce sotto l'enunciatiua, togliendo a Dio la impassibilità, ò altro attributo, che gli si conuiene. La bestemmia duuque enunciatiua è quando si atoribuisce a Dio alcuna cosa, che non se gli conuiene, o possono le parole importare in qualche modo imperfetione in Dio. La seconda sorte di bestemmia è giurare per le membra di Dio: la quale se bene da i Legisti, e Canonisti è chiamata bestemmia: tuttanìa secondo i Teologi, e Sommist può*

secondo la intentione del giurante non esser bestemmia: perche dopo il verbo incarnato essendo vera cosa il dire, Christo vmanato sia Dio, è anco vera cosa il dire, che Dio habbia il corpo, il sangue, e le membra distinte; E così chi giurasse per le membra di Dio, intendendo di Cristo, non aurebbe attribuito a Dio cosa, che non gli conuenisse; tuttauia per l'irreuerenza ha costumato in questi casi il Magistrato di condennarli alla pena pecuniaria del bando, lasciata l'afflittina: quando però non fosse il giuramento per le membra pudende: che allora escandendo la bestemmia sotto il genere della turpiloqua, si condannerebbe nell'intera pena del bando: e così nella perforatione, ò amputatione respettiuamente della lingua.

19 Distinggono i Dottori la bestemmia in altro modo, cioè corde, ore seu verbo, & opere; Quanto alla prima, habet Deum vltorem: è solo apparerà al Giudice della coscienza. Della seconda s'è detto di sopra.

20 Quanto alla terza si potrà dire, che sia quando alcuno per disprezzo guastasse, ò deturpasse, ò in altro modo velipendesse le immagini di Dio, della B. Vergine, ò di Santi, ò Reliquie, ò di effi, ò Croci: ne quali casi i delinquenti deuono rimettere-
21 si al Sant' officio perche questi tali o sono eretici formali tenendo, che non si deuono onorare le immagini, reliquie &c. ne conseruarli in Chiesa, ne altrone, ò si rendono sospetti d'eresia per il fatto ereticale; come anco si deuono rimettere al
22 medemo tribunale li bestemmiatori ereticali come s'è detto di sopra.

Se alcuno Ebreo commettesse alcuno delli sopradetti, o simili delitti, debbè
23 punirsi dal Giudice Laico purchè non sia di quelli compresi nella Bolla di Gregorio XIII. o altrimenti eccetuato, non auendo la Chiesa cura di quelli, che si trouano fuori dell' Onile di Pietro, se non respettiue a Cattolici. E per questo quando possono auer rispetto al danno, o all'ingiuria de Cattolici debbono esser puniti da gli Ordinari, e da gl' Inquisitori secondo la detta Bolla, e veggasi l'Eimericia nel Direttorio, e quiui il Pen. p. 2. q. 46. Chi vuole di questa materia pascersi a saturità, veda il Deciano ne' suoi trattati criminali al principio del libro sexto tomo secondo doue per sei capitoli continuamente, e diffusamente ne discorre.

Non ha potuto mai la legge escogitare tanti modi per riparare a i delitti, che la malitia umana non habbi inuentati più modi per contrauenire alla legge. Dirò vna cosa, che molto offenderà l'orecchie cristiane ma la piazza putrida debbe pure scoprirsi, perche si possa medicare; poi che si sono potuti trouare cristiani tanto nemici al nome di Cristo, e de suoi Santi, che non sapeuano parlare, se non bestemmiauano. Onde quando dal Serenissimo Gran Cosimo Primo fu pubblicato in santissimo Bando contro i bestemmiatori, vn'enormissimo bestemmia-
24 tore per non perdere il gusto, che auena nell'offendere Dio, per fuggire le pene imposte in detto Bando, attribuì ciascuno de bottoni, che auena nel giubbone il nome d'vn santo, e per il primo intendeva Dio, & ogni volta, che voleua bestemmiare quel Santo malediuu e bestemmiaua quel bottone, a chi auena imposto

sto il nome di quel Santo; Et vn'altro non meno di quello scellerato ogni volta che auena collera diceua. Siano maledetti quei pesci: e ricercato strettamente da vn'amico suo, che cosa volesse inferire con quelle parole, gli confesò, che quando auena colera, e che diceua quelle parole, volena maledire i pesci, che non rosero le gambe a S. Cristofano, quando auena Cristo su la spalla. Et in questi casi quando il Giudice auesse vna confessione estra iudiciale dell'intentione di questo nemico d'Iddio, crederei potesse procedere auerne la confessione iudiciale con i tormenti per dagliene senerissima pena.

S O M M A R I O.

- Il Mondo è fatto per molti: ma il Cielo per pochi. n. 1.
 Numero de Demoni secondo Platone. n. 2.
 Mondo è preso alle volte per i peccatori nelle sacre lettere. n. 3.
 Non si può seruire a due Signori. n. 4.
 Serui del Diauolo di più sorte. n. 5.
 Di quali serui del Diauolo ora si tratti. n. 6.
 Amore grande d'Iddio verso l'Uomo. n. 7.
 Grandezze d'Iddio. n. 8.
 Pietà d'Iddio verso l'Uomo. n. 9.
 Ogni cosa è piena d'Iddio. n. 10.
 Dio centro, intorno al quale si raggirano quatro cerchi: cioè la Mente, l'Anima, la Natura, e la Materia. n. 11.
 Dio maggior di tutte le cose: e da nessuna cosa può esser compreso. n. 12.
 Cristo sodisfece alla diuina Giustitia per le nostre colpe. n. 13.
 Non ricerca Dio per tanti benefizi fattoci altro che amore. n. 14.
 Differenza tra l'amore d'Iddio, e quello dell'Uomo. n. 15.
 L'attrazione si fa dal caldo, dal vacuo, dal simile, e dalla proprietà occulta. n. 16.
 Cosa mostruosa, che vno lasci Dio per seguire il Diauolo. n. 17.
 Streghe giurano vassallaggio al Diauolo. n. 18.
 Perche cagione il Diauolo voglia, che le Streghe, e maliarde gli sacrificino. n. 19.
 Sacrificio, onore douuto solo a Dio. n. 20.
 Quattro sorte di sacrifici. n. 21.

De malefici, e Streghe.
 Cap. VI.

Si legge in Esdra. Hoc sæculum fecit Altissimus propter multos, futurum autem propter paucos. E poco appresso; Multi quidem creati sunt: pauci autem saluabuntur. Ne pare marauiglia: poichè secondo l'opinione de' Platonici, quante sono le stelle del Cielo, come scriue Marfilio e icino a Callimaco, tante sono le legioni de' Demonij intorno alla terra: & ogni

ogni legione contiene tanti Demonij, quante sono le stelle del Cielo. Dodici, dice il medesimo essere i Principi di detti Demonij, si come dodici sono i segni del Zodiaco. Con tanti esserciti dunque de nemici dee combattere il misero Uomo.

Ad Ep. 6. Non est nobis colluctatio aduersus carnem, & sanguinem; sed aduersus Principes, & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum harum. Soggiunse Sant' Agostino sopra questo luogo di S. Paolo; Mundi dixit tenebrarum harum; mundi dixit amatorum mundi: mundi dixit impiorum: de quo in Euangelico dicitur, Et mundus eum non cognouit. Abitatione dunque di così gran numero di Demonij sono gl'Uomini peccatori; Regia de Principi sopradetti sono gli Uomini scellerati. Tempio di questi infami Idoli sono quelle Anime, che non sono Tempio d'Iddio; Poiche necessario è pure, che ad vno di questi duoi Signori si serua: dicendo la verità infallibile; Nemo potest duobus Dominus seruire; non potestis Deo seruire, & Mammonæ. E ben vero questo, che non tutti seruono al Diauolo nel medesimo modo: perche alcuni non lo fuggano, altri lo seguirono altri seco si addomesticano: altri gli prestano il giuramento di vassallaggio, altri gli si vendono per ischiavi di catena. E per non perder tempo a discorrer de gl'altri; perche ognuno facilmente vi può fare l'applicatione, per ora si tratterà solamente dell'ultima sorte, male assortiti, vedendo il Corpo, e l'Anima loro a così fiero Tiranno, come e il Demonio, facendoli obligatione in quella forma, che più valida si stima nel foro delle Furie, nella Cancelleria, doue è sempre cancellato ogni bene, è scritto, e registrato ogni male; Dico ogni male delle colpe vmane, ogni male delle pene eterne. A queste pene con solenne stipulatione, e con indelebile Chirogrofo, e testimonianza registrata con il proprio sangue si obligano i Maliardi, Incantatori, e Streghe; Ma per qual prezzo, o Dio? I primi per lo più per cose inutili, per curiosità scioeche, per speranze fallaci, per vanità espresse: e l'ultime per un breue piacere di lussuria; Ma con qual bel Ganimede; con quale Adone pigliano questo sozzo diletto? col Diauolo dell'Inferno. Qual occhio può vedere, qual lingua può dire, qual pensiero può arriuar mai a figurarsi vna cosa tanto brutta, vna cosa tanto oscena, tanto priua di umanità, tanto essecrabile, tanto abominuole, tanto orrenda? Potrà dunque da vn'uomo sì enorme peccato commetterfi? da vn'uomo creatura, e fattura di Dio: Tempio dello Spirito Santo, destinato alla beatitudine eterna, alla gloria del Paradiso, tanto diletto a Dio, che per vn certo modo di dire per l'amor dell'Uomo si scordò d'essere Dio; per deificar l'Uomo. Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret. Quello Emmanuel Nobiscum Deus, Homo Deus: Deus homo, Deus verus, homo verus, verbum verum, caro vera, illud verbum, illa caro, ille Deus, ille homo, verus Christus Deus, & Homo. Quell'Uomo Dio, Vita elementorum, mundi calor ætheris ignis,

Astrumq; vigor, perpes substantia lucis.

Cui super excelsi flammantia mania mundi
 Angelici seruit turba beata Chori.
 Cuius & immensum hoc oculis spectabile nostris
 Omnipotens quondam dextera creauit opus,
 Iussit & extendi campos, subsidere valles,
 Fronde tegi filuas, lapidosos surgere montes.

Quello Iddio vero de Deo vero, dal quale riceuiamo tanto bene, dal quale rice- 9
uiamo tutti i beni s'è compiaciuto descendere in terra; Quello, che è sempre
glorioso in Cielo, e che il Cielo, e la Terra riempie; Del quale dice Pittagora,
che Est incorporabilis mens, quæ per omnem rerum naturam diffu-
sa intenta, vitalem sensum cunctis animantibus tribuit. Quel Centro 10
intorno al quale, come dice Platone si raggirano quei quattro gran cerchi, della
mente, anima, natura, e materia: il punto del qual centro in ciascuna parte 11
delle linee predette si troua, non altrimenti che l'anima nostra in questo corpo in
ciascuna sua parte, così quasi anima del gran mondo, e tutto in tutto: & è tutto
in ciascuna sua parte Dio.

Vt totum per artus
 Cotporeos mens vna subit, sic vnus in vna
 Mundi: tamen amplior ipso.

Questo Dio dunque Autore della Nature per saluar quest'Uomo, opera delle sue
mani volle descendere dal Cielo in terra, & assumere questa nostra spoglia mor-
tale, per pagar per noi quello a che erauamo tenuti per le nostre colpe alla Di-
uina iustitia. Oh eccesso del diuino amore! Vt seruum redimeres, filium 13
tradidisti. E qual maggior amore si puol trouare, Vt animam suam po-
nat quis pro amicis suis? E pure maggiore amore mostra il Figliuol di Dio,
che per i nemici suoi, per quelli, che tanto, & in tanti modi lo auenano offeso
si elegge volontariamente la morte; E che più? Fino nelle pene, & agonia del-
la morte prega per li suoi crucifissori. Senti come elegantemente fu detto in per-
sona di Cristo Crocifisso.

Huc me sydereo descendere iussit Olimpo,

Hic me crudeli vulnere fixit Amor.

Languco, nec quisquam nostro succurrit amori,

Quem nequeunt dura frangere iura Crucis.

Pungentem capiti Dominum portare coronam

Fortis amor docuit, verbera tanti pati.

Felle sitim magno Regis satiauit amaro,

Pectus vt haurirer lancea se cit amor.

De me solus amor potuit perferre triumphum:

Ille pedes clauis fixit, ille manus.

O Amore, se così m'è lecito dire, Tiranno della Diuina bontà: poiche hai così fie-
ramente trafitto il figliuolo d'Iddio, e costretto a confessare d'essere stato vinto
da

date. Ma bontà diuina, che mai potrò fare io misero verme per mostrarmi in qualche parte grato di tanto beneficio? Senti, che in persona del medesimo Cro-

14 ciffisso te lo dice il medesimo Santo;

Si cupis ergo animi mihi signa rependere grata,

Dilige pro tantis, fat mihi solus amor.

15 E meritamente poiche amore non si può con altro compensare, che con amore: ma quell amore, che ricerchi da me Signor mio, è gratia tua, auendo tu stesso detto; Nemo venit ad me nisi pater traxerit eum; Et io da te con ogni umiltà di cuore la dimando; E poiche la legge d' Amore è legge di fuoco, fuoco

16 della diuina carità; E l'attrazione come vogliono i naturali si fa dal caldo, dal vacuo, dal simile, e dalla proprietà occulta, con il caldo dell' amor tuo tira a te il cuor nostro: e fallo simile a te, acciò voto de gl' affetti terreni si riempia della tua diuina gratia, e per modo a noi incognito s'inalzi à goder quei beni, che tu hai preparato a quelli che t' amano. Questo dunque bene di tutti i beni, senza del quale nessuna cosa è bene, può essere da vn' uomo creatura d' Iddio, & arricchito di tanti doni naturali, e sopranaturali; dal quale dee attendere, e sperare

17 tutti i beni, e presenti, e futuri. Potrà dunque da vn' uomo capace di ragione dotato d' vn' intelletto tanto eleuato, il quale è stato fatto capace, in quel modo, che alla bassezza della sua natura è stato permesso, delli secreti riposti nel seno di Dio, essere abbandonato, disprezzato, vilipeso, deriso, ingiuriato, rinnegato, & empicamente bestemmato. O bontà di Dio! Non lo fulmina il Cielo? Non l'assorbisce la terra? Non l'inghiottisce viuo l'Inferno? Ma che peggio? giurare vassallaggio, giurare fedeltà, amare, onorare, & adorare per Dio

18 lo stesso Satanasso? Nemico d' Iddio, ribelle d' Iddio, perpetuo persecutore dell' anime nostre; il quale non hà altra sete, che di condurre l' anime nostre nell' eterna dannatione. E può cascare in pensiero umano, non dico di commettere, ma di poter credere, che siano state commesse così effecrabili, così nefande scelleratezze; Et è pur vero, ò misericordioso Iddio, che li Negromanti, che gli Incantatori, che gli Stregoni, e le Streghe lo fanno, & adorano, e sacrificano al Diauolo; Et e da notare, che li stesso Diauolo ricerca dalli suoi sudditi il sacri-

19 fizio ad emulatione d' Iddio, come dice Guasparri Contarino. Dæmonis superbi, & maligni, qui diuinam sibi venerationem appetunt, volunt sibi sacrificia fieri, non vt insipientes aliqui putabant ob id, quòd delectabantur nidere pecorum, aut eo vescantur, vt sæpe est apud Hominum; sed quoniam sacrificium, quod soli Deo debetur, in exteriori illo sacrificio sibi offerri volunt, vt homo illis inhereat, & non Deo. Poiche il sacrificio, e onore, che solo si debbe a Dio: dicendo S. Agosti-

20 no. Quis sacrificandum censuit, nisi ei quem Deum, aut se iuit, aut putauit, aut fluxit. Anzi che la prima recognitione che volle Dio gli fosse

21 fatta dall' uomo, fu il sacrificio: il quale fu vn ordine di ragione umana illuminata dal raggio della verità celeste. Di poi fu al Popolo Ebreo comandato per legge:

e si

e si diffuse ancora per la gentilità: finalmente per terminare gl' antichi sacrifici cruenti: poiche Sine sanguine non fit remissio fu fatto il gran sacrificio dell' Agnello immacolato nell' Altare della Croee: e lasciato allora il rito antico, fu instituito il sacrificio incruento del Santissimo Sacramento dell' Altare. Potremmo noi dunque dare quattro sorte di sacrifici. L' antico, il legale, il Cristiano, e l' essecrabile persuaso dal Demonio a questi suoi peruerfi seguaci: de quali, e particolarmente de Negromanti, e delle Streghe dobbiamo ora trattare. Ma perche molti non credono, che queste si ritrouino, vedremo prima, se anticamente siano state, e se ora se ne ritrouino poi tratteremo delle loro azioni, e di quello, che in ciò dehbe fare il Giudice: epeima trattiamo de Negromanti.

S O M M A R I O.

- La Negromanzia è spezie d' Eresia, o Apostasia. n. 1.
- Diffinitione della Negromanzia. n. 2.
- Negromanzia ritrouata dal Diauolo. n. 3.
- Inganni del Diauolo. n. 4.
- Diauolo insinua a noi secondo i proprij pensieri. n. 5.
- Non può godere ne gli atti venerei. n. 6.
- Le cose, che anno senso sono corrutibili. n. 7.
- L' oggetto del tatto sono le qualità alterabili. n. 8.
- Il Diauolo sendo immortale, non è sottoposto alla corruzione. n. 9.
- Inganno fatto all' Eremita Abraham. n. 10.
- A Simone Stellite gl' apparue il Diauolo in figura d' Angelo. n. 11.
- Abramo Egizio vinto con inganni del Demonio. n. 12.
- Valente Palestino ingannato dal Demonio. n. 13.
- Doue il Serpente maluagio può metter la testa, facilmente vi passa tutto. nu. 14.
- Il Demonio insegnò le lettere a gl' Uomini secondo Platone. n. 15.
- Il Diauolo insegnò Arismetica, Geometrica, Astronomia, giuochi di carte, e di dadi. n. 16.
- Il Demonio apparisce in modo fantastico. n. 17.
- Demonio richiesto di far male facilmente consente. n. 18.
- Omne agens in hoc agit, vt sui simile reddat obiectum. n. 19.
- Esempio di Simon Mago. n. 20.
- Esempio memorabile d' vn Mago. n. 21.
- Negromanti fanno illusioni. n. 22.
- Pitonissa vuol dire amica, e familiare del Demonio. n. 23.
- Forma di Samuelle fatta apparire dalla Pitonissa a Saul Re. n. 24.
- Il Demonio non può resuscitare i morti. n. 25.
- Dio permette queste arti del Demonio, non da loro autorità. n. 26.

Da l'io sommo bene non può deriuar se non bene. n. 27.

In che modo il Demonio come creatura di Dio possa dirsi cattiuo. n. 28.

Tre conuerfioni, o mutazioni ne gl' Angeli. n. 29.

Qualità del Demonio. n. 30.

Platone tiene, che il Demonio abbia corpo, ma tenue. n. 31.

In che modo il Demonio possa esserc costretto dall' Uomo. n. 32.

Il Demonio non hà con i corpi nostri ne simpatia, ne antipatia. n. 33.

Tutto quello, che fa il Demonio con li Negromanti, lo fa per patti, che hà con essi. num. 34.

Negromanzia illusione del Demonio, & infedeltà dell' Uomo. n. 35.

Negromanti largamente si pigliano per malefici. n. 36.

Mali che fanno i Negromanti a gl' Uomini, alle possessioni, & a gl' elementi per mezzo del Demonio. n. 37.

Metamorfosi fatte da i Maghi per illusione. n. 38.

San Cipriano Mirgo celebre, e sua conuerfione. n. 39.

Che vna Donna possa diuentar maschio. n. 40.

Esempj di più donne conuertite in maschi. n. 41.

Ermafroditi, che anno l'vno, e l'altro sesso. n. 42.

Forma della matrice della donna. n. 43.

Della Negromanzia.

Cap. VII.

- 1 **V**NA spezie d'Eresia, d più tosto d'Apostasia pessima è la Negromanzia: la quale, pare a me, che così possa diffinirsi. Negromantia est diuination per apparentem falsam mortuorum excitationem, vel consultationem. Si è detto apparente a differenza de gli Augurij, Auspicij, & altri li quali consistono in cose sensate, e reali de quali si farà di sotto menzione; Si dice falsa a differenza delle vere resurrezioni de mortifatti da Cristo Saluator nostro, e da molti Santi in virtù di Christo; Si dice excitationem a differenza della Sciomanzia, la quale si fa mediante il sogno. Fù questa diabolica scienza nella maluaggia scuola del Diavolo ritrouata, per indurre l'uomo a poco a poco ad onorarlo, a seruirlo, & adorarlo, come bene si scorge nelle tentazioni fatte al nostro Signore, e Redentore, cominciando prima sotto spezie di pietà di ricercarlo, che per seruizio proprio facesse delle pietre pane; E dopo la compassione del corpo lo tentò della gloria, e fama del mondo; Mà come terminò poi? Hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me; Così con diuerse inuentioni, e stratagemme cerca alleltar l'Uomo, mostrandosegli amico, e benefattore, acciò con queste arti abbia maggior campo di guadagnarli l'anime nostre, trasformandosi, & insinuandosi a noi se-

sendo i proprij pensieri, desiderij, & inclinationi, mostrandosi d'auer gusto di
 quelle cose, che noi abbiamo gusto; onde con li lussuriosi si esebisce incubo, o
 succubo, come si mostra alle Streghe, non ostante, che esso non possa sentire, 6
 ne godere piacere alcuno di quella azione; perche la regola è, che tutte le cose, 7
 che anno senso sono corruttibili massime del tatto: gl'oggetti del quale sono le 8
 qualità alterabili, come il caldo, & il freddo: ne può sentire alcuno il calore,
 che non si riscaldi, ne sentir freddo chi non è atto a raffreddarsi, ne può alcuna
 cosa essere atta a riscaldarsi, o raffreddarsi, che non sia corruttibile: poiche la
 mutatione di questi accidenti dimostra la materia disposta a terminarsi, e finire.
 Dunque sendo il Diauolo immortale, e non sottoposto alla corrutione, non può 9
 sentire i piaceri carnali. E così a gl'Uomini spirituali, e diuoti gli si mostra, 10
 e gli tenta sotto pretesto di Santità, e di bene. Onde vedendo il Santo Eremita
 Abramo tutto acceso dell'amor d'Iddio, per ingannarlo, mentre nella mezza
 notte staua orando, vide nella Camera sua improvvisamente vna luce come d'vn
 Sole: e sentì vna moltitudine di voci, che diceuano, Beatus es Abraham,
 verè beatus es fidelis: nullusq; sicut tu in omni conuersatione inuen-
 tus est, qui omnes voluntates meas explesti. E parimente si legge, che 11
 sotto forma d'Angelo apparue a Simone Stellite in vn carro di fuoco, dicendoli,
 che Iddio lo mandaua, accioche lo rapisse da terra, come auera fatto ad Elia.
 Se bene tosto al segno della Croce se ne sparue. Il medesimo fece a Giouanni E-
 remita & a Pacouio; Et a Valente apparue sotto la forma di Cristo: & a
 molti altri. E se bene molti anno strenuamente combattuto: e riusciti del
 fiero nemico vittoriosi: molti aneora sono miseramenoe restati vinti; per-
 che quelli, che presto non l'anno scacciato con l'umiltà, e con l'oratione, si so-
 no trouati vilmente oppressi, come occorse ad Abramo Egizio, che dandole ad 12
 intendere il Diauolo, che fosse stato ordinato Prete da Cristo, dispregzò i Sa- 13
 cramenti: e Valente Palestino, datoli ad intendere il Demonio, che esso godesse
 della conuersatione de gli Angeli: ed apparendoli sotto forma del Saluatore con
 gran comitiua d'Angeli, l'adorò; E di molti altri si legge essere stati ingannati dal
 Diauolo. Però è molto necessarto star vigilante: perche questo maluaggio ser-
 pente, auorche angusta sia la strada, ancorche piccolo sia l'adito, che gli dia-
 mo, se esso vi può metter la testa, facile gli si rende a passarui tutto: & iui en-
 trato, & infetta il tutto con il suo mortifero veleno. E questa non solo è opinione 14
 cattolica: ma fu anco intesa, & insegnata nella scuola della gentilità. Dice 15
 Platone nel Fedro. Dæmonem Ægyptios primum literas docuisse,
 compluribusq; locis vaticinia audiri. Audiuit equidem, dixit Socra-
 tes, circa Naucratum Ægypti priscorum quendam fuisse Deorum,
 cui dicata sit auis, quam ibim vocant: Dæmoni autem ipsi nomen
 Theut Hunc omnium primum numerum, & numeri computatio-
 nem inuenisse, Geometriam, & Astronomiam, talorum lusus, 16
 & alearum ludos, Questo chiamato da Platone Theuto, e da Eusebio nel

De abditis
rerum cau.
l. i.

primo della preparatione Euangelica chiamato Thoth, e da Greci detto Mercurio. Ma debbe auuertirsi, che in quel luogo il diuino Filosofo non volse intendere per demonio l'Angelo reprobato, come pare che suoni la parola demonio: ma volse con quella parola intendere sapiente: e così le parole di Platone tanto importano, quanto se auesse detto le Scienze ebbero origine da vn' uomo sapiente chiamato Theuto, o come volse Eusebio, Thoth. Ma comunque si sia, certa cosa è, che infiniti sono gl'inganni di questa mala bestia, & in parte gli descrive il Fernelio dicendo. *Clarè quidem Proculus, sed apertius Iamblicus Dij inquit Angeli boni non apparent phantastico modo: spiritus vero mali phantastico, fallacisque simulant Deorum praesentiam, Daemonumque bonorum. Ideo cultorem suum iubent esse iustum, ipsi videantur boni, acut & Dij. Quoniam vero natura sunt mali, rogati mala inferre libenter inferunt, nosque ad iniustitiam conducunt. Hi sunt omnino, qui oraculis mentiuntur, & fallunt, turpia consulant, atque peragunt. E finalmente fa tutto quello, che può per renderci nemici a Dio, si come è esso, secondo la regola trita.*

17 Omne agens in hoc agit, vt sui simile reddat obiectum. E per questo
18 promettono alle donne piaceri carnali, a gl'auari trouar tesori, a gl'ambiziosi la gratia de Principi, a vendicatori rouina de suoi nemici, alli scellerati che ad essi non gli nuocerà la giustitia, che non potranno essere offesi dall'arme, a curiosi, che sapranno le cose lontane, che indouineranno le cose future, che sapranno le virtù delle cose naturali; a vani che faranno veder le merauiglie, che faranno apparire miracoli: varie cose promettendo secondo l'inclinatione di quello, che vogliono ingannare: e così rimangono quelli, che li credono, sempre delusi, & ingannati, e quando meno lo temono capitano improvvisamente male, e perdono la vita eterna del Paradiso; Si come celebre è l'esempio di Simon

20 Mago: il quale auendo per virtù Diabolica fatti molti segni in Roma, mentre pretendeva farsi dal diauolo portar per aria; per farsi stimare, & adorare per Dio, improvvisamente altrettanto, quanto miseramente rouinò a terra. Onde San Cirillo cathecesei sesta. Dilatato Simonis errore, illam calamitatem correxit Petrus, & Paulus, cum essent Praesides Ecclesiae: & ostentantem se iustum Simonem, statim ex inxerunt; Cum enim praedicaret Simon Coelum se ascensurum, & vehiculo Daemonum in aerem esset sublatus, flexis genibus seculi Dei, & concordiam ostendentes, de qua dixit Iesus, quod si duo ex vobis concordia hoc telum per orationem emittentes in magnum, deiecerunt illum in terram: nec mirum est Petrus enim erat, qui claues Regni Coelorum portabat. Non est mirandum; Paulus enim erat, qui in tertium Coelum raptus fuerat, & in Paradisum: & audierat arcana verba, quae non licet homini loqui; si ex aere in terram deprefferunt

cum,

eum, qui se appellabat Deum, deinceps ad inferos detrudendum. 21
 Vn altro esempio memorando d'vn'altro Mago racconta Dubrauo nella Storia
 Boemica, nella vita di Vincislao figliuolo di Carlo Quarto, che hauendo preso
 per moglie Soffia figliuola del Duca di Baniera: & il Duca vedendo che il ge-
 nero si dilettaua di quest'arte, raccolse da ogni parte Negromanti, i quali man-
 dò con detto suo genero a Praga: doue facendo vn gran Negromante molte es-
 perienze dell'altre sua: & essendo iui presente vn'altro Negromante chiama-
 to Zito Mago di Vincislao, aprendo la bocca da vn orecchia all'altra, diuorò
 detto Negromante, sputando solo le scarpe, perche erano fangose, e di poi ac-
 costatosi ad vn vaso d'acqua, per secessò lo gettò in dett'acqua: e così bagnato
 lo presentò a gli spettatori con molto riso di tutti. Ma di li a poco il detto Zito
 dal Diauolo del mezzo di tutti fu preso, e portato via. Sono dunque Negro- 22
 manti non solo quelli, che ricercano da morti il futuro: ma quelli ancora, che
 fanno rappresentare a gli occhi nostri con illusioni cose mostruose, e strauagan-
 ti, che realmente non sono tali. Dalla prima ne abbiamo l'Esempio al primo
 de Re capitolo 28. di quella Donna Pitonissa, cioè familiare; & amica del 23
 Diauolo: la quale a persuasione del Rè Saul, resuscitò Samuelle, il quale pale-
 sò a Saul la morte sua, & il fine de suoi figliuoli. Onde Rabano dice. Necro- 24
 mantici sunt, quorum præcantationibus videntur resuscitare mor-
 tui, diuinare, & ad interrogata respondere: νεκρὸς græcè mortuus,
 Μαγεία diuinatio nuncupatur. Non pensi alcuno, che il Demonio possa 25
 risuscitare i morti, perche questo non lo può fare, se non la Diuina onnipotenza,
 poiche secondo l'ordine della natura a priuatione ad habitum non datur regres-
 sus. Ma in questo luogo, o per diuina permissione, si come segue sempre, l'a-
 nima di Samuel assunto corpo aereo, si come talora fanno ancora gl'Angeli, &
 i Demonij, apparue a Saul; la qual opinione appresso di me non è accettabile;
 ò pure che il demonio ad istanza della donna sua schiaua formasse vn corpo ae-
 reo con l'effigie, e fattezze di Samuelle, & in quel modo si mostrasse a Saul,
 si come vuole il Padre San Cirillo Alessandrino, dicendo; Deliramenta
 sunt hæc: immò vero stupor immanis putare Prophetæ animam
 re vera frigidis scelestissimæ mulieris carminibus ex attributis suis
 fedibus esse detractam. E poco di sotto sopra quelle parole; Excita
 mihi Samuelem, soggiunge; Non quod ea vis carminum, vel
 magicæ artis effet, vt Sancti viri animam euocare possent; sed quod
 semper diuinantes huiusmodi voce vtantur. Audiui autem eos
 occultis quibusdam verbis illicere Dæmonia, & acqua incantan-
 da simulacra, & umbras, & tanquam in speculo formas quasdam
 conspiciari, Demonijs, videlicet, eorum figuras aptè fingentibus,
 qui euocari dicuntur. Doue lungamente mostra che non fu l'anima ne il
 corpo di Samuelle quello, che vede Saul, ma fù illusione del Demonio: e co-
 munque si fosse, seguì l'effetto conforme alla diuina permissione, senza la quale

il diavolo non può ciò fare, come dice San Tommaso sopra'l capit. settimo dell'
 Apocalisse: dichiarando la glosa; Dicitur mitti a Deo, quia permittitur
 decipere quosdam: non quia a Deo recipiat ad hoc auctoritatem,
 unde non propter hoc sequitur quod illa deceptio sit a Deo. Item
 est deceptio actio; & hoc ex parte Diaboli peccatum est; & ideo
 26 a Deo non est; quia non fit Deo auctoritatem dante, sed permit-
 27 tente; Non potendo deriuare da Dio sommo bene altro, che bene. Onde l'
 Arcopagita de diuinis nominibus dice; Sed nec ex Deo malum est, aut
 enim concedendum erit Deum non esse bonum, aut si procul du-
 bio bonus est, bene fecit, & efficit bona. Et in Marsilio Ficino; Cum
 igitur qua ratione bonitas ipsa est, nunquam efficiat mala, immò
 bona mutare ex bonitate non possit, bona semper efficit omnia.
 Nunquam igitur ex Deo malum est. Come dunque il Lemonio, non ne-
 gando; ne potendosi negare, che sia creatura d'Iddio possa dirsi cattivo; Mar-
 28 silio Ficino lo cerca saluare con vna distinctione artificiosa: se poi sia vera,
 o probabile, me ne rimetto: dice esso; Tres (vt Platonice loquar) actus
 29 in angelicis mentibus esse possunt: scilicet trina conuersio, vel ad
 30 Deum, vel ad se, vel ad frequentia. Pertanto gl'Angeli, che si volta-
 rono con tutto l'affetto ad amare Dio, sempre sono beati: alcuni, che si com-
 piacquero dell'amor di se stessi, furono miseramente priuati di quel fine, per
 il quale erano stati creati. Ma gl'ultimi, che non solo si compiacquero d'a-
 mar se stessi: ma si si voltarono ad amar le cose basse, furono oppressi da mag-
 gior miseria: perche non solo furono priuati di quel bene, che era stato lor
 preparato: ma furono ancora in molti altri modi trauagliati; Con questa di-
 stinzione il Ficino vorrebbe pur dare a questi Angeli qualche corpo, di-
 cendo, che i primi, che furono compitamente beati, sono soluti da ogni cor-
 po; i secondi, che furono scacciati dal Cielo, e fatti abitatori de Regni sub-
 lunari, furono ridotti in quella condizione seruile. I terzi, che desidera-
 rono le cose corporee, composto vn corpo, benchè sottilissimo di fuoco, e
 d'aria sono; quasi animali aerei, vasti, e terribili, di velocità, di potenza
 mirabili, di mente, e pensieri maligni, inuidiosi, superbi, crudeli, d'im-
 maginatione precipitosa, di sdegno furiosi, di concupiscenza veemente; con il
 quale concorda in quel luogo l'Arcopagita dicendo. Quid præterea malum
 est in Demonibus? furor irrationalis, concupiscentia demens, ima-
 ginatio præceps. Da questa opinione dice il Ficino non discordarono gli An-
 31 tichi Teologi greci, de quali fa mentione S. Agostino de Trinitate, che i Demonij
 abbino corpo, se bene tenue, doue parlando come Platonico, non pare, che esso
 dissenta; Ma nel libro primo delle retrattationi al cap. 11. & lib. 2. cap. 14. as-
 solutamente tiene, che gli Angeli siano incorporei: e quando l'opinione Plato-
 nica fosse vera, faciliterbbe assai la credenza, che il Diavolo si potesse rendere
 visibile, e palpabile, e che non solo potesse apparire, e parlare a Saul, ma che

potesse usare cò le Streghe il coito, e portarle di luogo a luogo, come si dirà quando tratterà delle Streghe; e di questi ora basti.

Potrebbe in questa materia nascere nella mente d'alcuno vn dubbio da non disprezzarsi: in che modo possa il Demonio di natura superiore all'Uomo esser costretto a comparire in forma umana, e dire, è predire quello, che vuole 32 quel Negromante: e fare tant'altre azioni, secondo il comandamento. Intorno a queste bisogna sapere, che il Demonio non ha con i corpi nostri ne simpatia, ne antipatia, si come non è virtù alcuna, ne nelle parole, ne nelle carte vergini, ne ne' caratteri, ne ne i sacrifici, ne ne gli scongiuri, ne nelli sali efforcizati, 33 ne nelle immagini, ne anelli, o legature, calamite circoli, suffraggi, ne in tante altre cose, le quali usano i Negromanti, che si possa con essi costringere, e necessitare il Diauolo a far quella, o quell'altra operazione. Onde ne segue, che tutto quello, che fa il Diauolo a requisitione de' Negromanti, lo faccia 34 per patto espresso, che sia fra loro; Ben'è vero, che il Diauolo e anco sempre molto pronto per la nemicizia, che ha con Dio, e con l'Uomo a cooperare con quelli, che vogliono fare male. Sant'Agostino mostra come il Diauolo abbia l. 2. de sempre cercato di nuocere all'Uomo: e fra l'altre inuentioni sottilissime ritro- Citat. Dei uata da lui per indurre l'uomo ad offendere Dio, impresse nella mente di quel- c. n. li antichi Gentili, che gl'Iddei, i quali essi adorauano auessero commesso le maggiori oscenità, e più enormi delitti, che potessero immaginarsi, acciò con l'esempio loro non fosse alcuno, che temesse di peccare; e che gl'Iddei sentissero molto gusto, che a loro fossero sacrificati l'Uomini. Racconta Pausania nel primo libro della sua Storia, che essendo fatta guerra a gli Ateniesi, fu dall'Oracolo risposto, che non erano per auer vittoria, se alcuno delli descendenti di Ercole spontaneamente non s'uccidesse. Allora Maccaria figliuola di Ercole, e di Deianira per adempire l'Oracolo, scannò se stessa. Il medesimo al c. 27 del medesimo libro dice, che auendo Cresle, & Ifigenia tolto vn simulacro di Diana Orthia da vn Tempio de Lacedemoni posto in Lemno: & trasportatolo nella Grecia nella Città di Baurone: e perciò Asrabaco, & Alopeco, che lo nascosero; subito impazzarono, & vna validissima peste lasciò questo paese quasi distrutto, e disabitato. Consultato l'Oracolo rispose. Aram Deæ humano sanguine spargite, & hoc illam modo placate. Dandò molto tempo, che quei popoli sacrificauano ogni anno più Uomini canati a sorte a quel Demonio, che sotto nome di Diana adorauano; fin che venendo Licurgo costituì per legge, che in vece di far morire tant'Uomini, a quelli, che erano tratti per sorte, si canasse con le battiture il sangue, e quello sopra l'Altare della Sicaria Dea si spargesse, doue stauano i detti fanciulli con tanta costanza, che auenano per grandissima infamia, che alcuno si fosse di queste battiture lamentato; Di questi fa menzione il Bocchio.

Hoc cæsi testantur ad Aram
Verberibus Sparthæ pueri.

Intanto che non valeuano essere innocatigli dei Inferni, se non con modi brutti, & infami, come dice Lucano.

fi vos fatis ore nefando

*Pollutoq; voco: si nunquam hæc carmina fibris,
Humanis ieiuna cano: si pectora plena
Sæpè dedi, & laui calido profecta cerebro.
Si quis, qui vestris caput, extaq; lancibus infans
Imposuit, victurus erat;*

*E quel che segue. Et il Tasso nel suo Emireno Mago;
E so con bocca anch'io di sangue lorda
Quel nome proferir grande, e temuto,
A cui ne Dite mai ritrosa, ò sorda,
Ne trascurato in obbedir fù Pluto.*

E poco prima auena scritto.

*Disse, e quelle ch'aggiunse orribil note
Lingua, s'empia non è, ridir non puotè.*

- 35 *Si vede dunque, che la Negromanzia non è altro, che vna illusione del
Dianolo, & infedeltà dell'Vomo Negromante: il quale apostatando dal
suo Dio Creatore, suo Redentore, dal quale ha riceuto tutti i beni, che hà
in questa vita: e dal quale douerebbe sperare gl'eterni nell'altra: si mette
a seguitare, ad adorare vn nemico d'Iddio, nemico del genere Vmano,
nemico capitale dell'anima sua, mediante la cui infame seruitù per cose
vanissime infelice camina alla dannazione eterna, Zoroastro non solo mae-
stro, mà inuentore dell'arte predetta: Demetrio Filosofo, Pompeo Con-
sule Romano, Artemio Capitano de Tebani: Tullio, e la figliuola di es-
so, e tanti, e tanti altri professori di dette Arte, i quali vollero hauer com-
merzio, e colloquio col Demonio, à voler credere alle superstizioni, & a'
sogni, se fossero viui, come son morti, potrebbero esser testimoni delle
burle, che i Demonij ad essi fecero di quà, & i tormenti, che gli danno di*
- 36 *là. Mà perche più generalmente la Negromanzia si piglia per l'arte de Ma-
lefici: iquali auendo, come si è detto, patteggiato col Dianolo, e contrat-
tato seco con iscrittura fatta con il proprio sangue d'essere sempre suoi in ani-
ma, & in corpo, perche il Dianolo corrisponda alle loro petizioni, non solo
ricercano, da esso le cose future, ò le presenti: ma pretendono torre con il*
- 37 *mezo loro lefacoltà, la sanità, e la vita altrui, turbare le menti Vmane: e
quanto è in loro far forza all'istessa nostra libera volontà: anzi turbar l'aria,
e gli elementi, cagionare piogge, grandini, fulmini, tempeste, venti, che
spiantano le selue, spianano le case: & in cento, e mille modi apportare no-
tabilissimi danni al genere Vmano. Il che poter si da loro fare pare, che lo pro-
ui espressamente la legge 4. Cod. de malef. & il capit. nec mirum 26. questione 5.
Doue riferendo vn'intero Capitolo di Rabano de Magorum prastigijs dice.*

Ma-

Magi sunt, quæ vulgo malefici ob facinorum magnitudinem nunciantur. Hi permissu Dei elementa concutiunt, turbant mentes hominum minus confidentiū in Deo, ac sine vllō veneni haustu, violentia tantum carminis interimunt. Vnde Lucanus.

Mens hausti nulla sanie polluta veneni

Emanata perit.

In 4. Æneide.

Demonibus enim accitis audent, vt quique suos perimant malis artibus inimicos. *E questa su opinione ancora de gli Antichi Gentili, dicendo Vergilio.*

Hæc se carminibus promittit soluere mentes,
Quas velit: est alijs duras immittere curas
Sistere aquam fluiijs, & vertere sidera retro,
Nocturnosque ciet manes: mugire videbis
Sub pedibus terram, & descendere montibus oraos.

Enell' Egloga ottaua.

Effer aquam, & molli cinge hæc altaria vitta,
Verbenasque adole pingues, & mascula thura;
Coniugis, vt magicis sanos auertere sacris
Experiar sensus: nihil hic nisi carmina defunt.

Ouidio ancora introduce Medea à vantarsi della sua Arte con questi versi;

Metam. l.

Cum volui ripis quorumope mirantibus amnes
In fontes rediere suos, concussaue sisto,
Stantia concutio cantu freta nubila pello,
Nubilaque induco, ventos abigoque vocoque,
Viperas rumpo verbis, & carmines fauces:
Viuaque saxa, sua connulsaue robora terra,
Et syluas moueo, iubeo tremiscere montes
Et mugire solum, manesque exire sepulchris
Te quoque luna traho.

E d'vna simile Incantatrice dice Tibullo; l. 1. eleg. 2.

Hanc ego de Cœlo ducentem sydera vidi,
Fluminis hæc rapidi carmine vertit iter.
Hæc cantu foditque solum, manesque sepulchris

Elicit, & repido deuocat ossa rogo.
Iam ciet infernas magico stridore caternas
Iam iubet asperfas lacte referre pedem.

Cum libet hæc tristi depellit nubila Cælo.

Cum libet æstiuo aduocat ore vices.

Et Orazio à Lollio.

Syrenum voces, & Circes pocula nosti:

Quæ

Quasi cum sociis stultus, cupidusque bibisset;
Sub Domina meretrice fuisset turpis; & excors;
Vixisset canis immundus vel antea luto fuscus.

Inuenzione imitata nouamente da Torquato Tasso nella *Maga sua Armida*.

Di queste Metamorfosi sono pieni i libri di quelli, che non trattano delle streghe; E particolarmente cose di molta merauiglia, e che quasi pare si accostino al fabuloso si leggono nel *Malteo maleficarum*.

Di molti trasformati in diuerso bestie, scrisse Apuleio lungamente, il quale mentre cercaua per via d'vna Maga esser conuertito in uccello, fu conuertito in vn' Asino; Intendasi però delle conuerfioni apparenti, e per illusioni, e non reali.

- 38 E che sia il vero, quella, che gli occhi di tutti pareua Canalla, a gl'occhi d'Illarione Santo pareua Donna, come veramente era: perche il Demonio poteua fare apparire, perturbando la virtù visua de gl'altri, ò impedire l'acere intermedio la vista della Donna: ma non auenua forza il Demonio ciò fare nel seruo d'Idaio; perche contro di questi il perverso ingannatore non hà forza alcuna, come fu necessitato confessare à San Cipriano celebre Mago della sua età: il quale auanti la sua conuerfione inuaghitosi della bellezza di Giustina dopo auer molto operato con
39 la sua arte col mezzo del Demonio; Et auendo il Demonio impiegata ogn'arte, Et ogni suo potere, finalmente fu necessitato a confessare di non auer forza sopra la detta Fanciulla, per auer ella consecrato la sua virginità à Dio; Occasione di far riconoscere l'error suo à quel Mago, e di figliuolo della perdizione farlo vn chiaro lume di Santa Chiesa, e glorioso nella milizia del Paradiso. Si debbe ancora auuertire, che molte cose opera la natura, che paiono fuor dell'ordine, che per ciò potrebbe essere stimate opere del diauolo, benché fossero naturali.

- 40 Cosa non pure mostruosa, Et incredibile, ma ridicolosa quella, che a molti scrittori è per cosa non solo possibile, ma che naturalmente possa venire, e sia più volte auuenuta, che vna femina, dopo che per molti anni sarà stata femina, sia di poi diuentata maschio; Scrive il Baricelli nelli suoi *Hortuli Genitali* così.

- 41 Apud multos Authores ex pluribus, obseruationibus notatum reperio fœminas in mares quandoque commutatas fuisse referam solum, quòd tempore Ferdinandi primi Regis Neapolis successit. Erat Salerni quidam Ludouicus Guarria, à quo quinque filiae susceptæ sunt quarum natu maioribus duabus alteri Franciscæ, alteri Carolæ erat nomen. Hæ ambæ cum peruenissent ad decimum quartum annum in mares mutatæ sunt ijs enim genitalia membra instar marium eruerunt; mutatoque habitu pro maribus habitæ sunt, Franciscus, & Carolus nuncupati. Et Anlo. Gellio nelle sue notti Attiche; Ex fœminis inquit mutari in mares non est fabulosum. Inuenimus in annalibus Quinto Lucino Crasso, & C. Cassio Longino Coss. puerum factum ex virgine sub parentibus: iussuque Aruspicum deportatum in insulam desertam. Licinius mutianus prodidit visum esse à se Argis Are-

scotent, cui nomen Arescusa fuisset, nupsisse etiam: mox barbam, & virilitatem prouenisse, uxoremque duxisse; eiusdem fortis, & Smyrnæ puerum a se visum: ipse in Africa vidi mutatum in marem die nuptiarum L. Colitium ciuem Syldritanum; vivebatque cum proderem hæc. Item Plinius eodem in libro verba hæc scripsit. Gignuntur homines vtriusque sexus, quos Hermaphroditos vocamus, olim Androgynos vocatus, & in prodigijs habitos, nunc vero in delicijs. Et Ausonio Gallo ne suoi Epigrammi dice;

42

Mercurio genitore satus, genitrice Cythera,
Nominais vt mixti, sic corporis hermaphroditus,
Concretus sexu, sed non perfectus vtroque
Ambignæ Veneris, neutro potiundus amor.

Ne fa vna lunga passata Galeoto Marzio nella sua varia dettrina cap. 18. deue non solo conclude, che sia auuenuto, ma assegna le ragioni come possa naturalmente auuenire, e la cosa sia così facile, come in si propone, chi resta più capace di me delle sue ragioni, lo giudichi, so bene io, che secondo gl'Anatomisti non è vero, che la Matrice abbia la forma del membro dell'huomo rivolto in dentro, come se la nostra verga ritornasse in dentro in guisa tale; che spingesse la ghianda, e la punta in dentro, e lasciasse i testicoli nelle parti esteriori farebbe la matrice. Onde nella mutazione del sesso non si ricerca altra fatica, ne veruna creazione di cose nuoue, se non che nella femina la ghianda, esca fuori: il che fatto ella diuerà incontinente maschio; E nell' uomo, che la medesima parte rientri in dentro, & sarà femina. Se il detto Galeotto fosse stato al tempo d'Eliogabalo, che fece tanto studiare i Medici per diuentar femina, aurebbe riportato gran premio di auere ritrouato vn modo di fare i maschi femine, e le femine maschi con tanta facilità. Ela maggior difficoltà è di fare rinoltare in fuori quella parte della matrice, che è dentro: e così quando la matrice fosse rinolta appresso di lui la cosa sarebbe molto facile, come se cauassimo la lingua fuori, e la rimetteffimo in dentro. Ma come se la faciliti tanto nelli scritti, e disegni delli Anatomisti, che in fatti non mi sono trouato presente, non si mostrano le cose nella forma; che da esso vengono descritte: poiche se bene la Donna hà i Testicoli, non gli hà dalla banda di fuori, ma li hà dalla banda di dentro collocati; E quello, che più importa, quella materia, di che la natura hà fabbricate quelle parti, è diuersa: Perche Andrea Vessalio nella sua fabbrica del corpo humano dice. Prodit enim vtrinque à pubis osse vnum nerueum, teresquæ corpus, quod intus impensè fungosum, ac crasso sanguine plenum cernitur vtrunque simul connatum, vnitumque penem constituit, eius substantiæ beneficio, cum is semen in vterum missurus est, erigi, augerique actum, & aliàs cum nullus suæ proceritatis vsus est flaccidum, & gracilem: qui etiam ad commodum oneris vsus suo apice glandis modo tumet, ac cute, qua tegi, & retegì decoratur. Mulier vterum sibi

43

ven.

vendicat femini excipiendo, fetuque continendo dedium, qui inter vesicam, & rectum intestinum reposurus, vesicæque instar fundo, atque ceruice vtrisque tendere, ac in se concidere aptis formatus membranis laxis, & carneis aliquot fibris. E segue di descriuere la forma, e la qualità dell' utero, si come ad altro vso della natura ordinato, così d'altra forma, d'altra qualità di materia formato, & ad altro ofizio atto. E Gaudenzio Merula nella sua Selua lib. primo c. 3. riferisce, che il Pontano scriue; che vna Donna Gaetana maritata in vn Pastore, dopo anni quattordici, che era stata col marito, e fatto l'offitio di moglie, di femina diuentò maschio; Vn'altra giouane chiamata Emilia maritata in Antonio Spensa Cittadino Ebulano, dopo l'essere stata dodici anni col marito diuentò maschio, e prese moglie, & ebbe figliuoli. Vn'altra Donna auendo partorito vna figliuola, diuentò huomo. E doppo auer riferito quanto dice il Pontano, soggiunge, che si bene si sono trouate tante donne, che sono diuentati maschi, non si legge giamai, che alcun' uomo sia diuentato femina; Adduce la ragione già addotta da Aristotile, la quale è questa, che la natura hà sempre intentione di formare la cosa perfetta, ne opera mai l'imperfetto, se non costretta dalla necessitá: e perciò si studia sempre di formare l'uomo, e così il maschio; Onde il Filosofo disse, che Femina est monstrum in naturam; Se bene contro l'opinione del Merula abbiamo vn' Epigramma d'Ausonio: il quale non solo fa menzione di quelli, che anno scritto i Poeti, ma ancora le Storie: perche accena ciò essere auuenuto al tempo suo, dicendo.

Vallebanæ res nota, & vix credenda poetis,
Sed quæ de vera promitur historia.

Fœmineam in speciem conuertit masculus ales,

Pauaque de Pauo constitit ante oculos.

Cuncti admirantur monstrum; sed mollior agna

Astitit in tenerum de grege versa marem.

Quid stolidi ad speciem notæ nouitatis habetis?

An vos Nasonis carmina non legistis?

Canea conuertit proles Saturnia Confus,

Ambiguoque fuit corpore Tirefias.

Vidit femiurum fons salmacis hermaphroditum;

Vidit nubentem Plinius Androgynum.

Nec fatis antiquum, quod Campana in Bencuento,

Vnus Epheborum virgo repente fuit.

Nolo tamen veteris documenta arcescere famæ,

Ecce ego factus sum fœmina de puero.

L'anno primo del mio studio mentre ero in Siena occorse in Spoleto questo caso, che vn' Ermafrodito nutrito da parenti per femina, e come tale messa in vn monasterio, di li à poco tempo se ne vsci, e prese abito da uomo: & innamoratosi d'vna Donna, per martello amazzò vno, e se ne fuggì in Siena, doue mi fù mostrato per

to per Ermafrodito; Mà questa non è merauiglia, perche nell' età minore non è facile a giudicare, se preuaglia più ò nel sesso feminino, ò nel mascolino, che dall'età poi più facilmente viene dichiarata, E questa non si dice mutatione di sesso, non si alterando quelle parti, ma mutatione di complessione, e di natura.

S O M M A R I O.

Che siano stati anticamente li Magi. n. 1.

Medicamenti magici, e forza delle parole. n. 2.

Negromanti detti da gli Antichi Magi. n. 3.

Che la Negromanzia sia stata anticamente nel Mondo.

Cap. VIII.

CHe i Negromanti siano stati anticamente non se ne può dubitare, scendone non solo piene le storie profane, ma ancora le sacre: che altre à i Magi di Faraone, ne leggiamo ancora di molt'altri. Ippocrate Cos il più antico Medico di chi si facci nelle scritture menzione, nel libro che fa de morbo sacro: & in altri libri suoi dice. Morbos incantamentis non esse curandos. E Platone nel Dialogo secondo de Republica, attribuisce alcune azioni alla forza de Malefici dicendo Præstigiatores, & vates persuadent hominibus vim sibi esse, quæ sacrificijs, & incantationibus suppeditetur: vt si vel iniuste quid factum sit a quopiam, aut maioribus ipsius, medeantur, & expurgent illud per oblectamenta, & festiuitates; Et si quis inimicum aliquem lædere velit, vt cum paruo sumptu iustum simul, & iniustum lædat incantationibus quibusdam, & vinculis, vt ipsi dicunt, inducentes Deos, vt sibi inferuiant. E poco appresso soggiunge; Librorum magnum cumulum proferunt Musæi, & Orphei, Lunæ, & Musarum nepotum: secundum quos Deorum imagines circumferunt, persuadentes non solum idiotis, sed etiam Ciuitatibus, quod exolutiones, & purificationes iniuste factorum per sacrificia, & ludorum oblectamenta viuientibus contingant. E dunque cosa tertissima, che anticamente sono stati questi Malefici; è cosa parimente certa, che habbino fatto sempre diuersi nocumenti alla generatione Vmana. Voglio bene auertire il Lettore, che non sempre, che trouerà questo nome Mago significarà Negromante, poiche il nome di magia nella lingua Persia significa Sapienza, anzi la somma perfezzione della Sapienza: & il medesimo suona la parola Magi appresso i Persiani, che appresso à Greci Filosofi, appresso i Latini Sapienti, appresso gl' Indiani Ginosofisti, appresso gl' Egizij Sacerdoti, appresso i Cabalisti li Profeti.

Diavolo nemico inuisibile. n. 1.

Nemico sagace. n. 2.

Nemico potente. n. 3.

Compendio delle male qualità del Demonio. n. 4.

Del desiderio, che il Diauolo hà di nuocere all' Vomo.

Cap. IX

PER mostrarci la Scrittura sacra le qualità di questa mala bestia, la chiamò per questo nome *Satan*, che significa *aduersus*, ò vero *hostis*, essendo nemico del genere *Umano*, e che da lui come da nemico ti douessimo guardare, massime essendo inuisibile, sagace, e potente; *Inuisibile*; Non est nobis colluctatio aduersus carnem, & sanguinem, sed aduersus potestates tenebrarum harum. *Sagace*, dicendo Dio di lui per Moisé. *Serpens erat callidior cunctis animantibus terræ*; E la sapienza al 4. *Malitia diabolica intrauit mors in orbem terrarum*. Onde l'Apostolo ci ammonisce induite vos armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli; La Potenza, ee la mostra la scrittura, dipingendocelo sotto forma di Leone. *Aduersarius vester Diabolus tanquam Leo rugiens, circuit querens quem deuoret*. E Giob. Non est potestas super terram quæ comparetur ei, qui factus est vt nullum timeret. Delle cui male qualità ne fa vn compendio Pietro Rauennate dicendo. *Diabolus mali author, nequitiae origo, rerum hostis, secundi hominis, semper inimicus, ille laqueos tendit, lapsus parat, foueas fodit, aptat ruinas, stimulat corpora, pungit animas, cogitationes suggerit, immittit iras, dat virtutes odio, vitia addit amoris, errores ferit, discordias nutrit, pacem turbat, affectus dissipat, conscindit vnitatem sapit malum satis bonum nil, diuina violat, humana tentat*. E gl' Antichi Gentili ce lo figurauano vna mostruosa bestia sotto nome d'Aletto, che significa insatiabile, che così lo ritrasse il Poeta;

Aeneid. l. 7.

Luctificam Alecto Dirarum ab sede fororum,
Infernisque ciet tenebris, cui tristia bella,
Iræque, insidiæque, & crimina noxia cordi.
Odit, & ipse pater Pluton; odere sorores
Tartaræ monstrum; tot se se vertit in ora:
Tam seuæ facies; tot pullulat atra colubris:

Quam

Quam luno his acuit verbis, ac talia fatur.
 Hunc mihi da proprium virgo fata Nocte laborem;
 Hanc operam, ne noster hono, infractaue cedat
 Fama loco; neu connubijs ambire Latinum
 Æneada possint, Italosue obsidere fines;
 Tu potes vnanimes arimare in praelia fratres,
 Atque odijs versare domos, tu verbera tectis
 Funereasque inferre faces, tibi nomina mille,
 Mille nocendi artes, &c.

*Seriuè M. Paolo Veneziano ne suoi viaggi, che nell' Asia maggiore dugento mi-
 glia lontano alla Città di Lop signoreggiata dal Gran Cane di Tartaria si entra in
 vn deserto, il cui terreno sempre si muoue: & asserisce, che iui abitano molti
 spiriti, i quali, se qualche viandante rimane adietro, gl'appariscono in forma
 di compagni, e lo conducono fuori di strada in luoghi, d'onde non sapendo egli v-
 scire, miseramente perisce: è nondimeno ministro della giustitia di Dio, col qua-
 le usa Dio più tosto il freno, che gli sproni; poichè se dalla diuina giustitia gli fos-
 se rilasciata la briglia su'l collo, non vi sarebbe male così grande, che questa ma-
 la bestia non facesse all' Uomo, tanta è la nimicitia, che ha seco, tanto è l'odio, che
 gli porta; Onde Santo Isidoro; Quoties Deus quocunque flagello huic
 mundo irascitur, ad ministerium vindictæ Apostatæ Angeli mittun-
 tur: qui tamen diuina potestate coercentur, ne tantum noceant,*
quantum cupiunt.

*Sent. l. r.
 c. 12. n. 15*

S O M M A R I O.

- Che possano i Malefici nuocere, in quanti modi si prou. n. 1.
 Nelle parti Aquilonari esser molto frequenti i danni predetti. n. 2.
 Esempio di grandissima compassione. n. 3.*

**Che i Malefici possano per mezzo de' loro ma-
 lefizi nuocere a gl' Vomini, Ani-
 ma li, e Possessioni.**

Cap. X.

CH E per l'odio portato dal Demonio all' Uomo mediante questi scellerati Ne-
 gromanti, i quali dal volgo sono chiamati Malefici, & Incantatori, si fac-
 ciano danni notabili alle persone, a gl' animali, & a' beni, non pare, che se ne
 possa dubitare per quello, che si è detto fino ad ora: e massime auendone il testi-
 monio così delle Leggi Ciuili, come Canoniche, de Teologi, Somnisti, &
 infiniti

l. multa
C. de ma-
lef.

infiniti esempi, che sparsi sono per le Storie tanto di Scrittori Sacri, quanto profani, dicendo l'Imperatore Constantino. Multi magicis artibus, vii elementa turbare, vitam in fontibus labefactare non dubitant, & manibus accitis audent ventillare, ut quisque suos conficiat malis artibus inimicos. E ne Canon si può vedere il Capit. Si per sortiarias. 33. q. 1. Et in tutto il tit. de frigidis, & malef. S. Tomaso 4. sent. 34. d. S. Anton. in summa p. 3. tit. 1. c. 12. S. Agostino de Civitate Dei lib. 8. cap. 19.

- 2 Nelle parti Aquilonari, dice Olao Magno, esser molti frequenti, come si vede nel libro terzo delle sue antichità, l'illusioni, e danni, che fanno questi membri del Diauolo con l'aiuto suo; Præmissis multis, & apertis tam sacræ, quam prophane scripturæ testimonijs, quod Dæmones appareant, feruant quæ hominibus, eosquæ mille modis illudentes, in varios errores, ac pericula infinitis, & inesplicabilibus modis adducant, in parte repetendum veniet, quod cap. 2. ac alijs proximis cap. huius tertijs libri est adductum, scilicet, quod in Septentrionalibus locis, siue Aquilonaribus lucis, vbi litterali sensu sedes esse Sathanæ indicibili ædificatione, variisque formi habitatoribus eorum locorum applaudant, immo, & damna inferunt, ædium videlicet euerfionem, pecudum interitum, agrorum destructionem, ac castellorum, aquarumque omnimodam desolationem: quæ omnia immo longè secretiora, siue apertiora dæmonum ludibria, ut superuacaneum est doctis, & prudentibus per exempla ostendere, ita ut nullius utilitatis erit curiosis, & vanis, quibus nullæ rationes, aut authoritates sufficiunt hæc ipsa peramplius manifestare. Et io n'ho veduto in Roma vn notabile esempio, e compassioneuole in vn' homo prudentissimo, & eleuatissimo d'ingegno, splendore de cortigiani di quella Città ridursi in termine tanto infelice, che oltre al furor e, molte volte maniaco auer totalmente perduta la memoria, che non si ricordaua doue era stato, ne sapeua doue era, non il nome della Patria, non d'alcuno de suoi parenti, e finalmente non gli si rappresentaua altro alla memoria, che quello, che vedeva: e quello, che gli rappresentaua l'occhio, non sapeua, se mai altra volta l'auessè veduto: e ridotto all'ultimo in vn fiero furor maniaco, finì miseramente la vita sua; Effetto, che da tutti quelli, che ne poteuano dar giudizio, stimato, e giudicato di fattura. E che non solo alle persone, ma anco alle possessioni potessero apportare danno, si raccoglie dalle stesse leggi delle dodici tauole, doue si dice. Ne ve alienam segetem pellexeris; Sopra le quali parole dice Alessandrio ab Alessandrio. Quod autē segetem pellicere veneficijs lex vetuit ideo cautum est, quod carmine euocari fruges, & alio transferri veteres crediderunt; quod ne liceret ad alterius iniuriam condere etiam lege sanxerunt. E nelle nuoue leggi vengono questi malefici capitalmente puniti, come si vede per la legge Multi C. de malef. & mat. Che più non si legge nella Scrittura Sacra nell'Euangelio di Luca al cap. 13. che dal nostro

nostro Salvatore fu curata quella Donna, la quale 18. anni era stata dal Demonio con tale infermità vessata.

S O M M A R I O.

Per la legge Civile si proua, che possano farlo. n. 1.

Che Empedocle Mago riserrasse il vento negl'Otri fatti di pelle d'Asino. n. 2.

Vna Maga auer causate molte tempeste in Mare. n. 3.

Altri esempj simili, & autorità. n. 4.

Se i Malefici possano ancora turbare gli Elementi. Cap. XI.

CH E non solo possano questi scellerati Negromanti far danno alle persone, & alle biade, ma che possano anco turbare gli elementi, e cagionare venti, piogge, grandini, e procelle, non pare se ne possa dubitare per l'autorità addotte: e particolarmente per l'addotta legge Multi C. de malef. ma ancora per diuerse autorità de Scrittori: poiche si legge di Empedocle Mago, che spirando grandissimi venti li quali faceuano notabilissimi danni, ordinò, che si scorticassero alcuni Asini, e della pelle se ne facessero Otri, e quelli si accomodassero in vn promontorio, che ricenessero il vento: il che eseguito, cessò il vento. E cosa notoria la fama, che si sparse, quando l'Imperatore Carlo Quinto andò all'impresa d'Algieri, che vna Maga concitò sì crudeli tempeste per quei Mari, che gli dissipò quell'armata. Racconta Martino Cromero, che nelle guerre, le quali ebbe Enrico Pio Rè di Pollonia co' Tartari, che i Tartari auenano nelle ultime squadre dell'esercito vno con vno stendardo, nel quale viera questo segno X. e sotto vi era vna immagine nera rappresentante la Testa d'vno d'aspetto brutto: & ogni volta che il portatore dell'insegna la scuoteua, esalaua vn fumo, & vna nebbia tanto densa, e fetente, che era intollerabile a i Pollacchi. Scrive Giouan Mago e dopo lui Olao Magno, che Enrico Rè di Suezia fece gran professione d'arte magica, e che doue voltaua il cappello, da quella parte subito veniu il medesimo Olao di Agberta maga dice. Hagberta Vagnosti gigantis filia in solito suæ granditatis aspectu, nunc contractioris, nunc exilis, nunc defluentis substantiæ, modo corrugata, modo explicati corporis situm arbitraria mutatione transformare solebat, atque nunc proceritate Coelis inuecta, nunc in hominem angustioris habitus composita, Coelum deponere, terram suspendere, fontes durare, montes diluere, naues sublimare. Deos infumare, Sydera extinguere, tartarum illuminare posse credebatur. E poco di sotto allega l'autorità di Vergilio in quei versi.

Hanc ego de Cælo vidi deducere lunam,
 Atq; fatas alio vidi traducere messes.
Non differente da quello, che scrisse vn'altro Poeta.
 Carmina noctuagam deducunt carmina lunam;
 Carmina falcandas traducunt carmina messes:
 Carmina vipereos effrigunt carmina morsus.
Et Ouidio descriuendo vna di queste incantatrici, e le sue azioni disse.
 Illa magas artes, Anæaq; carmina nouit,
 Inq; caput liquidas arte recuruat aquas.
 Scit benè quod gramen, quod torto concita rombo
 Lasia quid valeat virtus amantis equæ.
 Cum voluit toto glomerantur nubila Cœlo:
 Cum voluit puro fulget in orbe dies.
 Sanguine (si qua fides) stillantia sydera vidi,
 Purpureus lunæ sanguine vultus erat.
 Hanc ego nocturnas viam volitare per umbras
 Suspitor, & pluma corpus anile tegi.

S O M M A R I O.

Quali siano i lacci più facili, che abbia il Demonio per vincerci. n. 1.

Amore incanto ad Amore. n. 2.

La Donna non hà altro oggetto, ch'essere amata. n. 3.

Conto, che tiene Iddio de gl'incantesimi. n. 4.

Se si possino fare incanti per conseguire fine lascino. n. 5.

Incanti solo in parole. n. 6.

Incanti solo in fatti. n. 7.

Incanti, che si fanno con parole, e con fatti. n. 8.

Quali siano semplici superstizioni. n. 9.

Quando siano sacrilegi. n. 10.

Quando sapiant haresim. n. 11.

Truffa d'vna Zingara. n. 12.

Azioni di quelle, che non anno patto espresso col Demonio. n. 13.

Che si debba giudicare quando vi sia applicata cosa sacra. n. 14.

Quello, che può fare il Demonio. n. 15.

*Eresia è inuocare espressamente il Demonio: perche faccia alcuna cosa, che non
 caschi sotto la sua potestà. n. 16.*

Non tutti quelli, che fanno vn'azione Eretica, sono Eretici. n. 17.

Che cosa si ricerchi per costituire vno Eretico. n. 18.

Eresia materiale, e formale, quale. n. 19.

*Servirsi de Sacramentali senza patto espresso co'l Demonio, non è Eresia, ma sa-
 pit*

pit Heresim. n. 20.

Quale di detti delitti è di misto foro. n. 21.

Sacrificare al Demonio è Apostasia. n. 22.

Il medesimo si debbe intendere nel procurare odio fra alcuna persona. n. 23.

Legare il marito, che non possa rendere il debito alla moglie. n. 24.

Esempio, che ora è in fatto. n. 25.

Impotenti al coito per diuerse cause. n. 26.

Perche questo impedimento sia detto legatura. n. 27.

Due casi, l'vno antico, l'altro moderno di legamenti. n. 28.

Segni, che l'Impotente sia affaturato. n. 29.

Superstizioni de gl'antichi per fuggire questi malefici. n. 30.

De gl'Incanti fatti ad Amore, & Odio.

Cap. XII.

DI sopra s'è mostrato quanto sia facile per propria inclinazione, e per impulso del fomite naturale cascare nel peccato della carne: e perciò non ha il Demonio lacci più certi, ne d'altra cosa può promettersi più sicura vittoria, quanto d'indurre l'Uomo in questo peccato, nel quale ha seco confederata la stessa nostra inclinatione; l'Amore stesso è incanto ad Amore. 1

Ami d'Amor la legge;

Chi vuol esser amato. 2

Onde non è marauiglia, che con molta facilità vno s'induca ad amare alcuna persona: e per questo bene spesso gl'incanti fatti a riconciliare l'amore, riescono secondo il voto dell'amante; E di questi incantesimi ne sono piene le mani di tutte le donne di mala vita, e di molte ancora di rispetto, non auendo la donna altro oggetto, che di essere amata; E di queste cose, come se fossero vanità, o burle, se ne tiene pochissimo conto da gli Uomini: ma grandissimo conto ne tiene Dio. Sentano quelli, che non si fanno coscienza d'attendere à queste sceleratezze, le minacce di Dio per bocca di Naum Profeta. Vox flagelli, & vox impetuis rotæ, & æqui frementis, & equitis ascendentis, & micantis gladij, & fulgurantis hastæ, & multitudinis interfectæ, & grauis ruinae. Nec est finis cadauerum, & corruent in corporibus suis. 3

Mà perebe ò clementissimo Signore, tu che sei Padre delle misericordie, e Dio di tutte le consolazioni proferisci ora così terribili minacce contro quell'Uomo, che hai creato, contro quell'anima, che con il tuo Sangue hai redenta? Per che gli prepari ora tante ruine? Sentì le cagioni, che te le dice rispondendoti il medesimo Profeta da parte dell'istesso Dio. Propter multitudinem fornicationis meretricis speciosæ, & gratæ, & habentis maleficia, quæ vendidit gentes in fornicationibus suis, & familias in maleficijs suis. Ecce 4

Cap. 31

ce ego ad te dicit Dominus exercituum; Et reuelabo pudenda tua, in facie tua, & ostendam gentibus nuditatem tuam, & regnis ignominiam tuam, & proiciam super te abominationes, & contumelijs te afficiam, & ponam te in exemplum. *Tengono alcuni, che non si possano fare questi incanti: all'opinione de quali pare si sottoscriua Ouidio, mostrando burlarsi di quelli, che credono, che gl'incanti facciano altrui innamorare, così dicendo.*

Sic potius vos vrget Amor, quam fortibus herbis,

Quam maga terribili sublecat arte manus.

Nec vos graminibus, nec mixto credite succo:

Nec tentare nocens virus amantis equæ.

Il medesimo de arte Amandi lib. 2.

Fallitur Æmonias si quis decurrit ad arces,

Atq; quod a teneri fronte reuellit equi,

Non facient, vt viuat Amor Medeides herbæ,

Mixtaq; cum magicis Marfa venena sonis.

Pharfas Æsonidem Circe tenuisset Vliffem,

Si modo feruari carmine possit Amor.

Nec data profuerint pallentia philtia puellis:

Philtia nocent animis, vimq; furoris habent.

Mà all'incontro che si possano fare questi incanti per acquistare l'amore d'alcuna persona, non è cosa nuoua, leggendosi in Lucano.

Carmine Chessalidum dura in precordia fluxit,

Non satis adductus Amor, flammisq; seueri

Illiciti arfere ignes, nec noxia tantum

Pocula proficiunt, aut conturgentia succo

Frontis amaturæ subducunt pignora festæ.

E Tribullo lib. 2. Eleg. 4.

Et quod vbi indomitis gregibus Venus afflat amores;

Hippomanes cupidæ stillat ab inguine equæ.

E Properzio lib. 3.

Consultus Striges nostro de sanguine, & in me

Hippomanes fatæ femina legit equæ.

Vergilio nel quarto dell'Eneide.

Quæritur & nascentis equi de fronte reuulsus,

Et matri præreptus amor.

Et alcune incantazioni all'effetto predetto mette Luciano nel Dialogo de Melissa, & Bacchide. Mà per procedere distintamente è d'auuertire, che alcuni incantesimi, ò superstizioni consistono in parole, alcuni in azioni: alcuni in parole, & azioni. Quelli che si formano nelle sole parole, sono cose vane e da Donnicciuole sciocche ritrouate da loro per cauare qualche cosa dalle mani delle

Fanciulle, e d'altre, con prometterli, che alcuno gli vorrà bene se diranno quando lo veggono alcune parole insegnateli da loro: e per il più vi mescolano parole della Chiesa a proposito: e di questo si può lassare la cura a Confessori. Altri consistono solo i fatti, come cose date da bere, o da mangiare. Mentre ero Scolare in Siena, vna Donna confessò ad vn mio compagno di studio d'auerli dato da bere nel vino del suo mestruo all'effetto predetto; e se bene senza effetto. Alcuna volta si danno beuande, o cibi ad eccitare la lussuria: ma queste cose non cascano sotto questo genere di delitto; se bene non dourebbe andar senza pena: quando a chi lo riceue facesse alcun notabile nocumento; come interuenne a Caligola, che auendoli Cesonia sua moglie data vna beuanda per eccitare la lussuria, lo fece impazzare, come scriue Suetonio nella vita dello stesso Caligola. La terza sorte, la quale è mescolata di parole, e di nazioni è quella della quale ora si tratta. E queste alcune volta sono semplici superstizioni: altre volte sono sacrilegi: e tal ora sapiunt heresim. E di queste alcune deriuano da simplicità, alcune da truffa: altre con patto tacito col Diauolo, & alle volte con patto espresso.

Quanto al primo capo molti sono gli Orazioni, che dicono le fanciulle digiunando certi giorni dell'a settimana, che gli dicono digiuni di Santa Caterina, accompagnati con mille superstizioni per trouar marito. Alcune più di queste sciocche dicono certe orazioni alla Luna nuoua, stando in istranaganti positure della vita. Seminano alcune altre delle faue dentro ad vna testa di morto: e con quelle faue, che nascono per la bocca, per gli occhi, o per il naso fanno diuersi incantesimi.

Della seconda spezie fu l'incanto, che fece vna Zingara ad vna giouane contadina, che ricercata di fare, che vn suo vicino gli volesse bene la Zingara finse di fare vn'incanto: e fattosi dare vezzi di coralo, anelli d'oro, e ciò che la giouane auera di buono, gl'inuolse con certi orazioni in vna Camicia di detto giouane: e mentre finse di cucire, e di legare ogni cosa li dentro, gli caud, e toltafi tutte le cose migliori, messe quel gruppo sotto il capezzale, e disse, che non lo toccasse, mà che ogni sera dicesse certe parole, che l'amico sarebbe la terza sera andato a trouarla al letto, e che se l'auesse toccato, l'incanto si sarebbe guasto, e che quel giouane l'auerebbe sempre odiata, e fuggita. Mà scopertasi la truffa la Zingara ebbe la sua punitione.

La terza, che fa al nostro proposito, è quando si dice o fa alcuna cosa con patto tacito, o espresso con il Diauolo. Se sarà dunque fatta alcuna azione, o detta alcuna cosa da chi non ha patto espresso co'l Diauolo, e non vi sarà applicata cosa sacra, come Sacramenti, o Sacramentali, ancorche si seruisse di cose della Chiesa, come di Ostia non consacrata, e vi scriuesse sopra con inchiostro, o con sangue, e la mettesse sotto la touaglia dell'Altare, sopra del quale si dice Messa, con tutto che grauissimo peccato fosse, nondimeno non si potrebbe dire eresia ne azione eretica, e così il sortilegio non sarebbe ereticale veggasi l'Farinac. de heres. quest. 181. §. 2. num. 20. mentre l'agente non auesse altra in-

- tenzione, o non sentisse male del Sacramento dell'Altare, e non pretendessi per questa azione altro, che di farsi amare, non ostante che credessi ciò dover si fare per opera del Diauolo; purché non abbia come s'è detto patto espresso con lui, e che non si creda che egli possa sforzare. Poiché il Demonio può tentare, sollecitare, consigliare, e persuadere alcuno ad amare: ma non già violentare la volontà libera, come si vede nell'Esempio di S. Cipriano, e Giustina, di che di sopra si è fatto menzione. Ben'è vero, che chi credesse, che il Demonio potesse violentare la volontà nostra, terrebbe vn'opinione eretica. Sia dunque questo per regola, che ogni volta che anco da quelli, i quali non hanno patto espresso con il Diauolo, s'innoca espressamente in aiuto il Diauolo, o sotto nome tacitamente inteso, come d'Angeli bianchi, e d'Angeli neri, o sotto nome non inteso, o vero non significante, purché l'intenzione sia di chiamare, & innocare per aiuto il Demonio, acciò operi, faccia, e ueneli predica alcuna cosa futura contingente, o si pretenda altro, che non caschi sotto la scienza, o potenza del diauolo, si chiama sortilegio, o incantesimo eretico; per che è eresia il credere, che il Diauolo possa fare, o sapere quelle cose, che sono proprie di Dio, o che eccedono la natura del diauolo. Voglio bene auuertire il Lettore, acciò dalle cose predette non canasse vna conclusione erronea, che non tutti quelli, che fanno vn'azione eretica, sono necessariamente Eretici: perche a dire che vn fatto sia eretico, si riguarda solamente l'azione in se stessa, che contraria alla disposizione de gl'ordini di Santa Chiesa in materia di Fede. Ma per costituire l'eretico, bisogna prima, che l'agente sappia, che quello, che fa repugni alla verità tenuta, & insegnata da Santa Chiesa: e che non ostante questa scienza, vogli credere, e tenere pertinacemente il contrario; E così si vede, che può fare vn'omo vn'azione eretica; e nondimeno non essere eretico; poiché l'eresia dipende dall'apprensione falsa dell'intelletto accettata dalla volontà, e pertinacemente tenuta impugnando la verità conosciuta. Onde doue si è detto di sopra alcuna azione essere eretica, si debbe intendere materialmente non formalmente, cioè che la materia, intorno alla quale l'intelletto disforrendo, se vi si fermassi, e l'accettassi, e la volontà acconsentisse, persistendo in detto errore sarebbe Eretico.

- Se alcuno usassi, o si seruissi di candelie benedette, acqua benedetta, Agnus dei, o altri sacramentali in cose profane fuori del patto espresso, o innocazione del diauolo, sarebbe delitto, che saperet heresim: ma non assolutamente Eretico; ma però la cognizione appartenerrebbe all'Ecclesiastico, e tanto più se si dicesse, che saperet heresim manifestamente, ancor che non sia assolutamente eretica; Et è da notare che quando si tratta dell'innocazione del Demonio per modo di sacrificio, e di adorazione, non solo manifestamente s'è di Eresia; ma è vna spezie di Apostasia, riconoscendo, & adorando il Demonio per Dio. Et è da auuertire che oggi questi sortilegi solo in isti fori, ne quali non è sospetto alcuno d'Eresia e in questi si dà la preuenzione. Suar. de rel. t. 1. l. 2. de sup. c. 19. n. 11. Sanch. decal. l. 2. n. 38. c. 92 Far. de her. q. 181. § n. 101.

Quello, che s'è detto di sopra dell'effetto d'amare, si debbe ancora intendere quando li detti incantesimi fossero indirizzati a fare odiare; Delitto forse non meno frequente del-predetto. Poiche molti per invidia, o per non auer potuto ottenere quella Donna per moglie, o quel giouane per marito, operano co'l mezzo del Diauolo, che non abbiano bene in quel matrimonio, o con impedire, o legare come essi dicono il marito, che non possa rendere il debito matrimoniale con la moglie, o che la moglie non possa stare in casa del marito, come pur ora mentre scriueuo queste cose m'è stata recapitata vna lettera scritta ad vno, che fa professione di sapere disfare le malie, doue gli si narra, che auendo maritata vna sua figliuola, subito che è stata in casa del marito è diuen-tata pazza, e non sa che cosa si faccia: e quando torna a casa del Padre, non ha male alcuno; e per ciò gli mandano vna Camicia, & vna Scuffia, acciò vedesse, se è affatturata.

Debbe bene auuertire il Giudice, che non tutti quelli, i quali non potranno usare il coito saranno legati, o affatturati potendo ciò deriuare da diuerse cause, come si può vedere per questi versi.

Iam vero obicenæ sympromata plurima pati
Occurrunt, nunc languet iners, quod copia flatus
Debita deficiat, carcatq; interna calore,
Aut petulans immò non sit, quod corpore semen
Aut quia quod solitum sacro sunt carmine partes
Obstrictæ, sobolisq; , ruat quod cura creandæ.

Sono in questa materia molti Canonì sotto 'a Rub. *Le frigidis, & maleficiatis*, doue i Dottori discorrono lungamente sopra questa materia, che trattandosi de Canonì, e Dottori della professione, ciascuno li potrà vedere a sua posta.

Sogliono quelle scellerate Donne procurare di auere vna stringa de calzonì dello sposo, o d'altri, che vogliono impedire; e con le mani dietro dicendo certi lor incantesimi, fanno alcuni nodi a quella stringa: che forse per ciò questa fatucchieria ha preso nome di legatura.

Scriue Paolo Emilio nelle Storie di Francia nel primo libro, che Teodorico Rè di Mediomatrico dopo auer tenuto in matrimonio tre anni seco Ermea figliuola del Rè di Spagna, gliela rimandò a casa vergine, dicendosi ciò esser successo per malefizio.

Ho inteso d'un Signor Romano, il quale auendo più tempo tenuto pratica d'vna famosa meretrice, risolutosi di pigliar moglie, lassò quella pratica; di che sdegnata la meretrice, con l'aiuto d'vna vecchia maliarda fece vna legatura, o malia, che non potesse usare con la moglie: e per non auere più occasione di vederlo, se n'andò ad abitare in Oruieto. Stette il Romano tre anni con la moglie senza mai poter consumare il matrimonio. Finalmente volendo venire in Toscana ad alcune feste, che si faceuano solennissime, forse sospettando, che il male deriuasse da questa Donna, secc la strada per Oruieto: doue veduto

dall'amica, fu con molta grata accoglienza riceuto. E domandandoli la Donna come la faceua con la sua Consorte; benissimo rispose il Romano, e che ogni giorno n'era più contento sendosi abbattuto in vna donna secondo il suo cuore, massime non essendo in tre anni nato vn minimo disgusto tra di loro. Rimase la Donna a questa risposta attonita: e tornò a dimandarli, se auena auuto dalla sua moglie figliuoli; Rispose il Romano, che era stato fortunatissimo nella prole; poiche ogn'anno la sua Consorte l'auena arricchito d'vn figliuolo maschio, e che si trouaua tre graziosissimi figliuoli, che pareuano tre Angiolini. Non potendo star la Donna più forte, a vn tempo esclamò; Possa tū crepare maladetta vecchia: io non voglio mai più credere a vecchie. E domandata, che cosa volesse inferire, confessò, che vna vecchia gli auena dato ad intendere di voler fare vna malia, per mezzo della quale lui non aurebbe mai potuto consumare il matrimonio, e che le auena cauato di mano vna gran somma di danari: e che per ciò auena gettato nel pozzo di detto Romano vn groppo di cose, nelle, quali, diceua essa vecchia, che consisteu la fattura. Tornando a dietro il gentiluomo, e fatto votare il pozzo, fu in esso trouato il gruppo, il quale da uomini intelligenti, e diuoti con quelle solennità ordinate dalla Chiesa, fu abbruciato, e così cessò l'impedimento, restando potente al debito matrimoniale.

29 Sarà dunque segno di malefizio, e potrà seruire al Giudice per corpo di delitto, se prima l'uomo era potente, & incontinente senza alcuna indisposizione, o cagione si renda impotente; se non sia impotente con la propria moglie, sendo potente con altre Donne. Se fuori del atto si senta potente, e quando si riduce all'atto si senta impotente. Se il marito, e la moglie si amano in assenza, e quando si vedono non si possono tollerare; & altri accidenti strauaganti. potranno offeruarsi in questi casi dal Giudice, quali naturalmente non douerebbono succedere,

30 Per fuggire questi malefizi vsauano gi' antichi gentili al solito loro molto vane superstizioni: delle quali ha fatto vnaraccolta Alessandro ab Alessandro con queste parole. Athenis inualuit vsus, vt sponsi caput caricis, & palmarum fructibus legumine, & colybijs inspergant. Quod & seruis nouitijs cum primum dominorum ædes intrissent fieri vsurpatum est. Sponsus vero illam domi operiens, in qua sedes erat coniugij futura, pratu magno ianuam lana cingit, & coronat. multaue lauro exornat poltesq; Vittis laneis primum a noua ponsa attingi, & ornari: oleoq; & adipe fuillo vel lupino inungi iubet: ne quid perniciosæ pestis in domum irrepat; quod Magorum commentum fuisse dicunt: vt felle nigri canis suffitas domos, & genitale sublimine defossim habeant contra mala medicamenta, & amatoria maleficia, maxime proficere arbitrati. In foribus vero villarum lupi rostrum, ne quid deperiret, neue mala fascinatiō in domum irreperet.

Gen. dier.
l. 2. c. 4.

S O M M A R I O.

- Se i mali si possano guarire con parole. n. 1.
 Distinzione de mali. n. 2.
 Quali mali si possano guarire con parole. n. 3.
 Infermità dell'animo, che termina nell'animo. n. 4.
 Quando le passioni dell'animo terminano nel corpo. n. 5.
 Mali, che cominciano nel corpo, e terminano nell'animo. n. 6.
 Quando il male cominci nel corpo, e termini nel corpo. n. 7.
 Diuerse azioni superstitiose, n. 8.
 Burla d'vno Scolare ad vna Donna n. 9.
 Con le parole non si possono sanare i mali. n. 10.
 Le parole non per se stesse, ma per accidente possono operare ne mali. n. 11.
 Medicina salutare per l'anima, e per il corpo. n. 12.
 Cosa mostruosa, che succedè nel Regno di Napoli. n. 13.
 De i mali si possono guarire co'l suono. n. 14.
 Che la sanità ne predetti venga da altro, che dal suono. n. 15.
 Effetto del suono di Dauide nel Rè Saul. n. 16.
 Come il suono dell'Instrumento possa naturalmente giouare all'indemoniato. n. 17.
 De mezzi, che usa il Demonio per vessare l'indemoniato. n. 18.
 I medicamenti non giouano a' maleficiati non operano. n. 19.
 Segno del maleficiato è quando i medicamenti non operano. n. 20.
 Quando due cause concorrono al male, n. n. basta rimuouerne vna. n. 21.
 Causa più probabile, perche Saul sentisse solleuamento dal suono di Dauid. n. 22.
 Incanti possono giouare a i mali, e come. n. 23.

De gl'incanti, e superstitioni per guarire
i mali. Cap. XIII.

PER CHE si è fatto menzione de medicamenti amatorij, si potrebbe dubitare, se per guarire l'infermità sia lecito usare incanti, o vero orazioni, con applicazione di cose vane, e non atte naturalmente a poter sanare quel male. Pretendono non solo i Negromanti, ma le semplici Donniciuole: anzi gli stessi Medici confermano, che alcuni mali si possano curare con parole; E che si possano curare abbiamo il testimonio di Ippocrate di sopra allegato: & vogliono alcuni, che questi versi giouino per il mal caduco,

Gaspar fert myrrham, thus Melchior, Balthassar aurum,
 Hæc tria qui secum portabit nomina Regum-
 Soluuitur a morbo Christi pietate caduco.

Tutta-

Tuttavia con buone ragioni mostra il Fernelio questo non potere essere ne succedere, dicendo.

Existunt autem quædam inania, verèquæ anilia: quæ quoniam hominum imbecillitatem nimia superstitione iam diu occupant, superstitiosa dicimus. Ea sunt, de quibus dicere nemo possint viri: & unde credas vires habent. Neque enim a temperamento, neque ab alijs manifestis qualitatibus, neque a tota substantia, neque a diuina, vel magica potestate eiusmodi sunt scripta signa, characteres, annuli qui nequæ Dei, nec spirituum opem implorant. Si nulla superior causa accesserit, quid sola figura vel character virium possit ad profligandos morbos obtinere? Omnis quippe effectio ex contrarijs est, quæ in eodem posita genere, partim similia, partim dissimilia sunt, ut neque calor in saporem, neque sapor in odorem vel sonum, nec sonus in figuram: ita sanè nec verba nec figuræ, nec characteres in morbos quicquam efficiant.

- 2 Ma per solvere queste difficoltà è necessario di fare una distinzione de mali; Perche alcuni sono mali dell'animo, e terminano nell'animo; altri sono mali dell'animo, ma ridondano, e trapassano nel corpo; altri che cominciano nel corpo, e terminano nel corpo; altri che cominciano nel corpo, e terminano nell'animo; altri che sono comuni, all'animo, & al corpo.

- 3 Quanto al primo non hà difficoltà, che molto possono operare per questa infermità le parole, cioè le persuasioni de gli amici, i consigli de saui, le persuasioni de superiori, le minacce d' uomini temuti da lui. Questi sono i medicamenti, i versi, e l'incantazioni, delle quali fa menzione Platone in Carmede in persona di Socrate, che à punto tale esser lo descrive Diogene Laerzio dicendo.

Nil Plato de Phebo Grecis foret editus, equis

Qui morbos animis arte leuaret erat?

Nam veluti morbos satus hoc Asclepius omnes

Corporeos, animæ sic leuat ipse Plato.

Est Plato de Phæbo satus, est Asclepius, ambo;

Hic animi ut medicus, corporis ille foret.

Pres. 25

Comp.

med. l. 3.

E questa medicina credo io volesse insegnare Salomone ini. Acetum in nitro, qui cantat carmina cordi pessimo. Commenda Galeno per chi ha difetto d'udire di mettergli nell'orecchio l'aceto co'l nitro: il quale se bene morde acutamente il paziente; purga nondimeno quella parte, & apre l'udito. La correzione fatta al vizioso rode aspramente l'orecchie dell'animo, e li fa riconoscere con sua vergogna il suo errore; ma purgando l'anima da quel vizio sente il contento della sanità d'auere scacciata quella immoderata passione dall'animo, o dell'odio, o dell'ira, o dell'auaritia, o dell'amor lasciuo, peste crudele de gl'animi de gl'oziosi: la cui curazione graziosamente descrisse un gentile Accademico; E perche la diffinitione apportata da lui di questo male è capricciosa, e galante, la voglio

glio addurre; Dice esso. Morbus amoris est apostema calidum circa cor ex superabundantia sanguinis, & defectus cerebri proueniens. E se bene Properzio nell'Elegia 2. dice.

Omnes humanos sanat medicina dolores,

Solus Amor formæ non amat artificem.

Il valente Accademico non ha mancato d'apportare a gl'infermi di questo male molti rimedis, così per ripercuotere, come per ridurre à maturità detta apostema. Mostra quanto possa questa indisposizione, e l'altre dell' Anima il Lennio dicendo.

De oculis.
nat. mix. l.
1.6.12.

Multò enim seuior, longèque atrocior est animæ quam corporis cruciatus, ac tortura. Quod interrogationis schemate, quo animo acrioris infigeret aculeos, sic expressit Persius,

An ne magis Siculi gemuerint æra iuueni,

Aut magis auratis pendens laquearibus ensis

Purpureos subter ceruices tenuit? imus,

Imus preecipites, quam si sibi dicat, & intus

Palleat infelix, quod proxima nesciat vxor.

Alia itaque ratione affligitur, aliter sensu, tactuque afficitur anima, quàm corpus, dum vapulat, dum flagris, scuticisque subiugitur, dum vulnus accipit, dum membra luxantur, dum illis faces, & tormenta, admoventur. Siquidem anima rationalis, utpotè spiritus incorporeus latens experitur vexationes, ac torturas, anxietatem, formidinem, zelotypiam, inuidentiam, odium, indignationem, mentisque inquietudinem, ac conscientia remorsum. Le quali opetare mirabilmente nel corpo, lo mostra lo stesso Lennio nel medesimo luogo, seguitando la medesima materia con queste parole. Quos affectus, vel ut verius dicam perturbatione si diutius in animo inhærrere contingat illasquæ nec rationes discuti, nec diuino præsidio superari, non solum mentem, sed corpus quoque seuissimè discruciant. Itaque alterum alterius legibusteneretur, sibi que mutuo sunt obstricti. Onde abbiamo veduto, che molti per un disgusto notabile se ne sono morti: & è regola trita, che Sicut ægrotatio in corpore, ita ægrotudo in animo operatur; E per questo veggiamo nelle morti de congiunti, e nell'altre nostre auuersità quelli, che ci amano vengono à consolarci: la qual medicina alleggerendo il male dell'animo, può ancorà alleviarci in conseguenza il male del corpo. Quanto à mali, che cominciano nel corpo, e terminano nell'animo, e gl'altri, che sono comuni all'anima, & al corpo, riceuono quelle curazioni dette di sopra, di consolazioni, di speranze, di buone nuoue, degl'interessi del paziente: massime di cose da esso somamente desiderate. Medicine ordinate dal sapientissimo Medico Salamone nel luogo sopracitato: doue dice. Sicut ignis niuis in die melfis, ita legatus fidelis ei, qui miserit eum, animam illius requiescere facit; E oco appref-

presso. Aqua frigida animæ sitienti, & nuncius bonus de terra longinqua. Ma quando il male comincia nel corpo per terminare nel corpo, questa è quello, che si cerca, se si possi con parole curare. Plinio dice, che Omero narra essere stato guarito Ulisse dal dal profluvio del sangue con parole d'una donna.

- 8 Teofrasto dice, che con parole si sana la Isse. Catone i membri dislogati. Varro-
Hist. nat. l. 28. c. 2.
l. 8. c. 5.
 ne le gocce: che il mal d'occhio s'incanta è noto. Attalo scriue, che se alcuno ha veduto lo Scorpione, dice due, che lo Scorpione si rannicchia, e non muoue più per nuocere. Aezio dice così. Ad curationem eorum, quibus intonsillas deuorata sunt, statim te ad ægrum desiderantem conuerte, ipsumque tibi attendere iube: ac dic; egredere os, aut festuca, aut quicquid tandem extitit; quemadmodum IESVS CHRISTVS ex sepulchro Lazarum eduxit: & quemadmodum Ionam ex cæto; atque apprehenso ægri gutture dic. Blasius Martyr Christi dicit, Aut ascende, vt descende. E mille altri esempj se ne potrebbero adure: perche non vi è donnicciuola, che di simili scioccherie non abbia piena la tasca. E notorio l'Orazione, col quale il Zingaro guarì il Cauallo dal restio, dicendoli nell'occhio. Passa come passano l'anime de Procuratori, & Auuocati a casa del Diuolo. Voglia Dio, che non si possa dire de Giudici, e de Notai de nostri tempi: di
 9 che Dio per sua infinita bontà, e misericordia ci liberi. Mi souuene d'una burla, se bene poco pia, che fece vno Scolare ad vna Donna, che gli domandò l'orazione della febre per vna sua figliuola: il quale in quella età così licentiosa gli scrisse queste parole. Dogliati il capo, che doler suole, doglia à te, & a chi ben ti vuole: dogliati gl'occhi, doglianti i denti: dogliano a te, & a tutti li suoi parenti; Vattene al mare, fatti incantare: cento milla Diuoli ti possan portare. Questo d'attaccare al collo scrittura, è modo antichissimo: dicendo Quinto Sereno, che scritta in vna carta questa parola Abracadabra, & in volta in panno lino, & appesa collo, guarisce la febre quartana. Molte altre scioccherie si potrebbero addurre: ma più se ne adduce, più si moltiplica in insipidezze, e vanità: che per dire il vero non merita il conto a perder questo tempo di narrarle, ne di refutarle; non vi essendo ragione alcuna, che persuada a crederle: & essendo piena la Scrittura Sacra de luoghi, doue si proibiscono queste incantazioni. Ma per lasciare ora la Scrittura Sacra, di che si fa in altri luoghi menzione, vediamo quello ne dice l'istesso Platone nel luogo sopra allegato: e si vedrà, che non vuole, che con le parole si sanino l'infermità del corpo, ma dell'anima; Dice dunque egli in persona di Socrate: e Socrate per relazione d'un Medico di Francia. Animæ verò medelas esse dicebat incantationes quasdam eas præclaris rationibus contineri; quibus animæ temperantia tribuitur, qua inuenta, atque presente, facile esse sanitatem capiti, totique corpori tribuere. E da Galeno, ò chi altri sia stato l'autore del libretto, il quale si legge fra l'opere di Galeno de Incantationibus si raccoglie, che ha voluto intendere, che le parole non per se, ma per accidens possono appertare giouamento al male dicendo, Quod
 11
 mens

mens humana rem amat aliquam, licet naturaliter non iuuatiuam, sibi eam prodesse certificat, ex sola autem mentis intentione corpus res illa iuuat. Verbi gratia si quis incantationem sibi prodesse confidat, qualiscunq; sit, eum tamen iuuat. *E così conclude, che non per la virtù dell'incantazione, ma per l'opinione, e certa immaginazione dell'infermo può risanarsi. E questo non ha difficoltà: perche si come la mestizia, il timore, la disperazione possono molto augumentare i mali, & ancora cagionarli doue non sono: così all'incontro l'allegrezza, la speranza certa di guarire possono assai alleggerirlo, & vna forte immaginazione leuarlo. Può nondimeno farsi con le parole vn'ottima medicina per l'anima, e per il corpo insegnataci dall'Apost. S. Iacopo nell'Epist. sua al c. 5. Infirmatur quis in vobis, inducat presbiterum, & oret super eum.* 12

Allora si ricorre a quel gran Medico, il quale scese dal Cielo perche in terra giaceua vn grande infermo. Questo medesimo c'insegna Cirillo Alessandrino, mostrandoci il pericolo d'essere dal Demonio ingannati. Est enim (dice egli) Dæmoniorum cohors Deo semper inimica, & appetentissima gloriæ. Non igitur committendum est, vt illorum prauis consilijs adducamur, sed potius ab illis quàm longissimè discedendum: neque malis medicis, ac portentorum auctoribus Dæmonijs auscultandum, suarum in nos ludificationum nepharias has laudes mercedis cuiusdam instar exigentibus. Tu vero si qua tibi pars corporis dolet, & alias huiusmodi appellationes, quas Deo, qui secundum naturam est diuina scriptura tribuit vim habere putas pellendi malum illud, pro te ipso preces fundens, hæc verba pronuncia, sic enim rectius, quàm illi facies: neque impuris spiritibus, sed Deo gloriam tribues. 13

Pare che confermi l'opinione di quelli, che tengono, che le parole possino guarire i mali; Cosa mostruosa, che spesso si vede nel Regno di Napoli: dico assertatiuamente, che succede: perche' oltre all'asserzione, che ne fa Pietro Messia nella sua Selua di varie Lezioni, o questa verità da vn sensatissimo, e grauissimo Prelato mio singolarissimo padrone. la cui fede mettere in dubbio appresso di me sarebbe vn sacrilegio. Dico che succede nel Regno di Napoli, che spesso alcuni di quelli Vomini sono morsi da alcuni animalletti chiamati da loro Tarantole: che per esser velenose ammazzarrebbero, se nò si ricorresse presto al rimedio, il quale è questo, Che subito fanno venire tutti quei sonatori, che trouano con varij instrumenti, i quali fanno diuerse sonate: non si muoue l'infermo fin che non sente quella sonata appropriata al suo male, o al suo gusto: e quella vdi- 14

ta salta subito del letto, e balla tanto fino, che non casca per la stracchezza: & allora lo rimettono nel letto, e dopo l'esser si riposato, si leua senza male alcuno. Ma se bene l'azione pare strauagante, l'effetto nondimeno ha la sua causa proporzio- 15

nata: potendo il calore eccitato dal moto superare la frigidità del veleno, e così risanare il paziente. Mi fa ricordare questa medicina musicale del rimedio, che vsaua il Profeta Dauid per mitigare il trauaglio, che daua il Diauolo al Rè Saul 16

vsaua il Profeta Dauid per mitigare il trauaglio, che daua il Diauolo al Rè Saul

De a. lor.
insp. &
ver. l. 6.

Par. 3. c.
12.

- con il suono della Cetra; la quale azione se bene si debbe credere, che fosse vna gratia particolare data da Dio a quell' Uomo; che era secondo il suo cuore. Non
- 17 è aliena dalla ragione naturale: poiche il suono era atto a mitigar l'umore malinconico: del quale umore si serue ancora il Diauolo per vessare quel corpo: che
- 18 percio sogliono anco gl'esorcisti far purgare i corpi offesi dal Demonio con medicamenti naturali: è questo lo mostra chiaramente Auicenna. Et quibusdam medicorum visum est, quod melancholia contingat a Dæmonio; sed nos non curamus, cum Physici docemus, si illud contingat a Dæmonio, aut non contingat; Postquam dicimus, quod si contingat a Dæmonio, tunc contingat, ita vt conuertat complexionem ad choleram nigram, & sic causa eius propinqua cholera est nigra; Deinde fit causa illius Demonium, aut non Dæmonium. La qual ragione con questa autorità confermata pare che concluda, che quei rimedii, che sono accomodati a curar la collera vera, o atrabile, o malinconia, possano anco giouare al Demoniaco; e così il suono, e la musica lo possano naturalmente solleuare.
- 19 Tuttavia si è per sperienza veduto, che a gl'indemoniati poco profitano i medicamenti: anzi che questo è vno de' segni che mostrano il maleficiato; quando i medicamenti naturali che gli sono applicati, non fanno effetto. All'autorità d' Auicenna si può rispondere, che quando concorrono due cause ad vno effetto, non basta per curar l'infermo rimouere vna causa del male, massime quando l'altra causa è più principale; non niego per questo, che non possa mitigarlo; Mi gioua nondimeno di credere, che David co'l suono accompagnasse il canto de' suoi Salmi composti in lode di Dio, e ciò aborrisse il demonio, o per altra occulta causa così ordinata da sua Diuina Maestà. Ma per concludere ormai questa materia, la quale è stata pur troppo lunga, e tediosa, e di poco profitto; dico, che non è dubbio, che per opera del diauolo, permettendoglielo Dio, possano con gl'incanti guarirsi alcuni mali: potendo il diauolo per modi inuisibili applicare cose gioueuoli, e rimuouere le nociue; Tuttavia sendo impietà il voler riceuere beneficio dal diauolo, il quale mentre risana il corpo, ferisce l'anima: chi vorrà per vn interesse così debole acquistar si perpetuo danno? Ciò considerando Costanzo Imperatore come dice Ammiano Marcellino, fece questo decreto. In castris Constantij si quis super euentu forici, vel occursu mustellæ, vel similis signi causa consuluerit quemquam peritum, vel anile incantamentum quoddam ad leniendum quemdam dolorem; quod medicinæ quæque permittit authoritas, reus vnde non poterat opinari delatus, raptusque in iudiciu, penaliter interbit; Oltre a quello, che ne comanda Dio nel Levitico al cap. 20. e nel Deut. al cap. 18. di che in altri luoghi s'è fatto menzione.
- 20
- 21
- 22
- 23
12. 16.
- 24

S O M M A R I O.

Diligenze da vsarsi contro i sospetti di malefici, n. 1.

Altre diligenze n. 2.

Negromanti finti, vedi à Truffatori, n. 3.

A chi s'aspetti la cognizione di dette cause, n. 4.

Delle diligenze da vsarsi nel principio
del processo contro i Maliardi
Cap. XIV.

SE al Giudice sarà dato alcun sospetto d'arte magica, faccia soprattutto diligenza di farli leuare al tempo della sua cattura tutte le sue scritture, e vegga se in esse vi troua forma di patto, ò di adoratione, ò sacrificio da farsi al diavolo, modo d'esorcizzazione del Sale, abuso de Sacramenti, ò de Sacramentali: intendo per Sacramenti non solo la Santissima Eucaristia, ma l'Acqua del Battesimo, l'Olio Santo così per la Cresima, come pel Battesimo, e per gl'infermi. E per Sacramentali intendo Acqua benedetta, Candele benedette, le tre Candele del lumen Christi del Sabato santo. Cera, ò Incenso del cero Pasquale, Agnusdei, Palme, & Oliui benedetti. Faccia ancora diligenza, se si trouasse appresso la persona sospetta scritture, ò Croci, ò altri caratteri scritti con sangue, e particolarmente sopra Ostia, ò carta pecorina: & auuertase la carta pecorina sia molto tenue, e che possi essere d'animale piccolo, e cauato dal corpo della madre prima, che fosse nato, che questa chiamano essi carta vergine. Immagini di cera con aghi, ò altre cose puugenti, teste di morto, o altre cose appartenenti à quest'arte, come si dirà, quando si tratterà del corpo del delitto in materia delle Streghe, al qual luogo si ricorra, venendo il caso. Vi sono ancora de Negromanti finti, de quali si dirà nella materia de Truffatori.

Contro questi Negromanti come apostati dalla Religione Christiana procedo-
mo solamente gl'Inquisitori del Santo Officio: mà per i mali, che fanno ammaz-
zando, ò cagionando male, o danno à gl'Uomini, o à bestiami, o alle possessioni,
ò apportando impedimento ad alcuno, che non possi rendere il debito del matri-
monio, ò sollecitando alcuno ad amore illecito, in qualsiuoglia modo se lo faccia,
apparterrà, se senza incanti, ma con veleni, ò altre cose nocive, ma naturali as-
solutamente al Giudice laico; mà scoprendo che vi sia apostasia, eresia, ò sospetto
di essa, abuso de sacramenti, ò sacramentali, lo debbe rimettere al Sant'offitio.

- Negromanzia madre seconda di pessimi figliuoli. n. 1.
 Che differenza sia tra la Negromanzia, e la Sciomanzia. n. 2.
 Che cosa sia Sciomanzia. n. 3.
 Astuzia del Diauolo. n. 4.
 Causa naturale de sogni. n. 5.
 Superstizioni denotanti il patto co'l Diauolo. n. 6.

Della Sciomanzia.

Cap. XV.

- ¹ **L**A Negromanzia moglie fecondissima del Diauolo hà partorito molti figliuoli perniziosissima peste del mondo per fare molte anime cittadine dell' inferno: fra i quali non ve n' è alcuno, che più somigli la madre, quanto la Sciomanzia; non essendo fra di loro in altro differenti, se non che anno preteso i Negromanti, e credutolo da gl' antishi gentili, che facessero realmente venire i corpi morti a reuelar loro l' occulto, o predir il futuro: e con la Sciomanzia si facessero solo apparir l' ombre de morti. Si potrà dunque la Sciomanzia così diffinire.
- ³ Sciomanzia est diuination per apparentem falsò mortuorum umbram. Questi per più con orazioni, o inuocazioni, e scongiurazioni d' Angeli bianchi, e d' Angeli neri (per dire come dicono essi) che facciano la notte andargli al letto il N. defunto che reueli loro alcuna cosa, che vogliono sapere; e nominano vn
- ⁴ morto, che sia stato ammazzato, o altramente morto di mala morte, astuzia molto sottile del Diauolo, dal quale sono facilmente ingannati, perche ò che il Diauolo forma in sogno fantasmi rappresentanti quella persona, che considerano, e gli fanno dir cose, che il più delle volte seruono a concitar odio contro alcuna persona, e materia di discordie, e di risse, o prometter loro felice successo di qualche cosa, la quale è poi cagione di farli capitar male; ò vero che andando
- ⁵ essi a letto con quella fantasia, facilmente nel sonno si rappresentano loro le stesse cose da essi desiderate: e se per auuentura riesce qualche cosa, che habbia qualche simboleità col sogno fatto, non si può più leuar loro di testa che il sogno non volesse significare il caso auuenuto. Questi a gli orazioni predetti aggiungono sempre qualche altra superstizione, come mettere sotto il capo quando vanno a
- ⁶ dormire la Bettonica, la Genziana, foglie di lauro, erba di San Giouanni, penne dell' ala sinistra dell' aquila, o della Gallina nera, o altra cosa significante il patto che fanno tacitamente col Diauolo; E questa specie di diuinatione si chiama Oniromanzia.

Oltre a gl' incanti dice il Bercerio trouarsi vna pietra, che la chiamano Quirin,

vin, la quale messa sotto al capo di chi dorme, gli fa reuelare tutti li secreti del suo cuore.

S O M M A R I O .

Che cosa sia diuinazione, e diuinare n. 1.

Non si da diuinazione delle cose future contingenti, n. 2.

Quali siano casi fortuiti, n. 3.

Delle cose fatali non si da diuinazione, n. 4.

Per diuina dispositione si possono alcune cose diuinare, n. 5.

Appresso gl' antichi si fa menzione di molti, che auenano questo dono, n. 6.

Che cosa sia propriamente diuinazione, n. 7.

Nelle cose, che cascano sotto la necessità non ha luogo la diuinazione, n. 8.

Nelle cose che sogliano sempre auuenire, ma non sempre nel medesimo modo, casca la diuinazione del più, e del meno, n. 9.

In che cosa caschi la diuinazione, n. 10.

Non si parla delle sorti diuisorie, n. 11.

Della Diuinazione.

Cap. XVI.

PErche in questa parte s'è fatto, e si farà spesso menzione della Diuinazione, è necessario dichiarare questo termine. E dunque da sapersi, che diuinare altro non vuol dire, che far quello, che fa Dio, ò volere, e pretendere d'attribuire a se stesso quello, che è proprio d'Iddio; E perciò Esaia disse. Annunciate quæ ventura sunt in futurum, & sciemus quia Dij estis. Intesero questo ancora gli Stoici, dicendo Cicerone. Præsentionem futurorum tantummodo Dij competere; quia non est de futuris contingentibus aliqua determinata veritas, puro videlicet mortalium iudicio. I
 E nel secondo parimente de Diuinazione: Cuius est diuinatio fortuitarum, an fatalium rerum? fortuitarum non quia earum rerum, quæ nihil habent rationis, quare futuræ sint, non potest esse presensio; sed quid est casus, quid fortuitus euentus, nisi cum sic aliquid ceciderit, sic euenit, vt vel non cadere, vel aliter cadere potuerit? Quomodo igitur quod temere fit cæco casu, & volubilitate fortunæ euenit præsentiri, & prædici potest. Cap. 4.
 Nec rerum fatalium est diuinatio, quia cum necessario eueniant, nihil prodest, immo cruciat earum præsensio; si malus euentus futurus sit; nec præcaueri possunt ea, quæ fatalia sunt. l. 1. de Di. min.
 Crisippo, Diogene, & Antipatro riferiti dal Georgi nell'Apologia del Vaticinio al capit. 5. del Cant. 3. tom. 4. Si Dij sunt (dicono essi) 2
 N 2
 quo 4

quorum auspicio fit diuinitio, cur ipsi apertè non explicant quæ futura sunt precauenda, aut amplexanda? Id minimè, cum dicantur generi hominum benefici, & amici: nisi existiment nihil inter esse
 5 hominum scire aut ignorare, quod futurum sit. Tutauia non si può negare, che per diuina dispensazione non possa l'Uomo diuinare quelle cose, che piacciono à S.D.M. come attesta S. Pietro. Non enim voluntate humana allata aliquando prophetia: sed Spiritu sancto inspirati locuti sunt sancti Dei homines. E si come regolarmente sarà vero, che l'Uomo non può diuinare, così ancora sarà vero, che potranno diuinare quelli, che da S. D. M.
 6 auranno riceuto questo dono; Et anco appresso gl'antichi si fa menzione di molti, che auenano dono di predire il futuro; Di due nominati con nome di Bacchide fa menzione Clemente Alessandrino nel primo delli Stromati, vno di Boezia, l'altro d'Arcadia, i quali, dauano risposte, prediceuano il futuro; Cometa Candiotto: Cinira di Cipri: Admeto Tessalonicense: Aristeo di Cirene: Anfiarao Ateniese: Ippa figliuola di Chirone, e molti altri. registrati nel luogo sopracitato. E Socrate di se stesso diceua. Eest enim mihi, quod ab incunte ætate diuina sorte accidit signum Dæmonis: id enim est vox, quæ vbi fuerit edita retinet, ne faciam quod sum factururus. Et Egesto Tiranno Focense portaua due anelli incantati, da quali vicendeuolmente usciva vn suono, che gli significaua il tempo, nel quale alcune azioni doueano farsi: se bene finalmente fu ucciso, non ostante, che detto infortunio gli fosse dall'anello predetto, come afferma Aristotele de Repub. Di Calcante si legge diffusamente in tutte le storie, e poesie, che era indouino, se bene raccettato in Casa di Mopso parimente indouino; E domandato Mopso da detto Calcante quanti fichi auesse vn gran fico veduto da loro: rispose Mopso, dieci mila, & vno. E vedendo poi vna Troia grauida, domandò Mopso a Calcante; quanti porchetti auesse in corpo detta Troia: e quando fosse per figliare; E tacendo tutto confuso Calcante, Mopso gli disse, che doueua figliare di lì a due giorni vndici porchetti, de quali vn solo sarebbe maschio; Et essendo successo conforme a quello, che auenua predetto Mopso, tanto tranagliose ne prese Calcante, che in pochi giorni si morì. Non si può anco negare, che quelle cose, che ordinariamente sono effetti della natura, e niente significano all'Uomo di bene, ò di male come sono venti, pioggie, fulmini, tempeste, terremoti, comete, ò altre impressioni nell'aria, siano nondimeno messaggieri di Iddio, mediante i quali alle volte abbia voluto auuertirci di qualche futuro male: acciò ricorriamo alla Diuina Clemenza; E si come ci siamo protacciati con le nostre colpe la giustizia seuera del Ciclo, così con vmili preci plachiamo S.D.M. che non voglia pigliar di noi le meritate pene. Et poiche si conclude, che in qualche modo si possa dare, vediamo, ora che, cosa sia questa Diuinazione. E quanto alla Diuinazione pretesa da professori dell'arti superstiziose, & demonia che pare così dall'Angelico Dottore, venga diffinita, Diuinitio est indebita vsurpatio cognitionis futurorum euentuum.

Que-

Questa vien proibita da Dio espressamente. Non est augurium in Iacob ; 7
 nec diuinitio in Israel ; E di questa intese Cicerone nel luogo sopracitato ; Num 23.
 Et vna gentil ponderazione è quella, che fanno Crisippo, Diogene, & Antipatro, dicendo ; Se li Dii son quelli, con l'aiuto de quali si fa la diuinitio ; perche vogliono essi Dii, che si faccia per modi strauaganti, e con tante offeruazioni ? Perche non anno esplicato chiaramente quello, che vogliano, che si sappia ? E così vogliono concludere, che gl' Iddij non vogliano reuelare a gli Vomini le cose future contingenti. Sta dunrue ferma questa massima, che nelle cose contingenti non casca scienza : poiche non vi casca ragione, quando si parla dell' Uomo ; Mà quanto a Dio, dal quale deriuano, non possono deriuare senza ragione ; ben' è vero, che non conoscendo noi le cagioni, diamo al Fato, & all' Fortuna quelle cose, che sono deriuare dalla immensa prouidenza di Iddio. E che sia il vero parue che fosse a caso la sorte, che cascò sopra Saul del Regno di Gierusalem : e nondimeno si vede, che così era preordinato da Dio : e di già l' auena palesato à Samuel. Non palesa Dio tutte le cose future contingenti, come vorrebbero Crisippo, Diogene, & Antipatro : perche non è expediente per la conseruazione del genere umano, è di questo vniuerso. E per non torre l' occasione all' Uomo di adoperarsi col suo libero arbitrio. Si è compiaciuto nondimeno di reuelare alcune cose, che erano expedienti à sapersi ; ò perche si fuggisse il male, ò perche si conoscesse, che i gastighi vengono sopra di noi dalla mano di Iddio, e sono effetti della diuina giustitia, ò vero per onorare i serui suoi, ò a maggior gloria di S. D. M. ò per altri fini a noi non noti.

Mentre facciamo menzione dell' arti diuinatorie, è necessario premettere alcune cose per andare più distinto, e non errare ne termini, Vediamo dunque prima in che cosa consista la diuinitio, sono alcune cose, le quali insegnano necessariamente come il corso del sole, e degl' altri corpi celesti, è così in queste, come in tutte l' altre cose, che sottogiacciono alla necessità, non ha parte alcuna la sorte, e successiuamente la diuinitio. Altre sono, che sogliono sempre auuenire : 9
 ma non sempre nel medesimo modo ; come le biade, e i frutti, che sempre a tempi loro sogliono venire, queste quanto all' essenza loro non anno che fare con la sorte : perche infallentemente ogn' anno vengono : può nondimeno cascare la sorte nel più, e nel meno e nel prima, e poi : cioè più presto, ò più tardi. Cascherà dunque 10
 la sorte ò sopra le cose contingenti future, ò nel predire le cose lontane, ò le presenti occulte. O vero se sarà bene, ò male fare vna cosa : e se sia per succedere felicemente ò no, e quale il tempo più opportuno.

Non si fa hora menzione delle sorti, che comunemente s' usano nelle diuinitio, nelle elezioni degl' arbitri, ò à dignità, come di S. Mattia all' Apostolato, di Zaccheria per il sacrificio. Si come ancora nelle pene, come nella decimazione fatta da Cesare nell' esercito, di Giona Profeta nella naue, di Aron in Giosue, e di mille altri ; Ma essendo questa vna sorte distributiva, ò diuiforia, non fa ora al nostro proposito.

- Diuinazione di quattro sorte. n. 1.
 Riuellazione diuina che cosa sia. n. 2.
 Diuinazione umana quale. n. 3.
 Diuinazione naturale. n. 4.
 Diuinazione Demoniacca. n. 5.

Di quante sorte sia la Diuinazione.

Cap. XVII.

AVendo veduto che cosa sia Diuinazione, deue' veder si di quante sorte sia; Et a me pare, che a quattro sorte si possa ridurre, cioè diuina, umana, naturale, e demoniaca.

Quanto alla prima è una grazia gratis data di predire di certezza il futuro contingente, come si vede essere stata da Dio a Profeti, alle Sibille, & a molti altri serui suoi, la quale oppinione haueuano ancora gl' antichi Gentili, che Dio auesse data questa gratia a molti, come à Terefia, a Calcante, à Cassandra, della quale disse Virgilio.

lib. 2.
Æneid.

Tunc etiam satis aperit Cassandra futuris

l. 7. mor.
c. 18.

Ora, Dei iussu, non vnquam credita Teueris

Della diuinatione umana ne fa menzione Aristotele con queste parole, Itaque horum, qui prudentes, sapientisque sunt celer est vaticinatio, & durabilis, qui non a ratione profectam esse suspicari debemus, sed alij experimento, alij consuetudine speculando vtuntur. Item ij quorum est ratio soluta: Itaq; & malenholici recta valde, subitaq; in somnia habent.

l. 3 c. 7.

La naturale è quella, che casca ancora ne bruti, i quali per vn certo instinto della natura deriuante da vn principio passiuo intrinseco fanno alcuna azione, mediante la quale si conosce la mutazione de tempi, ò altra cosa, che naturalmente ne corpi loro debbe auuenire. E non solo da gli animali pigliano gli Antichi le loro diuinationi, ma ancora dalle piante, tenendo essi, che dal Lauro si potesse prendere la buona, e la cattiuu raccolta, dicendo Celio Rodigino nelle sue lezioni dell' antichità. Laurum igitur Apollini vaticino Deo sacram futurorum habere presensionem quandam creditum vulgo est. Onde Tibullo.

Laurus, vbi bona signa dedit, gaudete Coloni.

Et all' incontro per pessimo segno auenano, se posto il Lauro nel fuoco non abbruciaua, ò non faceva rumore, come disse Properzio.

Et

Et tacet extincto Laurus adusta foco.

La diuinazione Demonica è quella, che si fa mediante l'aiuto, ministerio, & inuocazione del Demonio, o espressamente, o tacitamente, la quale è stata meritamente dannata da S. Chiesa con espressa proibizione di tutti quei libri, che di questa materia, della quale fa menzione S. Agostino nel suo trattato de Diuinatione Demonum, Doue diffusamente dimostra il modo, che tengono i Demonij per ingannarci, e farci credere, che essi sappiano il futuro, Ma perche di queste cose se ne debbe trattare più diffusamente ne seguenti Capitoli, basterà per ora auerne accennato questo per intendere le sue distinzioni, e non errare ne' termini.

S O M M A R I O.

Reuelò Dio molte cose per mezzo de' Profeti. n. 1.

Necessarij auanti la venuta di Cristo. n. 2.

Altri modi tenuti da Dio per riuelare il futuro. n. 3.

Esempio di S. Benedetto. n. 4.

Non tutti, ne sempre, i Profeti, che predicano il futuro, intendono il futuro. num. 5.

Della Profezia.

Cap. XVIII.

Quanto al primo modo tenuto da Dio per riuelare il futuro per mezzo de' Profeti, lo dice Amos. Non faciet Dominus Deus verbum, nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos Prophetas. E di queste profezie ne sono piene tutte le antiche carte: essendo allora necessario tenere quei popoli auuissati della venuta del Messia: nelle quali speranze consisteva la loro salute: & acciò non auesse scusa l'incredulità, & ostinazione loro. Ma dopo l'incarnato Verbo non sono state più necessarie le profezie essendo adempite nel profetato. Si è compiaciuto Dio manifestare i secreti suoi per manifesta-
 visione, come parlando a Mosè a faccia a faccia: e l'hà fatto, e tutta via lo fa à molti suoi serui. E non son solo di predire le cose future, ma di conoscere le presenti, che per se stessi non aurebbono potuto conoscere: come habbiamo l'esempio di San Benedetto, che auendoli mandato l'Imperatore vn simile
 a sè vestito con l'abito reale per ingannarlo: il Santo se bene non auena mai veduto ne l'vno, ne l'altro di loro, per Diuina riue'azione, conobbe, che quello non era l'Imperatore, e gli disse, che deponessi le vesti mentite. & accennò all'Imperatore con la mano, che si accostasse, riferisce Olao Magno. Ben'è vero, che molte volte, quando i Profeti predicano il futuro, non e reuelato loro il significato, come dice il Ficino. Nam qui præsagiunt, sæpe nesciunt quid præsagiāt:

*Al Ben-
nien Ep.
l. 8.*

E poco appresso. Nec immeritò Prophetæ, idest predicatorum & fatidici, idest predicatorum factorum appellati sunt: neq; tamen præscij, vel præscientes, quasi non horum officium sit intelligere, sed præscita solum diuinæ mentis pronunciare; *Lo conferma con l'autorità Euangelica di Caifasso, del quale dice l'Euangelista.* Cum esset Pontifex anni illius prophetauit.

S O M M A R I O.

Dio ha riuclato alcuna cosa nel sogno, n. 1.

Alcuni sono stati auuissati in sogno di grauissimi pericoli imminenti, n. 2.

Sogno di Tito latino, n. 3.

Cause del sogno, n. 4.

I moribondi pronosticano molte cose, n. 5.

Non tutte le cose, che si sognano sono vere, n. 6.

Diuinazione in sogno.

Cap. XIX.

¹ **A**lcuna volta ha voluto Dio riuclare alcuna cosa in sogno, come abbiamo a Numer. 12. Si quis fuerit inter vos Propheta Domini in visione apparebo ei, vel per somnium loquar ad illum. *E nel primo de Re 28 si legge.* Vidit Saul castra Philisthym, & timuit, & expauit cor eius nimis; consuluit Dominum, & non respondit ei? neque per somnia, neque per Sacerdotes, neque per Prophetas. *Elin' appresso Iob. cap. 33. dice, che gli Uomini sono ammoniti da Dio in sogno, acciò non caschino ne peccati.* Et il medesimo dice Iob. Per somnium in visione nocturna, quando irruit sopor super homines, & dormiunt in lectulo; tunc aperit aures virorum, & erudiens eos, instruit disciplina. Vt auertat hominem ab his, quæ facit, & liberet eum de superbia. *Da che forse mosso lo Scaligero scrisse.*

c. 33.

*lib. 1.
Epidor.*

Qui vera negat somnia; somnians profatur:

Nam non semel inuenimus, & nimis frequenter

Perraraq; nox preterit absq; sensatione.

19. 04.

Fano leggiarono gli Antichi gentili, che il sogno fosse vna Deità, che auesse il suo Palazzo con due porte, vna di auorio, l'altra d'osso, come poetò Omero con versi così tradotti in latino.

Sunt geminæ somni portæ, quarum vna vocatur

Cornea apud Stygios pariter, sed & altera eburnea.

Hac penetrans somnus verba imperfecta profatur.

At quicumq; venit portæ de liminæ primæ,
Vera refert dulci correptus membra sopore.

la quale inuenzione ha trasportata Virgilio nella sua Eneide.

Si legge appresso Dionisio Alicarnasseo, che Tito latino Vomo vecchio vede in sogno Giove Capitolino: il quale gli disse; *Va a dire a tuoi Cittadini, che, se non celebrano con molta solennità i giuochi in onor mio, come loro protettore, la Città patirà infortunij; Di che non tenne conto detto Tito. La notte seguente gli apparue di nuouo il medesimo, dicendoli con faccia irata; Perche non auueua detto al Senato quanto gli era stato imposto da lui. E di nuouo lo minacciò, che se non faceua detta ambasciata, gli auuerrebbe gran male. Non ardì il vecchio d'andare a raccontare i sogni in Senato per non dare da ridere. Ma da li a pochi giorni senza male alcuno gli morì vn figliuolo, e la notte seguente gl'apparue la medesima immagine di nuouo minacciandolo, che se non riferìua al Senato quanto auueua in commissione, ne patirebbe le pene, che la morte del suo figliuolo era stata cagionata dalla sua disobbedienza, e se non obbedìua, gli manderebbe grandissimi trauagli: e destatosi con dolori intollerabili, si fece così portare in Senato: e mentre esponeua li sogni predetti, gli si alleggeriuano i dolori: e finito di narrarli fu del tutto libero. Particolare sogliono veri riuscire i sogni verso la mattina, come vuole Orazio.*

3
De ant.
Roma. l. 2.
l. 7.

Serm. x.

Atq; ego cum Græcos facerem natus mare citra
Versiculos, vetuit me tale voce Quirinus
Post mediam noctem visus, cum somnia vera.

Ma perche siamo arriuati a vn passo spinoso, doue potremmo facilmente essere ingannati dal Diauolo. sarà necessario fare vna digressione, la quale li Giudici, e Notai potranno trapassare, poi che non fara à proposito per la loro professione.

La cagione, che s'adduce perche l'Vomo sogna è questa; che essendo l'anima nostra immortale, mentre queste membra stanche dalla fatica si riposano, non manca l'anima dalle sue operazioni, dicendo Tertulliano. Cum quies corporibus euenit, quorum solatium proprium est, vacans illa a solatio alieno, non quiescit: & si caret opera membrorum corporalium, suis vtitur. Et Ippocrate de in somnijs disse. Cum corpus dormit, anima vigilat. Et Tito Lucrezio Caro.

4
lib. de
Anima c.
45.
l. 4. de
ser. natu-
ra.

Deniq; cum suaui deuinxit membra sopore
Somnus, & in summa corpus iacet omne quiete:
Tum vigilare tamen nobis, & membra mouere
Nostra videmur, & in noctis caligine cæca
Cernere censemus Solem, lumenq; diurnum:
Conclusoq; loco Cœlum, mare, flumina, montes
Mutare, & campos pedibus transire videmur:
Et sonitus audire (seuera silentia noctis
Vndiq; cum constant) & reddere dicta tacentes.

Cætera de genere hoc mirando multa videmus
 Quæ violare fidem, quasi sensibus omnia querunt:
 Nequidquam, quoniam pars horum maxima fallit
 Propter opinatus animi, quos addimus ipsi,
 Pro visis ut sint quæ non sunt sensibus visa.

De im-
 mor ani-
 l. 1. 3 septem
 vacat.

E Marsilio Ficino, lungamente discorre delle cause, per le quali l'Anima nostra sta vacante: e numera sette cagioni; cioè sonno, sincope, umor malinconico, complession temperata, solitudine, ammirazione, e castità. Quando dunque siamo stanchi dalle fatiche, e scaricò da pensieri esterni, e che la crapula il vino, o pensieri graui, o lasciui meno ci occupano, allor tanto maggiormente si da campo all'operazioni dell'anima, dicendo detto Ficino. Quanto autem magis exterior actus remittitur, tanto intenditur magis interior. Interiores actus sunt phantasiæ visa, rationisq; discursiones. E segue poi in dimostrarci in che modo si cagionino i sogni. Plurimum ita intenditur phantasia, ut imagines suas acerrimo intuitu in se ipsa volutet. Reuolūtē arius imagines ille vsque ad comunem illum sensum, quem more Platonico vocamus imaginationem, relucet inde in sensus inferiores, & spiritum. E pochi versi sotto segue. Resplendent autem imagines illæ præ ceteris, ad quas phantasia magis afficitur: siue perturbatio preterita, siue tumultus præsens dominantium humorum id faciat; atque hæc infomnia vana sunt, & nihil præferunt vaticinij: nam aut ex vigiliarum reliquijs, aut ex corporisurbatione nascuntur. Si come vanissimi sono i sogni dal cibo, o dalla crapola cagionati, dicendo il medesimo. Accedit, quod nimico grauari cibo, vel puto, phantasiam in somno expeditam habent nunquam. Doue lungamente discorre delle reuelationi così in sogno, come vegghiando fatte da Dio a quelli, che, spogliati dalle cure del mondo, anno rassegnata la mente nelle mani di Sua Diuina Maestà. Chi ne desidera piena notizia, lo legga; Restando dunque l'anima scarica dal peso di questi sensi, e così godendo della natura sua celeste, partecipando così più della diuinità, viene a conoscer quello, che aggrauata da quei sensi non aurebbe mai conosciuto, come auenne ad Alessandro, che dormendo gli fu da vn Drago data vn'erba per guarir le ferite, con la quale Tolomeo curasse vn Soldato grauemente ferito; E questa ragione accenna ancora lo Scaligero nella sua Farraggine Somnium non fictum, dicendo.

Anima cum libera foret ab officijs suis,
 Quas vulgo functiones ciuiles vocant,
 Propter dolorum impedimenta, quæ mihi
 Quotidianum interdixere vsum mei,
 Reducta in artem principem, ac veram, sui
 Compos, Domina, Regira, meliores vices
 Sibi arrogauit serua cuxta compede,

Ac sibi se fe inlinuata, mortalis globi
 Aggreditur principia assequi, ac verum Deum.
 Et iuncta cum caelestibus cohortibus
 Vetera recenset: dehinc contemplatur noua:
 Et prospicci futura consulta, & cata.

Questi non è dubbio, che derivano da fantasmi cauati dalla virtù imaginatiua a sua scelta, o per verità, o per finzione: e componendo, è diuidendo secondo questo, o quell'altro ordine, ne tesse interamente la verità, o la menzogna. Sarà dunque il soggetto del sogno il medesimo, che quello fatto da noi nella vigilia, con la medesima composizione, e diuisione, con questa differenza però, che nella vigilia riflettano nella stessa nostra azione, e veramente la conosciamo: e perciò regolata con la propria nostra volontà, doue i fantasmi nel sogno sono agitati senza il concorso della volontà nostra. Essendo dunque il sonno vn legameuto de sensi esteriori, restano gl'interiori nella loro libertà: e sempre che si offerisca obbietto alle virtù sensitue interiori, l'operano per necessità, non essendo ragione, che la virtù disposta ad operare non operi, se non vi sia opposto qualche ostacolo. Dunque offerto l'obbietto proprio alle potenze interiori, e trouandosi esse sciolte, non possono mancare della loro operazione naturale: e così sognando fantastichiamo, quando sono li fantasmi offerti alla fantasia. Ben'è vero, che questi alcuna volta si palesano, altra volta si occultano, secondo che sono ò aperti, ò chiusi i meati nella sostanza del ceruello, onde possano passare al senso comune, nel quale sono fatti sensibili, e soggetti alla fantasia. Mà otturati nel sonno i meati da' fumi, & euaporazione de gli umori eleuati dal cibo nel ventricolo, stanno i fantasmi occulti, essendo impedita la via alla loro figurazione, passando allora il sonno senza segno; Ma quando poi all'incontro per calore del ceruello assottigliati i vapori, o pure per difetto, o per la qualità del cibo ascendono al ceruello più purgati, e sottili, restano parte de meati aperti, onde possono salire li fantasmi, e nel senso commune figurarsi la virtù fantastica, e secondo la qualità loro, così si forma ora vno, ora vn'altra figura secondo la composizione, e diuisione, che inui operano detti vapori. Nel medesimo modo dunque che le potenze esteriori nell'Uomo desto portano al senso commune l'immagini delle cose esterne, così legati li sensi esteriori, restando questa parte vacua d'immagini, s'apre la strada a gl'interiori, li quali riceuono le loro figure. La causa dunque materiale del sogno sono li fantasmi: l'efficiente è la nostra virtù fantastica: la cagione instrumentale è il senso comune. Mà perche l'Uomo esteriore aggrauato di questa carne oppresso da tante cure, non può vedere, e conoscere, se non mediante questi sensi, molte volte ha permesso Dio, che l'anima, che auuiua questo corpo, mentre da esso è tenuta meno occupata, abbia più altamente filosofato, e conosciuto l'Uomo interiore quello, che non era atto à far l'Uomo esteriore. Onde Paracelso. Hæc omnia ex solo spiritu promanant, qui carnem nutrit, & seruat; is fomno loquitur; is in dormientibus

l. 9. c. 5.

bus ludit. Sed & hoc verum est, quod in somno Deus multa homi-
 fuggerat. *Soggiugnendo nondimeno, che cautamente si debbe procedere in ciò
 per timore d'essere maligno spirito ingannati. Quod autem homo per id
 seducatur fit ab immundo spiritu: qui nihilo ignavius genito spiritu,
 insidiatur ad decipiendum, apud illos precipue, qui ex insomnijs, vi-
 uere, sapere, & intelligere volunt. E Zenone accennando, che secondo
 gl'affetti nostri ci apparissero i sogni, e che la mente allora manco oppressa ci mo-
 strasse il vero, soleua dire (come scriue Laerzio) E suis quemquam insom-
 nijs depræhendere posse, quantum in philosophia profecisset, si ni-
 hil illic vel appeteret, vel faceret nephariæ rei. Tum enim animus in
 profunda tranquillitate constitutus, vero affectus prodit. Dice il
 Villani nella sua Cronaca vna cosa di molta marauiglia, che Berto Torzetti Fio-
 rentino dormendo, ragionaua, & interrogato rispondeua. Occorse che la notte,
 che morì Papa Giovanni XII. trouandosi detto Berto in mare, mentre dormiua,
 gridò oime; Domandandoli i Compagni che cosa fosse, rispose; Io veggo vn
 Uomo nero, il quale con vna gran mazza vuol battere vna colonna, che regge
 vna volta. E poco dopo disse; la battuta; E domandato, chi? rispose; il Pa-
 pa. I Compagni notarono il punto, & arriuati il giorno seguente ad Acri inte-
 sero, che in quel punto il Papa era morto, sendoli caduto a dosso la volta della
 Camera, oue dormiua. E questi sogni, che più spesso riescono veri abbiamo da
 mattina, quando la natura è scarica, auendo di già lo stomaco concotto il cibo,
 e non fatica più per la necessità del corpo: che questo pare ci volesse accennare vn
 Medico Poeta dicendo.*

Nam leuis infesos, cum somnus permeat artus
 In gliuie stomachi, crapulaq; alienus ab omni,
 Naturalis erit, requies certissima vitæ.

De ocul.
 nat. mir.
 l. 2. c. 21.

*E questi naturali sogni douersi offeruare dice Lauinio Lemnio: Se bene non deb-
 be alcuna cosa sognata teneri per certa. E per la medesima ragione pare, che
 gli Vomini moribondi abbiano profetato, Iacob nell'ultimo della sua vita chia-
 mò i figliuoli, dicendo. Congregamini, vt annunciem quæ ventura
 sunt vobis. Il medesimo fece Mosè. Cicerone dice, che Calano Indo, mentre
 era in atto di morire, predisse la morte di Alessandro. Cumque Alexander
 interrogaret eum, si quid vellet vt diceret; Optimè inquit prope-
 diem te videbo; Et ita contingit: nam Babylone paucis post diebus
 Alexander est mortuus. E poco di sotto adduce l'esempio di Possidonio. Di-
 uinare autem (dice esso) morientes etiam illo exemplo confirmat Pos-
 sidonius, quo afferre Ghodium quendam morientem sex æquales
 nominasse, & dixisse, quis primus eorum; qui secundus, qui dein-
 ceptus moriturus esset. N'adduce la ragione Lauino Lemnio con queste parole.
 Moribundi, quod in his excitetur ardens animi vigor: illosq; ante-
 quam emigrent rapiat diuinus quidam afflatus, vaticinari solent;
 quæq;*

quæq; ventura sunt, certo prædicere, idque disertè, atque oratione tam meditata, vt adstantes admiratione afficiantur. *Questa medesima opinione mostra tenere Virgilio nella persona di Didone vicina alla morte, predicando le future guerre tra Cartaginesi, e Romani.*

Exoriare aliquis nostris ex ossibus ultor,
Qui face Dardanios, ferroq; sequare colonos;
Nunc olim quocumque dabunt se tempore vires.
Littora littoribus contraria, fluctibus undas
Imprecor arma armis, pugnent, ipsi quoq. nepotes.

Il medesimo ancora si legge appresso Platone nell' Apologia in persona di Socrate. Vobis qui me condemnastis, cupio diuinare: Nam illuc mihi iam peruentum est, vbi solent homines diuinare, quando videlicet sunt prope mortem. Prædico enim equidem vobis o viri Arhenienses, si me interfeceritis, supplicium vobis statim post mortem meam esse venturum; ac per Iouem multo durius eo, quo me assece-

Ma ritornando alla materia de sogni, debbè auuertirsi, che alcuni sogni sono Veorematici, alcuni Allegorici, cioè alcuni apertamente, e senza bisogno d'interpretatione ci mostrano il significato loro: altri hanno bisogno d'interprete, e di dichiarazione. Della prima sorte fu il sogno di Giosepe Sposo felice della gloriosa Vergine, quando l'Angelo gl'apparue perche fuggisse in Egitto. Tale ancora fu il sogno di Costantino Imperatore, il quale auendo aborrito di far morire quei Fanciulli, con il sangue de quali doueua lauarsi, per curarsi dalla lebbra secondo il consiglio de Medici, la notte gl'apparue S. Pietro, e S. Paolo: e gli dissero, che Dio auena gradita la sua pietà: e perciò auena mandato loro, che erano Pietro, e Paolo, perche gli auisassero che vi er' vn Bagno, che lo doueua risanare il quale gli aurebbe insegnato il Papa de' Cristiani. Tra sogni Allegorici, & oscuri, e che ricercano interpretatione, fu il sogno di faraone delle Vacche grasse, e magre; Il sogno di Couoni, di Giosepe. E simili a questi fu il sogno di Socrate, che auendo sognato la notte d'auere vn Cigno giouanetto in grembo, che a vn tempo messe le piume, e volò tant'alto, che a pena lo poteua con la vista seguitare, cantando suauissimamente. E la mattina poi arriuando da lui Platone, disse; Questi è l Cigno, che questa notte m'è uscito di grembo, e che così soauemente cantaua. Non pensi però alcuno, che tutte le cose, che si sognano siano verità, o visioni, o oracoli, o riuelazioni, poiche i sogni possono deriuare da diuerse cagioni, e così possono alcuna volta non auer significato alcuno, o non esser cosa facile ad applicarui l'interpretatione; Onde Tibullo.

Somnia fallaci ludunt temeraria nocte,
Et pauidas mentes falsa timere iubent.

- Le cagioni del sogno ò sono Fisiche, ò Metafisiche, n. 1.
 Le medesime cause possono essere intrinseche, & estrinseche, n. 2.
 Le cagioni intrinseche ò sono naturali, ò animali, n. 3.
 Alli sanguigni si rappresentano in sogno cose piaceuoli, n. 4.
 A collerici cose bizzarre, n. 5.
 A flemmatici cose familiari, e comuni, n. 6.
 A malinconici cose lugubri, n. 7.
 Sogni secondo la disposizione dell'animo, n. 8.
 Cagioni animali nel sogno quali siano, n. 9.
 Costume degl' Indiani, n. 10.
 Il sogno per lo più ci rappresenta quello, che più abbiamo vegghiando bramato.
 num. 11.
 Il sogno vigilia de dormienti, n. 12.

Delle cagioni intrinseche del sogno.

Cap. XX.

LE cagioni del sogno possono essere Fisiche, ò Metafisiche, cioè naturali, o sopranaturali. Le fisiche, o vogliamo dire naturali, possono essere o intrinseche saranno ò naturali, ò animali. Le naturali intrinseche sono quando la disposizione del corpo è tale, che in lui predomina vno de gl'vmori peccanti: Perciò che predominando il sangue, gli si rappresentano nel sogno cose piaceuoli, e di gusto. Se la collera, cose bizzarre, e fantastiche. Se la flemma, cose familiari, e comuni. Se la malinconia, cose lugubri, morti, apparati neri, e simili. E così da questi segni sogliono i Medici conietturare qual vmore predomini nel detto soggetto. Onde Celio Rodigino dice. Eos, qui instructi virtutibus sint meliora somnia videre, qui etiam vigilantes meliora animaduertunt. Qui deterius animo, vel corpore affecti sunt, deteriora concipiunt. Melancholici idcirco in somnio crebro excitari consueuerunt, quod calore tunc largiore bilis atræ vrgente animus moueri æquo amplius, cogitur, vnde exiliunt sæpè, surguntque euntes huc illuc. Le cause animali nel sogno sono il souerchio vino, il souerchio cibo, il lungo digiuno, la qualità del vino, la qualità de cibi, e particolarmente medicamenti di questa virtù assunti come Solatro furioso, Tabacco, Opio, ò altro tale. Racconta il Monardes nel raccolto che fa de semplici medicinali, che si portano dall'Indie occidentali, mentre tratta del Tabacco, che i detti Indiani per loro passatempo prendono il fumo del Tabacco per im-

Antiq. 7.
39. c. 19.
8
9
1.2 c. 1.
10

bria-

biacarsi con esso, e per vedere quei fantasmi che loro si rappresentano, da' quali riceuono piacere. Anzi che lo stesso nel luogo predetto asserisce, che quando occorreua a popoli alcun negozio importante, e che volessero il consiglio de' loro Sacerdoti: i medesimi Sacerdoti chiamati da loro Caciqui, pigliauano alla presenza del popolo il fumo del Tabacco, fin che cadeuano in terra a guisa di morti: e quando si destauano, e ritornauano in se, dauano loro le risposte secondo i fantasmi, & illusioni, che auenuano veduti in quella soporazione, interpretandoli a modo loro, e secondo che il Diavolo gli consigliaua, dando sempre le risposte dubbie, e di tal maniera, che qualunque cosa ne succedesse, poteuan dire, che quello era il vero significato della loro risposta: E il medesimo fanno con la confezione Begue; Il medesimo fa ancora a noi il Solatro, come descrive Dioscoride, quando tratta de Solatri, distinguendoli in quattro specie. Danno ancora cagione a' sogni i pensieri molto profondi del giorno, o vn' ardente desiderio d'vna cosa, come ci mostra espressamente Esaia. Somniat esuriens, & comedidit, cum autem fuerit expergefactus, vacua est anima eius. Somniat fitiens, & bibit, & postquam fuerit expergefactus lassus, adhuc fitit. Perche secondo Platone il sogno non è altro, che, *vigilia dormientium*. Questo stesso ci rappresenta il gran Padre Nazianzeno con questi versi.

II

cap. 29.

12

Carm. de
vita sua.

Ac pro magnificis opibus, miseroque tumultu
Qui me nocte etiam per insania somnia vexat.
Visa etenim curas referunt nocturna diurnas.

E quell' altro gran lume della Chiesa Greca Gregorio Nisseno. Est & aliud somniorum quoddam genus, quod pro morum cuiusque veritate formatur: sunt enim aliae hominis fortis, aliae timidi imaginationes nocturnae: alia temperantis, alia intemperantis somnia: alia homini auaritia inexplibili, alia liberali per somnia obijciuntur; Atque visa haec nequaquam mesis, sed expers illa rationis in animo affectio informat. E Seneca nell' Ottauia.

De opific.
hom. c. 13.

Quaecumque mentis agitat infestus vigor,
Ea per quietem facer, & arcanus refert,
Veloxque sensus.

E Petronio,

Somnia, quae mentes ludunt volitantibus umbris,
Non delubra Deum, nec ab aethere numina mittunt;
Sed sibi quisque facit. Nam cum prostrata sopore
Languent membra, quies, & mens sine pondere ludit.
Quicquid luce fugit, tenebris agit. Oppida bello
Qui quatit, & flammis miserandas feuit in vrbes:
Tela videt, versasque acies, & funera Regnum:
Atque exundantes perfuso sanguine campos
Quin causas orare solent, Regesque forumque,

Et

Er pauidi cernunt inclusum corde tribunal.
 Condit auarus opes, defossūq; inuenit aurum.
 Venator saltus canibus quatit; Eripit vndis,
 Aut premit euerfam periturus nauita puppim.
 Scribit amatori meretrix. Dat adultera manus:
 Et canis in somnijs leporis vestigia latrat.

Ex virg.
 .2.

Antiq. l.
 27. c. 13.

E Santo Ambrogio. Cum quiesceret corpus, vigilare animus, qui frequentes in somnijs, aut lecta repetit, aut somno interrupta continuat, aut disposita gerit. *La ragione di questi sogni pare che si can da Celio Rodigino dicendo.* Motiones quæ in corde feruantur, rerum, quas familiares, curasq; habemus notiores nobis sunt, & promptiores se reddunt. *A questo proposito si potrebbe addurre il testratico di Genziano sopra Ermone auaro.*

Sordidus in somnijs cum multa impenderet Hermon,
 Compressit laqueo tristia colla sibi.

In somnijs Hermon sumptum cum fecit auarus,
 Poeniter, & mortem concijt ipse sibi.

E lo Sperone nella sua Canace.

Come l'ombre presenti
 Vere imagini sono
 De nostri corpi frali,
 Così per auuentura
 Le visioni, e i sogni
 Sono imagini, & ombra
 Delle nostr'alme humane.

lib. 4. de
 rer. nat.

E non solamente gli uomini, ma ancora gli animali secondo i proprij affetti loro sognano, come vuole Tito Lucrezio,

Non hominus solum, sed verò animalia cuncta:
 Quippe videbis equos fortes cum membra iacebunt
 In somnis sudare tamen, spirareq; sæpè:
 Et quasi de palma summas contendere vires;
 Tunc quasi carceribus petafactis sæpè quiete.
 Venantumq; canes in molli sæpè quiete
 Iactant crura tamen subito, vocesq; repente
 Mitunt, & crebras reducunt naribus auras,
 Vt vestigia si teneant inuenta ferarum.

L'infermità ancora sono vn'altra cagione de sogni: i quali nondimeno sono diuersi secondo la diuersità; E perche per lo più gl'infermi sono malinconici, i sogni ancora saranno come a detti vmori; Et in questi non si può fare altro fondamento se non che da essi potrà il Medico conietturare quali siano gl'vmori peccanti: perche nel resto sogni falsi vengono chiamati con questi versi.

Compositaq; licet sint ægri fronte, minæq;
Ex interuallis sileant sapiantq; quietem:
Mens furit interitus tamen, & longiqua iacentes
Percurrunt, clausisq; oculis nigra somnia fallunt.

Et Orazio nella Poetica.

— velut ægri somnia vanæ
Pinguntur species, vt nec pes, nec caput vni
Reddatur formæ, &c.

E questi sogni si come sono deriuati negl' infermi per diuerse cagioni, così sono chiamati da Medici per diuersi nomi, cioè Cataphora, Veterno, Lethargo, & in altro modo per diuersi nomi.

Sed grauis & crassa latè, qui fit pituita,
Atq; vapore pari cerebri, dum summa laborant,
Cataphoram, somnumq; grauem facit, atq; veternum,
Hic grauior, leuis ille, febris qui exordia primus
Inficit, obiecta dum fallit imagine mortem;
Sed facilis vitio cura, ad primordia fertur
Igne paranda salus; nam quæ neglecta laborat
Transit in argentem lethargum non sine febris.

Ma queste non facendo al nostro proposito, ne lasseremo la speculazione a Medici.

S O M M A R I O.

- Le cagioni estrinseche ò sono corporali, ò spirituali. n. 1.
Quali siano le cagioni corporali. n. 2.
Segni come si formino le qualità estrinseche. n. 3.
Infermità preuenerfi dalle cose sognate. n. 4.
Il sogno ora ci mostra le cose apertamente, ora per figura. n. 5.
Vedi i particolari al num. 6.

Delle cagioni estrinseche del sogno.

Cap. XXI.

Abbiamo detto, che le cagioni del sogno possono essere ò intrinseche, ò estrinseche: e fin ad ora si è trattato delle cagioni intrinseche: resta ora, che si dica qualche cosa delle cagioni estrinseche: le quali possono essere corporali, ò spirituali. Le corporali sono il freddo, il caldo, l'umido, e'l secco, dalle quali il corpo piglia le sue impressioni, e la qualità appresa le rappresenta a sensi: i quali le portano all'intelletto, e dall'intelletto vengono formati fantasmi.

3 mi conforme alla detta qualità. E per questo molte infermità si potranno preue-
 4 dere dalle cose sognate. Ma è ben d'auuertire, che si come vegghiando molte
 cose diciamo puramente, altre sotto metafora, o similitudine, così interuiene
 nel sogno, perche alcuna volta il sogno ci mostra le cose nella sua propria forma,
 altra volta per metafora, o similitudine, le quali anno bisogno d'interpretazio-
 5 ne, come si è detto di sopra ad altro proposito. Delle prime sarebbe come se so-
 gnassimo d'auere vna gran febbre, dobbiamo temere, che non ci venga, poiche
 6 gli vmori sono disposti a cagionarla. Per similitudine, come se vno sognasse,
 che abbruciasse la terra, si veggono gli vmori accesi atti a generar febbre. Se
 vno sogna d'esser languido, deue temere di paralisia. Se sogna, che vna gam-
 ba gli sia diuentata pietra, segno è che vi cala vmor freddo da dare in gotta,
 o paralisia. Se sogna gran pioggia, guardisi da flussione di catarro. E que-
 ste cose si scuoprono più facilmente dormendo, che vegghiando, mentre l'ani-
 ma non è alterata da sensi, ne occupata nelle loro operazioni per quello s'è det-
 to di sopra.

S O M M A R I O.

Quali siano le cagioni Spirituali. n. 1.

Che cosa ci riuelino Dio, e l'Angelo. n. 2.

Che cosa ci suggerisca il Demonio. n. 3.

Come dobbiamo conoscere i sogni, che vengono da Dio, e dall'Angelo da quelli
 del Demonio.

Delle cagioni Spirituali de sogni.

Cap. XXII.

1 **L**E cagioni spirituali, o metafisiche sono ò da Dio, ò dall'Angelo, ò dal De-
 2 monio. Dio, e l'Angelo riuelano quelle cose, che sono expedienti per la sa-
 3 lute nostra, ò de gl'altri. Il Demonio suggerisce quelle illusioni, che tendono alla
 4 rouina, e perdizione dell'anime nostre, & al precipizio d'altri. E per ciò è ne-
 cessario esser molto prudente nel far riflessione sopra de sogni; perche è pericolo
 grandissimo, che il Diauolo c'inganni. Danno i Dottori sacri, oltre agli altri
 questo auuiso, per conoscere, se dall'Angelo, o dal Demonio deriuì il sogno: che
 sogno deriuerà dall'Angelo, al primo arriuo ci perturberà: ma ci lascerà poi tut-
 ti consolati. Ma all'incontro il Diauolo pare, che nel suo arriuo ci alletti: ma
 subito, che il nemico, & insidiatore è riconosciuto dall'anima la stessa si pertur-
 ba, e così restiamo con trouaglio grandissimo.

Sogni sono o cagione, o segni, o accidenti. n. 1.

Che cosa siano segni. n. 2.

Che cosa siano cagioni. n. 3.

Che cosa siano accidenti. n. 4.

De sogni quanto al preuedere, ò conoscere
il significato loro.
Cap. XXIII.

SONO i sogni, quanto all'auer riguardo alle cose future, o segni, o cagioni, o accidenti. Segni sono quando per la varietà, ò qualità de sogni ci si mostra l'umor peccante, di che a bastanza del Capitolo precedente: e ne fa vna lunga raccolta Abubetro Rhaza dicendo. Somniorum preterea significationes prædictis multoties admiscerisolent, cum aliquis in somnio pluuias multoties videt, & mare, & fluuios, multa in eius corpore humiditas adesse significatur. Ignis vero, & fulgura, ac lites cum aliquis frequenter in somnijs aspicit, bilis, rubea in illis abundare monstratur. Colores autem rubeos, & tinctos, ac nuptias, ac cibaria dulcia, & ventosas, atq; fluxum sanguinis, & phlebotomiam. Si aliquis somniauerit, quod sanguinis multitudo sit declaratur. Cumque multa fusco colore tincta, atque nigredinem, & timores, & pavores in somno aliquis aspicit, bilis nigræ operatio significatur. Et cum aliquis in somno videt se manere quasi in loco niuis, vel frigido, quo læditur, frigoris significatur victotia. His autem contraria, si visa fuerint, contrariæ erunt significationes. Et si aliquis videt se quasi in balneo, vel in Sole, vel quasi canicularibus exponatur diebus, vel igne, excessus significatur caliditatis. Et cum aliquis somniauerit se quasi volare, & inuadere sicut accipiter, & capere, siccitatis demonstratur excessus, atq; humorum leuitas, & subtilitas. Si quis etiam se quasi ab aliquo grauari somniat, repletionem laborare ostenditur. Quicumq; etiam se per loca quasi canosa incedere videt fœtidum habetia odorem, putridos in corpore demonstrantur habeti humores. His vero contraria, contrariam habent significationem. Qui autem in somnijs videt, quod quasi incedat per hortos, bonum habentes odorem, suorum significatur equalitas humorum, & quod a putredine valde sunt temoti. Per loca vero quasi angusta, & per foramina si quis se ambulare conspicit, instrumenta anhelitus

De reme-
dic. l. 2. c.
24.

O gra-

grauem pati ægritudinem demonstrantur, quæ ipsum tantam æris quantitatem attrahere vetat, quanta est ei necessaria.

Le cagioni sono come quando nel sogno ci si mostra il modo d'eseguire qualche nostro pensiero, che vegghiando non l'auenamo ritrouato. Accidenti, come il sognar di mangiare, rispetto al bisogno del cibo, o del bere per la sete, il che perché succeda pur frequente a fabbricanti, a quali per grande arsione appariscono in sogno quanti mai furon fonti a notizia loro.

S O M M A R I O.

Visioni materiali, ò intellettuali, n. 1.

Dio parlò a Moisè molto liberamente, n. 2.

Visioni di cose materiali, n. 3.

O di cosa rappresentanti lo stesso Dio, n. 4.

Visioni nel sogno, n. 5.

Visioni estatiche, n. 6.

Esempi notabili d'alcune visioni in sogno, n. 7.

Visioni vegghiando in due modi, n. 8.

Visioni Angeliche, della B. Verg. di Christo ad alcuni S. Vomini, n. 9.

Visioni del Demonio, n. 10.

Delle Visioni.

Cap. XXIV.

A vendo trattato de sogni pare, che successiuamente debba dirsi alcuna cosa delle visioni, ma per esser materia più curiosa, che utile confonderò con essa gl'oracoli, e le rivelazioni. La visione dunque o sarà materiale, o intellettuale. Intellettuale è come il dono della Profezia quando Iddio riuela ad alcuno suo seruo le cose future contingenti senz'alcun velo, come auueniu a Mosè, il quale sentiamo, che risolutamente parlaua al popolo dicendo. Hæc dicit Dominus. E si legge nella sacra Genesi, che parlaua con Dio a faccia, a faccia E questa casca sotto spezie, che sopra abbiamo chiamata.

Teorematia Materiale, come l'Olla di Ieremia, gli animali d'Ezecchielle, & alire simili. O vero per alcuna persona rappresentante, come Oia a Giuda Macabeo, ò come Esaia, che Vidit Dominum sedentem. E così un vecchio rappresentante Dio.

Ma bisogna bene auuertire, che le visioni non solo si dicono quelle, che vengono in sogno come le sopradette, ma anora vegliando, & alcuna volta fra'l sonno, e la vigilia, alcuna volta ne vegliando, ne dormendo, ma fra viuì e morti come sono l'Eslasi. Veggiamo ordinatamente di ciascuna, che con l'esempio saranno chia-

chiare. Dormendo n' adduce memorando esempio a Cicerone di dua amici d' Arcadia i quali facendo viaggio insieme, peruenuti a Megara, vno di loro andò a dormire in vn albergo, e l' altro in vn Osteria. A quello, che era a dormire nell' Albergo apparue in sogno l' amico ch' era nell' Osteria, il quale lo pregaua; che l' aiutasse, perche l' Oste s' apparecchiava per ammazzarlo. Di li a poco ritornò a pregarlo, che poiche non l' auera soccorso viuo, almeno non lo lasciasse senza vendetta, perche l' Oste l' auera ammazzato, e sotteratolo nella stalla sotto il litame. La mattina lenatosi l' amico, e trouato alla porta della stalla vn bifolco, e domandandoli, che cosa era nella stalla, si messe a scoprire il litame, doue trouò l' amico morto iui sotterrato. Fuggì tutto sbigottito il bifolco, e l' Oste fu preso, e pagò le debite pene. E si come in questo delinquente si compiacq; Dio di mostrare l' affetto della sua giustizia nel punire questo scellerato, così volle mostrare, che non lascia alcun bene senza il suo premio, nella persona di Simonide; il quale auendo per pietà dato sepoltura ad vn cadauero trouato alla Campagna, douendo esso la mattina segnente montare in vna naue, la notte nel sonno gli apparue l' imagine del medesimo Vomo morto, e l' auertì, che non salisse in quella Naue, perche doueua far naufragio; credette Simonide, e non volse salire nella naue; la quale dipoi hauendo fatto naufragio, tutti quelli, che vi erano dentro perirono.

Vegliando; e queste ò sono volontarie dell' vomo, o mandate da Dio, o dal Demonio. Le volontarie si rappresentano solo al nostro intelletto; Come se io volessi ridurre a memoria la Città di Roma, il mio pensiero v' a figurando il sito, le mura, le Chiese, fabbriche, Guglie, & altre cose.

O pure visibilmente come quando Dio fece vedere a Ieremia la catena, i tre Angeli Loth, l' Angelo a Tobbia, a Manuè, ad Elia, à Daniello, a Santa Francesca Romana Et in Daniello.

Vir vnus vestitus lineis, & renes eius accincti auro obrizo, & corpus eius quasi Chrysolitus, & facies eius velut species fulguris, & oculi eius vt lampas ardēs, & brachia eius, & quę deorsum sūt vsq; ad pedes quasi species eris candentis, & vox sermonum eius vt vox multitudinis dixit, Daniel vir desideriorum intellige verba, quę ego loquor ad te, & sta in gradu tuo. Nunc enim sum missus ad te: veni autem, vt docerem te, quę ventura sunt populo tuo in nouissimis diebus. E nel nouo Testamento S. Giuseppe era guidato dal Angelo Gabrielle: S. Pietro auera vn' Angelo, il quale non solo teneua conto della sua persona, ma ancora de suoi amici, & a loro si rendeuà visibile, e conosciuto per Angelo. Dall' Angelo furon mostrate à San Giouanni le misteriose visioni dell' Apocalisse. Santa Cecilia vedeua, e trattaua familiarmente con l' Angelo suo Custode. Dall' Angelo fu S. Agnes custodita, e difesa, sì che non potè nel postribolo essere violata; Et infiniti altri Santi sono stati favoriti dalla visione Angelica, e d' altri Santi; anzi della Beatissima Vergine, e dell' istesso saluator nostro Giesù Christo. Alcune volte le visioni sono anco cagionate dal Demonio, sì come apparue a Christo Re-

dentor nel deserto, & in altri luoghi a S. Antonio, & a molti altri Santi. Et a Bruto dicendoli, che era il suo cattivo genio, e giornalmente a questi Negromanti, Incantatori, e Streghe.

Ne dormendo, ne vegliando, ma tra'l sonno, e la vigilia, come di se stesso narra S. Ambr. dicendo. Cum Dominus dedisset mihi vt ieiunantium, & orantium participem ne facerat, ita me somnus aggressus est, vt nec vigilas apertas, nec dormiens integrè videretur; apertis tamen oculis vidi duos Iuvenes ephæbos vestibus candidissimis. hoc est collobio, & pallio indutos, Hi enim Geruasius, & Protasius erant passi pro Christi nomine. E segue lungamente raccontando la sua visione. Il medesimo auuenne a Luciano Prete, quando gl'apparue Gamalielle, e gli mostrò il luogo doue era il suo corpo de' suoi figliuoli, e di S. Stefano protomartire. Ne dormendo, ne vegliando, anzi fra viui, e morti, come auuenne a S. Paolo nel suo ratto, del quale egli stesso dice. Siue in corpore, siue extra corpus nescio, Deus scit. Tali sono tutte le visioni Estatiche: dalle quali infiniti Santi sono stati fatti degni.

S O M M A R I O.

Mentre i sogni derivano da tante cagioni, vanità sarebbe a creder loro. n. 1.

Molti sogni solo da' Serui di Dio potersi interpretare. n. 2.

Chi vuole interpretare i sogni, i quali non derivano da cagioni naturali, s'inganna num. 3.

Non seppero i Sauij di Feraone interpretare il sogno del Rè. n. 4.

Opinione di Temistio intorno al sogno. n. 5.

Teneuano i gentili, che ne' sogni vi fosse vna spezie di diuinità. n. 6.

Compendio di quanto s'è detto de' sogni. n. 7.

Non douersi dar fede a Sogni,

Cap. XXV.

Potendo dunque i sogni derivare da tante cagioni, error esset (come dice il Gaetano) contra omnem rationem effectum potentem prouenire a pluribus causis, pro certo ab vna earum expectare. Onde dice l'Ecclesiastico. Multos errare fecerunt somnia. Et à queste vanità de sogni alludendo Giulio Cesare Scaligero in vn suo Enimma sopra'l sonno così scrisse.

Quæ tollit, statuit: quæ excludit, claudit in imo:

Inque labore quies, inque quiete labor.

Utque illum sensus tenuem non percipit vllus,

Sic etiam sensu percipit ille nihil.

Plurima capta vehit secum, sed quando sororem

Ille vehit, nil post amplius ille vehit.

E per questo molti sogni saranno vanità, ò saranno tali, che solo da gran serui di Dio potranno essere interpretati, come fu il sogno di Nabucdonosor, al quale risposero i suoi Satrapi. Sermo, quem tu quæris, Rex grauius est neque reperietur quisquam, qui iudicet illud in conspectu Regis, exceptis Dijs quorum non est cum hominibus conuersatio. E Platone. Maiora ijs, quæ humana mens consequi potest, scit Deus, & qui Dei sunt amici. Et il Baricelli, Non omnibus somniorum diuinatione concessa videtur. Qui enim somnia proprio ingenio diuinare intendunt (dempta somniorum interpretatione, quæ a causis naturalibus innascitur: quorum præfagium ad medicos pertinet, aut cæcutiunt, aut delirant, aut Dæmonum fallacijs inuoluuntur. E veggiamo, che i Maghi di Faraone non seppero interpretare il sogno del Re loro. Ne segue dunque che comunemente parlando, sia il dar fede a sogni grandissima vanità; Non ostante che dica Temistio.

Hors. Gen.

cap. 8.

c. 31. v. 2.

Diuinationem in somnio esse aliquam, neque pertinaciter resistendum, neque temere assentiendum. Dicendo *Isaia*. Nunquid populus à Deo suo requireret visionem? Più chiaramente lo dice *Siracide*. Vana spes & mendacium viro insensato, & somnia extollunt imprudentem. Quasi qui apprehendit umbram, & sequitur ventum, sic, & qui attendit ad visa mendacia. *E Tibullo.*

Somnia fallaci ludunt temeraria nocte,

Et pauidas mentes vana timere iubent.

Più diffusamente mostra Ausonio la vanità de sogni, con descriuere la verità di essi, e le cose sproporzionate, che si sognano tal' ora come di camminare per mare, di volare per l'aria, & altre cose infinite, che mai non s'erano pensate, con questi versi, che sono molti; ma li registrerò, poiche fanno molto al nostro proposito.

Quadrupedum, volucrum, vel cum terrena marinis,

Monstra admiscerunt: donec purgantibus Euris

Diffusæ liquidum tenuerunt in æra nubes.

Nunc fora, nunc lites, lati modo pompe Theatri,

Visitur, & turmas Equitum, cædesque latronum

Perpetior: lacerat nostros fera bellua vultus.

Aut in sanguinea gladio grassamur arena,

Per mare nauisragum gradior pede: & freta cursu

Transilio: & suaditis volito super æra pennis.

In fandas etiam veneres, incestaque noctis

Dedecora, & tragicos patimur per somnia carus.

Perfugium tamen est, quoties portenta soporum

Soluit rupta pudore quies; & imagine fæda

Libera mens vigilat: totum benè conscia lectum

Per tractat secura manus: probrosa recedit
 Culpa thori: & profugi minuiscunt crimina somnij.
 Cerno triumphantes inter me plaudere rursus
 Inter captiuos trahor exarmatus Alanos.
 Templâ Deum, sacrasque, fores, platiaque aurea
 Specto: & Sarranno videar discumbere in ostro;
 Et mox fumosis conuiuia accumbo popinis.
 Diuinum perhibent vatem sub frondibus vlmij
 Vana ignauarum simulachra locasse soporum,
 Et geminas numero portas, quæ fornice eburno
 Semper fallaces glomerat super aera formas.

E poco appresso

Ite per obliquos Coeli mala somnia mundos
 In requieta vagi, quâ diffiant nubila nimbi
 Lunares habitare polos: quid nostra subitis
 Limina, & angusti tenebrosa cubilia tecti?

Vn compendio di quello si è detto fu spiegato in Poema tragico; che per esser ristretto in pochi versi, lo registrerò, potendo seruire per vna rammemoratione di quanto fin'hora s'è detto.

Del cibo e'l sogno, e del vin'figlio, e spesso
 E del digiuno, e del humor peccante,
 Tal'hor illusion, tal'hor' effetto,
 Che con la notte nasce, e co'l dì more,
 E con l'ombra l'effetto, e'l sogno sgombra;
 Ond'è qual sogno van'ehi al sogno crede:
 E più credendo che sognando sogna.
 Pur' d'asprezzar' non è, se alcun' ne mandi
 Pria che Vener' dischiuda al dì nascente
 Preuia dell'Alba l'indorate porte
 Del Ciel' smorzando con la nuoua luce
 I già languidi lumi, acciò ne scopra,
 E ne riueli Dio riposti arcani;
 Mentre l'anima men'è del corpo onusta,
 Ne fantasma stimo io ne vano stimo
 Signor' il tuo, ma vision' diuina,
 Riuelazione, oracolo celeste,
 Raggio, che l'anima illuminata auuiua.

Anuertasi in questo caso, che se bene il Sacerdote di Fede straniera giudica il sogno derivare da Dio, non è merauiglia, poiche le cose mostrate nel sogno mostrauano le pene del vizio, & il premio della virtù, cosa, che non suol fare il Demonio.

S O M M A R I O .

Se nel sogno si ammonirà il sognante, che fugga qualche vizio, sarà segno che deriui da Dio. n. 1.

Se si rappresenteranno cose oscene, deriuera dal Diauolo. n. 2.

Se da principio il sogno ci turba, poi lassa consolati, deriuera da Dio. n. 3.

Se da principio il sogno ci alletta deriuera dal Diauolo. n. 4.

Come si possa conoscere , se il Sogno deriui da Dio, o dal Demonio.

Cap. XXVI.

DI sopra si è detto, che oltre alle cose naturali può il sogno deriuare, ò da Dio, ò dal Diauolo. Per conoscer dunque se dall'vno, ò dall'altro deriui, si può conietturare da due cose; la prima dulla materia del sogno; l'altra dal modo. Quanto alla prima, se il sogno ci auuertirà di qualche pericolo imminente, ò che fuggiamo qualche peccato, ò ci persuada ad opere buone, si potrà facilmente conietturare, che sia da Dio, ma questo giudizio si dee fare con molta vmiltà di cuore; perche molte volte l'astuto Serpente per ingannarci si trasfigura in Angelo di luce, ò perche molto ci promettiamo, dell'nostra santità, e ci reputiamo degni delle diuine visioni, si come al tempo di San Francesco auena ingannato vn pouero Frate, parlandoli il Demonio da vna imagine del Crocifisso: il che per diuina misericordia fu da Dio al Padre S. Francesco riuclato: E così risanato il Frate della presunzione, che auena concepita della sua Santità, che si conuertiu in vna vana superbia. O vero perche molto ci promettiamo di noi stessi, ne cerchiamo di fuggire l'occasione de' peccati, acciò più facilmente ci faccia peccare.

Ma se nel sogno si rappresentano cose oscene, ò prouocatorie a diuersi peccati, si potrà credere, che questi siano fantasmi formati nella mente per opera del Diauolo.

Insegnano i Teologi vn'altra regola per conoscere, se il sogno sia riuelatione Diuina, ò suggestione diabolica; Et è questa, che la vista Diuina, ò Angelica da principio perturba, così operando la nouità della cosa; mà poi conoscendo l'anima l'amico suo, ne piglia consolazione. All'incontro il Demonio nell'arriuato suo ci alletta; mà riconoscendo l'anima il suo nemico, si perturba, e trauaglia.

Superstizioni illecite. n. 1.

Quali siano le Superstizioni offeruate ne' sogni. n. 2.

Arte delle Ruffiane. n. 3.

Opinione della Gentilità intorno al lauro. n. 4.

Lauro consacrato ad Apollo. n. 5.

Superstizioni nel Sogno sempre illecite.

Cap. XXVII.

- 1** Sarà illecita ogni offeruazione, che si farà de' sogni sotto alcuna superstizio-
2 ne come d'Orazione di Santa Elena, d'iuocazione d'Angeli bianchi, & Angeli neri, metter sotto il capezzale penne delle ali dell'aquila, ò dell'altri uccelli, erbe, massimamente colte sotto qualche giorno, ò ora particolare, ò da fanciulla vergine, ò con dire alcune parole, ò colte sbarbate con le mani, non tagliate, auanti la leuata del Sole, ò carte con caratteri, ò parole non intelligibili, ò con altre simili pazzie innumerabili, che usano, e vanno ritrouando le Donne, e particolarmente le meretrici, ruffiane, ò streghe, che le danno ad intendere alle semplici donnicciuole cauando di mano or' vna cosa, or' vn'altra. E particolarmente quando vogliono far capitar male vna fanciulla le fanno fare dette superstizioni per indouinare. se il tale la piglierà per moglie, e vanno elle medesime ad interpretar loro i sogni: & ogni cosa, che sia seguita, gli dicono, che significa il matrimonio: e così inducono quella poueretta sotto quella speranza, a far copia di se à quel giouanaccio: il quale dopo essersi cauato il suo capriccio, la lascia, e spesse volte grauida; e così è necessitata di pigliar per marito il Bordello a procurare di fare aborto, e qualcheduna ancora per timore de' suoi, ò per vergogna, e disperatione, à gettarsi in vn pozzo, per perdere in vn tēpo il corpo, l'onore, e l'anima, e mandar male insieme la creatura, che nel ventre auca. Teneua l'antica gentilità, che il Lauro fosse fatidico, e per ciò l'usauano i Sacerdoti, e le Sibille, quando voleuano predire alcuna cosa, che perciò l'auenano consacrato ad Appollo. Onde Lucrezio dice.

lib. 1. l. 6.

- Nec res vlla magis, quam Phæbi Delphica laurus,
 Onde da Poeti fu finto, che fosse vna Ninfà amata da Apollo, e che seguitata
5 da lui, fosse dal fiume Penèo conuertita in Lauro, e che Febo allora se lo eleggesse per suo; Onde Ouidio così cantò.

l. 1. meth.

Cui Deus, At quoniam coniux mea non potes esse,
 Arbor eris certè, dixit, mea: semper habebunt
 Te coma, te citharæ, te nostræ laure pharetræ.

E da queste faule, e vanità de Gentili ebbe origine quella vulgare opinione, che mettendo il Lauro sotto il capezzale, dormendoui sopra vedrà sogni veri. Questa opinione de Gentili seguitando l'Alciato disse.

Emb. 210.

,, Prescia venturæ Laurus fert signa salutis;
Subdita puluillo somnia vera facit.

Non creda però alcuno, che questo sì gran letterato credesse queste vanità: ma lo disse secondo l'opinione di Antifone, e di Filocoro ne' loro Trattati de somniorum interpretatione, e di Artemone, e di Serapione Ascalonita, i quali furon a que' tempi, che il Diauolo andaua molto familiarmente scherzando col genere umano.

Mà poiche la vera luce scendendo dal Cielo, scacciò le tenebre della infedeltà dalla terra, si sono scoperti i maliziosi inganni del Principe delle tenebre. Però noi illuminati dal raggio della vera fede, dobbiamo ribattere tutte quelle cose, che non anno virtù diuina, o naturale, venendo in conseguenza, o che non abbiano alcuna virtù, o che l'abbiano diabolica, ne il Diauolo vel applica, se non per ingannarci.

S O M M A R I O.

- Futuro necessario il Diauolo lo può sapere, n. 1.
- Futuro contingente altro è naturale, altro dependente dalle azione umane, n. 2.
- Naturale contingente può sapere il Diauolo per iscienza, e per pratica meglio dell'uomo, n. 3.
- Azioni umane può giudicarle dalle conietture, n. 4.
- Nel giudizio il Demonio può ingannarsi, n. 5.
- Arte del Demonio nelle risposte per non apparir mendace, n. 6.
- Astuzia de' Sacerdoti di Bel scoperta da Danielle, n. 7.
- Idoli dell'Egitto rouinati, n. 8.
- Risposta dell'Oracolo, e come le risposte del Demonio cessorno alla venuta di Cristo, num. 9.
- Da quali cose possa il Diauolo conoscere, e conietturare la volontà dell'uomo, e le cose future, n. 10.
- Il Demonio conosce più perfettamente le cagioni naturali degl'Elementi, e gli uomini peccanti nell'uomo, che non fa l'uomo stesso, n. 11.

Se il Diauolo possa sapere il futuro.

Cap. XXVIII.

DAlle cose predette potrebbe nascere vn dubbio, se il Demonio, come di natura Angelica creato, possa di certezza sapere le cose future contingenti.

In-

cap. 28.

sup. 20.

Intorno a che è necessario premettere, che all' Angelo furono date due cognizioni; la prima detta da Teologi mattutina; la seconda vespertina. La mattutina è quella, che l' Angelo apprende nella visione di Dio: e di questa per sua colpa n'è priuo il Demonio: Dicendo Ezechielle. Eleuatum est cor tuum in decore tuo Perdidisti sapientiam tuam in decore tuo in tetram proiecisti te in multitudine iniquitatum tuarum polluisti sanctificationem tuam. La vespertina è quella, che l' Angelo ha delle spezie, non come sono nella essenzadi Dio, ma come sono in se stesse. Dee bene auuertirsi, che l' Angelo non haurit scientiam à rebus, come facciamo noi che tutta la scienza pigliamo da gl' oggetti, che si rappresentano a noi, e discorrendo con la parte ragionevole venghiamo à concludere ò questa, ò quella cosa esser tale. Mà gli Angeli conoscono le cose mediante quelle spezie di esse, che Dio hà concreate nelle menti loro. E perche vogliono i sacri Teologi, che gli Angeli supremi con manco spezie intendano meglio, che non fanno gli Angeli inferiori, auendo l' intelletto più eleuato: si come con più facilità apprenderà vna cosa vn' uomo dotto, e di sublime ingegno, che non sarà dotato di quella perspicacità. E perche quanto vna cosa è più perfetta, più s'assomiglia a Dio, partecipando più dell' sua diuinità, ne segue, che i celesti spiriti quanto più sono di eccellenza, e di perfezione adornati, tanto più partecipano dell' essenza di Dio: e per ciò intenderanno con manco spezie gl' Angeli superiori, che gl' inferiori. E di qui si caua, che il Demonio, e bene i doni naturali non gli furon' tolti, quando fù scacciato dalla faccia di Dio, gli furono nondimeno grandemente oscurati, essendosi tanto allontanato da Dio, e degl' Angeli per ministero de quali poteua intendere; Dicendo nella sua diuina Ierarchia Dionisio. Angeli secundæ Hierarchiæ illuminantur per Angelos primæ Hierarchiæ. Quanto dunque è la lontananza non solo del luogo, ma della colpa, tanto è maggiore la cecità del Demonio; e si come in Cielo gli Angeli sono in diuersi gradi collocati, così fra gl' Angeli reprobi vi si troua alcun' ordine, che lo porta seco la natura, & vn certo comune consenso della volontà di nuocere a gl' uomini. E se bene Iob dice, che nullus sit ordo, sed sempiternus horror in habitat: tuttauia non si può negare, che anco fra i demoni non vi siano di natura più perspicace, e degl' altri più ottusi, e rozzi, come sperimentano quelli, che sono pratici nelli Esortismi. E la ragione è in pronto; perche essendo gli Angeli stati creati di diuersi ordini, e superiori, & inferiori; e di tutti gl' ordini essendosene ribellati è ancora necessario, che fra i demoni vi sia questa distinzione. Et io mi ricordo essere stato presente ad vn' Esortismo fatto ad vna seruigiale del Monastero di S. Fine di S. Gimignano: la quale auendo più legioni di Spiriti adosso, dopo che furono ridotti all' obbedienza, l' Esortista domandò a quei demoni, quale era il più vile, che fosse fra loro; Et essi gli dissero, ch' era il Bardella: allora l' Esortista costituì il Bardella capo, e prencipe sopra tutti loro a maggior loro confusione; Et il Bardella di poi comandaua a tutti secondo, che dall' Esortista gl' era ordinato. Le quali

coſe premefſe per venire alla propoſta difficoltà è neceſſario diſtinguere: perche
come ſi è detto, alcune coſe naſcono, e ſuccedono neceſſariamente, e queſte ca-
ſcando ſotto certe regole conoſciute ancora dall'vomo, non hà dubbio, che il de-
monio le può ſapere: e di queſte ora non ſe ne tratta. Ma cerchiamo ora del fu-
turo contingente: e queſto ancora può dependere ò dalle cagioni naturali, ò dalle
azioni dell'vomo. Quanto a quello, che depende dalle coſe naturali, certa coſa
è che ſi come l'vomo per l'elevazione de vapori preuede la futura pioggia; per lo
ſcherzare de Delfini nel mare, preuede il Nocchiero la futura tempeſta: E da
altre coſe naturali pronoſtica il futuro, come ſi vede per queſti verſi regiſtrati da
Cicerone nel ſuo primo libro de diuinatione.

Atque etiam ventos præmonſtrat ſæpè futuros
Inflatum mare, cum ſubito, penitusque tumefcit:
Saxaque caua falis niueo ſpumata liquore
Triftificas certant Neptunno reddere voces:
Aut denſus ſtridor, cum celſo euertice montis
Ortus adagueſcit ſcopulorum ſæpe repulſu.

E ſegue poco appreſſo,

Canax fulix itidem fugiens egurgite ponti
Nuntiat horribiles, clamans inſtare, procellas,
Haud modicos tremulo fundens è gutturæ cantus;
Sæpe etiam pertriſte canit de pectore carmen,
Et matutinis Acredula vocibus inſtat,
Vocibus inſtat, & affiduas iacit ore querelas.
Cum primum gelidos rores aurora remittit,
Fuſcaque nonnunquam curſans per littora, Cornix
Demerſit caput, & fluctum ceruice recepit.

*Le quali coſe conſiſtendo più nelle offeruazioni, che nelle ragioni, ſoggiu-
gne.*

Non quero cur, quoniam quid eueniat intelligo.

E di queſti ſegni molti u' aduce Vergilio nella ſua Georgica, doue ſi moſtra non
meno accurato Filoſofo, che Poeta egregio. E poiche queſte coſe conſiſtono nel-
la ſcienza delle coſe naturali, e nelle offeruazioni, & eſperienza fatta di molto
tempo, nelle quali coſe il demonio molto preuale all'vomo, ne ſegue, che mol-
to meglio lo ſappia, e lo poſſa conietturare, che non può far l'vomo. E ſe dalle
ragioni, che ſi cauano dalle Meteore, anno ſaputo gli uomini render conto di tan-
ti effetti della Natura, e delle cagioni, dalle quali dependono, molto meglio lo
può fare il demonio con la ſcienza e perſpicacità del ſuo intelletto, aggiuntoui
l'eſperienza, che ha dalla creazione del mondo, fino al dì d' hoggi: e della qua-
le dice S. Agoſtino de Diuinatione. Accessit etiam Dæmonibus per tam
longum tempus, quo eorum vita protenditur, rerum longè maior
experientia quam poteſt hominibus propter breuitatem vitæ pro-
eu.

uenire. Per has efficacias, quas aerei corporis natura fortita est, non solum multa futura prædicunt Dæmones, verum etiam multa mira faciunt, quæ quoniam Homines dicere, & facere non possunt, eos dignos quidam, quibus seruiant, & quibus diuinos honores ferant, arbitrantur: ingistante maximè vitio curiositatis propter amorem felicitatis falsæ, atque terrenæ, & excellentiæ temporalis.

- 4 *Alcuna volta può il Demonio sapere qualche cosa per riuelazione fattali dagli Angeli per diuina permissione per fini noti alla diuina prouidenza imperscrutabile all'intelletto umano. Può ancora conoscere o giudicare per conietture l'azioni future umane contingenti, o le presenti lontane: ma con questa distinzione, che le presenti lontane le può sapere di certezza, anco in luogo remotissimo per la velocità, con la quale può il Demonio essere in quel luogo: non altrimenti, che la mente nostra può ora rappresentarsi Parigi, ora Constantinopoli, ora il Cairo: ma con questa differenza, che doue la mente nostra va con la reminiscenza, o ramemorazione delle cose vedute, e conosciute, o con l'immaginazione delle cose possibili, o verisimili, o udite da altri, o presunte da noi; Il Demonio, che non soggiace a luogo, & iui solamente fidice essere doue opera: per questo con molta facilità, e maggiore gli possono esser note le cose presenti quanto al tempo in qualunque luogo si trouino dicendo Celio Rodigino. Velocitatem sæpe in illis diuinitatis loco censeris; Quoniam omnis spiritus ales est. proinde momento vbique sunt. Ma quanto alle cose future contingenti dell'uomo, non può saperle di certezza.*

*lett. ant. l.
2. c. 10.*

Si legge nella vita di Pacomio, che apparitoli il Demonio in forma di Donna per tentarlo: e conosciuto dal Santo Padre, che quello era il Demonio, fece seco vn lungo Dialogo: e restando il Dianolo vinto, confessò che non la poteua con esso Pacomio, ne con Teodoro, i quali teneuano gl'altri bene edificati nel Signore. Ma che sarebbe venuto tempo, che a modo suo auerebbe trescato, e tripudiato fra quei Monaci; Et il Priore domandandoli come poteua saper queste cose poichè il futuro era riposto nel seno di Dio: gli confessò ingenuamente il Demonio, che non poteua di certezza sapere il futuro, ma che lo poteua preuvedere, e giudicare per conietture, dicendoli. Ex præcedentibus quæ sunt ventura considero. Omnis enim rei principium processu temporis ad constitutum tendit augmentum: deinde ad detrimentum deuergit. Sic ergo, & in hac diuina conijeio, quæ inter initia sua cœlesti roborata præsidio, signis, & prodigijs, varijsque virtutibus creuit. Cum igitur senescere cæperit a proprijs minuetur in clementis, aut temporis diuturnitate lassescens, aut negligentia torpore deficiens: tunc aduersus huiusmodi potero preualere. Onde Porfirio riferito da Celio Rodigino nel luogo prelegato dice. Sciendum Deos quoque sæpe mentiri; num explorata, certa que futurorum perspicientia, non hominibus tortuosa modo, sed & Dijs ipsis incertissima, plurimisque referta.

am-

ambagibus est. *E per questo per lo più non soleuano gl' Oracoli rispondere: ma con certe inuentioni, ò di foglie, ò di dadi, ò dagl' intestini degli animali sacrificati, raccoglieno quello, che potessero giudicare, ò di male, ò di bene: dicendo Vergilio nel sesto, che Enea pregò la Sibilla, che non commettesse la risposta alle foglie: ma ella stessa gli rispondesse.* 6

folijs tantum ne carmina manda,
Ne turbata volent rapidis ludibria venti;
Ipsa canas oro

Et il Tomei dice

Buraicus est amnis iuxta mare non procul a Bura Achaia: quoddam oppidum fluens; iuxta hunc Hercules fuerat phanum futurorum predictionibus in primis celebre: erat autem Oraculum ex talis, & abaco constitutum, hoc maximè modo. Consultus quisque Deo in primis supplicabat, qui plurimi ex hostiarum ossibus confecti illic passim reperiebantur. Talorum posthac situm, variasq; inter se figuras obseruans, quid nam eæ, vel illæ predicare vellent: ex abaco postea illa scriptum, notatum; clarè lectigabant. *delli quali Oracoli ridendosi Cicerone, così scrisse.* O Sanctæ Apol. qui vmbilicum terrarum certum obsides, vnde superstitiosa primum euasit vos fera; Tuis enim oraculis Crisippus totum volumen impleuit, partim falsis, vt ego opinor, partim casu veris vt sit in omni oratione sepissime, partim flexiloquis, & obscuris, vt interpretens egat Interprete: & fors ipsa referenda sit ad sorores. *Vediamo con quanta ambiguità rispondeuano gl' Oracoli al tempo de Gentili per non apparir bugiardi, e non perdere il credito, & i sacerdoti l'utile; i quali nascosi in luoghi secreti, a nome degl' oracoli dauano i responsi; come nel luogo sopradetto: dice il Rodigino.* Oracula non ab Dijs, non a Demonibus instituta, vel propagata, sed a vaftris quibusdam quæstuarijs initio inchoata: in quâ sententiam celeberrimi è Græcorum sapientibus iere pedibus Peripatetici. *E poco appresso.*

Mox ad hoc destinati in aditis obscurioribus, aut speluncis illatebrati, venientibus responsa dabant.

Fraude simile usata dai Sacerdoti di bel, scoperta al c. 14 della sua Istoria da Danielle, il quale con poca cenere sanò la voracissima ingordigia di quel colosso. Alle quali risposte bugiarde pose fine l'eterna, & infallibile verità, venendo in terra; poiche passando per l'Egitto rouinarono le Statue de gl' Idoli, & ammutolirono per tutto il mondo, conforme all' Oracolo di Esaia, c. 2. Et eleuabitur Dominus solus, in die illa projiciet homo Idola argenti sui, & simulacra auri sui, quæ fecerat sibi vt adoraret: & confractas est Beel, contritus est Nabo, & omnes Dij gentium, velut fulgore, verbo Dei tacti, corruerunt. Et Ezech. al c. 6 Ecce ego inducam super vos gladium, & disperdam excelsa vestra, & demoliar aras vestras. 7 8

glo mun.
p. 3. insp.
29.

Chi non vuole altra autorità veggia Catan; Catidoue descrive l'azioni dell'Apostolo Bartolommeo nell'India, doue si offerì a quel Rè di dargli il suo Dio Astarot legato con le catene; Onde alla presenza del Santo gridò il Demonio, che nella statua di Astarot staua. Cessate miseri mihi sacrificia offerre, ne peiora, quam ego, patiamini tormenta, qui catenis igneis religatus sum ab Angelis Iesù Christi, qui Crucifixus est a Iudeis; putantibus eum a morte detineri; Ipse autem Iesus per mortem regiam nostram deuenit; & Princeps mortis dominium nostrum vinxit. Allora quei popoli auendo fatto forza di gettare à terra quella Statua; e non potendo; il Santo Apostolo comandò al Demonio, che la spezzasse: il quale spezzandola, la gettò per terra in molti pezzi; E di molti esempi si fa menzione in detto luogo. Ne abbiamo vn'esempio notabile, mentre desiderando Cesare Augusto di sapere chi gli douea succedere nel Regno fatto all'Oracolo d'Apollo quel gran sacrificio detto Ecatombe, doue si recidenano cento Buoi, non potè ottener risposta; riterò' esso il medesimo Sacrificio per saper la cagione, perche non gli auesse risposto: allora (come scriue Suida nella vita d'Augusto) gli fu risposto dall'Idolo con questi versi.

Me puer hebreus Diuos Deus ipse gubernans
Cedere sede iubet, tristemque redire sub Orcum;
Aris ergo dehinc tacitis abscedite nostris.

l. de Orac.
defic.

Questo medesimo conferma Porfirio con questi versi.
Ablata est Pithij vox haud reuocabilis vlli
Temporibus longis, & iam iam cessat Apollo.
Clauibus oclusis silet

virg 6.
Æneid.

E questo parue, che volesse poetando profetar Vergilio, dicendo.
Huui sin aduentu iam nunc, & calpia regna
Responsis horrent Diuum, & Mœorica tellus.

- 10 Ma se bene il Demonio non può di cerrezza sapere le cose future contingenti, le quali spettano all'vomo, può nondimeno molte cose penetrare da' ragionamenti, e trattati, che fanno gl'vomeni, a lui molto ben noti, dalla preparazione dell'armi, e de' veleni; può molte cose conietturare dagl'vmori peccanti, che conosce ne' corpi nostri, ò interni solleuati, ò esterni immutati, e per molti altri accidenti, i quali quando fossero parimente all'vomo noti, potrebbe le medesime cose preuedere, e predire; questo stesso dice Santo Agostino. Aliquando dispositio nes hominum non solum voce prolata, verum etiam cogitatione conceptas, cum signa quædam in corpore exprimuntur ex animo tanta facilitate perdiscunt. E nel medesimo I rattato dice. Hanc esse naturam Dæmonum, vt aerei corporis sensu, terrenorum corporum sensum facile præcedant, celeritate etiam propter eiusdem aerei corporis superiorem mobilitatem, non solum cursus quorumlibet, hominum, vel ferarum, verum etiam volatus auium incompar-

l. 1. sent.
l. 12. n. 21.

rabiliter vincant. E molte altre ragioni adduce, come possono iui vederfi. E S. Isidoro dice come i Demoni possano sapere alcuna cosa futura contingente, o vero presumerla. Angeli in verbo Dei cognoscunt omnia, antequam in re fiant, & quæ apud homines adhuc futura sunt, Angeli iam reuelante Deo nouerunt. Præuicatorum etiam Angeli sanctitate amissa, non tamen amiserunt viuacem creaturæ Angelisensum; Triplici enim modo præscientiæ acumine vigent, scilicet subtilitate naturæ, experientia temporum, reuelatione superiorum potestatum.

S O M M A R I O.

- Incantesimi fatti dalle Donne per trouare alcuna cosa perduta, n. 1.
 Che cosa sia Lecomanzia, n. 2.
 Che cosa sia Catopromanzia, n. 3.
 Che significhi Cristallomanzia, n. 4.
 Che voglia dire Onycomanzia, n. 5.
 Che cosa vogliono sapere con dette arti, n. 6.
 Anelli fabbricati sotto certe costellazioni detta Dattilomanzia, n. 7.
 Coscinomanzia, n. 8.
 Non possono farsi senza graue offesa di Dio, inuocandosi o espressamente, o tacitamente il Diavolo, n. 9.
 Areomanzia, che cosa importi, n. 10.
 Hidromanzia, che cosa significhi, n. 11.
 Metoposcopia, n. 12.
 Geomanzia quale, n. 13.
 Pedomanzia, Enicomanzia, Cephalomanzia, n. 14.
 Piromanzia come si faccia, n. 15.

Delli inganni del Demonio,

Cap. XXIX.

PResupposte dunque le cose predette, dee sapere il Giudice, che molti sono gl'inganni del Demonio, particolarmente con certe Donnicciuole, le quali debbono seueramente esser punite. Queste sotto pretesto di voler trouare alcuna cosa rubata, o conoscere il ladro, con alcuni Orazioni, & incantesimi, o in vna Conca d'acqua, detta Lecanomanzia, o in vno specchio detta Catopromanzia, o in vn Cristallo detta Cristallomanzia, o in vn' vnghia di Fanciullo ben rasa, & unita, detta Onicomanzia. Da vn Fanciullo fanno fissamente guardare, al quale il Demonio fa apparire alcuna immagine rappresentando alcuna persona: & il Fanciullo, se quella immagine e persona nota, la nomina; Se no, la contra-

trafegna: e per detti contrassegni pensano di venire in cognizione del ladro; O
 8 vero, che cosa faccia alcuna persona affente; O vero con vn Anello fabbricato
 sotto certe costellazioni, e con certi loro incantesimi, che si dice Dattilomanzia;
 O che fanno con vno Staccio detta Coscinomanzia: le quali se bene paiono cose
 9 puerili, non possono essere senza grauissima offesa di Dio: e deono punirsi conse-
 uerissimo gastigo, mentre tacitamente se non espressamente si hà commercio co'l
 10 Diavolo. Areomanzia chiamano l'offeruazioni delle figure apparenti in aria.
 11 Idromanzia, la quale è dannata per il c. Nec mirum 26. quest. 5. che vuol
 significare la diuinazione, che si fa per i segni apparenti nel acqua. Fra l'Idro-
 manzia potrebbe facilmente mettersi quella usanza de Lacedemoni, i quali in
 alcuni giorni solenni soleuano andare ad vna picciola profondissima palude,
 chiamata da loro Acqua di Giunone: nella quale gettauano alcune schiacciate
 fatte di grano; e se l'acqua le riteneua in se l'auenano per buono augurio: ma se
 le gettauaua fuori, quasi che le dispregzasse, l'auenano per augurio molto cattiuo,
 L. 3. c. 3. come riferisce Nicolò Leonico.

12 Clemente Alessandrino nel suo Pedagogo dice, che la Metoposcopia si chiama
 13 quella, quando si piglia alcuno augurio dalle fronti Metoposcopus (dice esso)
 14 qui ex frontis inspectione hominis naturam coniectat.

E per la Geomanzia significano segni della terra. Vi sono la Pedomanzia;
 Onicomanzia, e fino la Cefalomanzia: la quale è vna strana diuinazione, che si
 fa con vna testa di Asino arrostita sopra la brace. A tanta pazzia ha indotto il
 Diavolo coloro, i quali miseramente tiranneggia. La diuinazione, che fanno
 15 mediante il fuoco, la chiamano Piromanzia; che come si raccoglie da Sofocle
 nel suo Epido Tiranno. Est diuinatio per figuras Dæmonis actu in igne
 apparentes futurorum contingentium: seu cum certæ pila igne incen-
 sa, aut iuxta illam, quæ inoleuit prope Ismenum fluium Thebarum
 consuetudinem in Apollinis phano: vbi immolatis hostijs, & in ignem
 positis, Sacerdotes vaticinabantur.

Dice il Tomei nella sua varia storia al c. 20. del primo libro, che i Lacedemo-
 ni erano soliti pigliare dal fuoco d'Etna gli augurij, gettando in esso monete, d'o-
 ro, d'argento, e taluolta le vittime intere, le quali se erano quietamente riceuute,
 l'auenano per buono augurio: ma se il fuoco le gettauaua fuori, quasi non le voles-
 se riceuere, per cattiuo, & infauosto augurio lor riputauano.

S O M M A R I O .

Che cosa sia Gastrimanzia, ò Pitoniffica. n. 1.

Ventril qui è il medesimo, che Pitoniffica. n. 2.

Gastigo del Rè Nataloco di Scozia. n. 3.

Vanità di quest' arte. n. 4.

Anacce contro i professori di quest' arte. n. 5.

Della Gastrimanzia, ò vero Pitoniffica.

Cap. XXX.

Sono figliuole della Negromanzia, la Pitoniffica, altrimenti della Gastrimanzia, preso forse il nome da Pitone Serpente ammazzato da Apollo, come favoleggiaua la gentilità: essendo Apollo quello, dal quale auenano i responsi delle cose future. Questi erano da altri nominati Ventriloqui. Di questa vanità fu seueramente punito Nataloco Rè di Scozia: il quale auendo mandato vno intrinseco suo a saper da vna vecchia Pitonissa quello douea succedere di lui, e del suo Regno; Fu a detto Ambasciato, dalla vecchia risposto. Il Rè sarà ammazzato da vn suo familiare; E domandandoli il Nunzio; da chi? essa gli rispose; Da te. Onde nel tornarsene cominciò il mandato a pensare, che il celare la risposta il Rè non era cosa sicura, trattandosi dell'interesse della sua vita: e palesandola, temea lo facesse morire. Finalmente per assicurarsi risoluè d'ammazzare il Rè, sì come fece: e questo si legge nelle storie di Scozia. Et ecco fin doue arriua l'astuzia del Demonio, & il fine di quelli, che s'impacciano seco. Mostra la vanità di queste superstizioni Clemēte Alessandrinonella sua Orazione a' Greci dicendo. Perierunt fluēta diuinatoria, quæ certè fausta plena fero quidem, tandem tamen conuicta sunt, vt quæ vna cum suis effluxere fabulis. Narra quoque nobis alia diuinationis, vel insanæ, potius vanitatis oracula, Clarium, Pythium, Didymœum, Amphiarum, Apollinē, Amphilocum. Quòd si velis & monstrorum inspectores augures, & aruspices, & somniorum coniectures vna cum eis confecra. Ad Pythium autem adductos, simul statue Aleuromantes, & Crithomantes, & eos, qui adhuc apud multos sunt in honore Ventriloquos. E seguita diffusamente sopra questa materia, doue fa menzione delle Capre esercitate indouinare, & i Corni a dar risposte. Quest' arte espressamente è dannata nel Levitico. Anima, quæ secuta fuerit Pythonis spiritum habentes, & incantatores, vt fornicetur post ipsos, obfirmabo faciem meam aduersus animam illam, & perdam illam ex populo suo.

S O M M A R I O.

Arioli quali si diceuano. n. 1.

Fatidici per così detti. n. 2.

Prestigio che cosa sia, e perche così detto. n. 3.

Mercurio inuentore di dett' arte. n. 4.

Omen è detto, ò fatto fuor dell'intenzione. n. 5.

Esempi di significazione buona, ò cattina detta da gl' antichi omen. n. 6.

- Pazzia de' Traci di saettare contro le nuuole. n. 7.*
Animali tenuti infausti dagl' antichi. n. 8.
Felice augurio preso da L. Paolo Console. n. 9.
Diffinizione dell' augurio, & auspicio. n. 10.
Da che cosa gl' antichi pigliauano gl' auguri. n. 11.
Auguri appresso gl' antichi quali. n. 12.
Numero pari appresso gl' antichi tenuto per infausto. n. 13.
1 Re si faceuano scriuere nel numero degl' auguri. n. 14.
Legge sopra gl' auguri. n. 15.
Inuentori di dett' arte. n. 16.
Offizio degl' auguri, e loro autorità. n. 17.
Pena a chi non obbediu a gl' auguri. n. 18.
Diuerfi esempi d' auguri presi per felici, ò per infausti. n. 19.
Cosa marauigliosa successa a Lucumone andando a Roma. n. 20.
Portento occorso auanti la cacciata di Tarquinio di Roma. n. 21.
Cattiuo augurio preso dalli Spartani da vna Scimia. n. 22.
Gli Romini latterati si burlano degl' auguri. n. 23.
Cosa ridicolosa d' vno Spagnuolo. n. 24.
Parole d' Olao Magno contro gl' auguri. n. 25.
Modo superstitioso per vedere se la Donna ha commesso adulterio. n. 26.
Altre superstizioni, acciò la moglie non commettesse adulterio. n. 27.

Dell' Augurio, Auspicio, Omen, Prestigio, & Arioli. Cap. XXX.

- C**on molti nomi secondo la diuersità de modi, che teneuano in predire il futuro, ò preuedere se felicemente, ò no douea succedere, solcu la superstiziosa gentilità chiamar i suoi Idonini. Et andando ora con ogni breuità possibile, accennando i più frequentati fra di loro, dirò di tutti, tanto, quanto basti per intendere questi termini. Furono alcuni, secondo che riferisce S. Agostino, de natura Dæmonum, e trasportato nel c. igitur 26. q. 3. da loro chiamati
- 1 Arioli, stauano orando intorno a gli Altari degl' Idoli, dando risposte à quelle domande, che a loro veniuano fatte; E forse sono quelli, de quali fece menzione
 - 2 Vlpiano nella legge 1. §. penul. de edil. edict. detti per altro nome Fatidici, forse da phano, ò da fando, se non vogliamo dire, che più tosto da fato, e dico, quasi dicessero il fato, cioè la fortuna di ciascuno. Vn'altra sorte di Superstizione è
 - 3 detta da Teologi Prestigio, quasi Dæmon perstringat aures, & oculos innocantium ipsum; Di che si fa menzione nel c. Nec mirum 26. q. 5. in ver. Præstigium. Præstigium vero Mercurius primus dicitur inueniẽ. Di-
 - 4 ctum autem præstigium, quod perstringat aciem oculorum.

Prestigij dunque sono quelli, che non solamente si fanno con imprecazione, ò incanti per inganno del Demonio, ma ancora con fumi, ò profumi, lumi medicamenti, legami, immagini, anelli, specchi, & altre cose simili. Sono alcuni, che con mirabil destrezza di mano, fanno, a chi non s'accorge dell'arti loro, parere, che facciano gran marauiglie; E questi si dicono Chirosofi, che vale quanto *sauij di mano*. Di questo artificio vi sono i libri di Ermete de Præstigijs; E fra questi vi si potrebbero collocare gli Automati, ò vero Semouenti di Erone Alessandrino: i quali da Greci furono chiamati *Automatopythici*, ò *Authotineti*, che tanto suona, quanto spontanee, cioè per se stesse operano, e si muouono. Per imitazione delle quali, ma con poetiche Iperboli scrisse Omero, che Vulcano fu artifice così industre, che s'era fabbricato alcune fanciulle d'Oro, le quali non meno, che se fossero state animate lo seruiano. Finge ancora, che per forza di Ruote fossero fabbricati alcuni tripodi: i quali fra di loro combattendo andauano ad incontrarsi: e dopo gli altri se ne ritornauano a i luoghi loro; i versi del quale in sostanza dicono questo.

Iliad. 187

Fabbricate s'hauea venti vrne in giro
Da collocarsi entro la nobil sala;
In fondo ciascheduna da cerchi d'Oro,
Con cui pugnando frà di lor potesse
Assalire, e ritrarsi, e quinci, e quindi
Andare, e ritornare: Onde n'apporti
Merauiglia, e stupore al proprio Ostello.

Ne queste sole, ma infinite altre opere stupende attribuiscono à Vulcano, come della Rete, con la quale fece la graziosa burla a Marte, ed a Venere, la Sedia artificiosa, che ingalappiò con tenaci nodi la madre; lo scudo Erculeo, di cui tante merauiglie scrive Esiodo; il Cane d'Oro animato, come attesta Didimo antichissimo interprete d'Omero, dal quale fauoleggiano, che auessero origine i Molossi. Di questo medesimo Cane fa ancora menzione Giulio Polluce, se bene cambia la materia, affermando, che di Metallo fosse, non d'Oro. Merauiglie da queste non dissimili sono quelle, che si attribuiscono a Dedalo discepolo del medesimo Vulcano, del qual dice Omero, che per Arianna auera fabbricate alcune giouanette fanciulle con artificio tanto ingegnoso, che porgendosi l'vna all'altra la mano, andauano con diuersi mouimenti ballando. Afferisce nel suo Mennone il Diuino Filosofo, che Dedalo facena Statue con tanto artificio, che se non fossero state legate, se ne sarebbero fuggite. Graziosa inuenzione, e piaceuole fu quella di Campi da Pesaro vomo di grand'ingegno, il quale fece vna Testuggine d'argento: la quale camminando per la mensa, muouea e' pie, i, e coda, e capo, & arriuata nel mezzo, s'apriua di sopra, e somministrava gli staccicadenti.

Omen era vna spezie d'augurio, che pigliauano i Gentili da alcun detto, ò fatto d'improuiso, & impensatamente, che facua a proposito ad alcun pensiero, ò

5

*A. 1. de.
Diu.*

azione, che auenano in animo di fare. Onde Cicerone. Neque solum Deorum voces Pythagorici obseruauerunt, sed etiam hominum, quæ vocant Omina. Se bene anco generalmente si piglia per ogni azione, della quale gli uomini si predicono buono, ò cattiuo successo. Onde Alexander ab Alexandro dice. Paulo Æmilio apud Aphipolim sacrificante, fulminè Coelo missum, cum sacra combussisset, Regni mutationem portendit. E poco appresso.

*Gen. die
l. 5. c. 13.*

6 Nonnulli impares tonitruos boni Ominis esse.
Alcuna volta confondono Omen con l'Auspicio, come il medesimo Alessandro nel luogo sopracitato. Contra Homerus louem sereno inuenisse post effusas preces foelix omen, & ratum auspiciū fecit. All'incontro li Popoli di Tracia pensando, che il Tonante sia nemico delli Dei adorati da loro, quando tonaua, ò fulminaua, tirauano le saette alle nuuole, come dice

7 Græci vero ut vim tonitrus, & speciem fulminantis Celi auerterent pateris vina effundebant. Thraces vero dum fulminat aut tonat, in Celum sagittas intendunt, rati tonantes hostes esse Dei, quæ ipsi colerēt.
8 Confondeuano ancora questo vocabolo Omen con l'augurio, che in questo senso lo prese Virgilio, quando disse del Gufo.

Ignauus Bubo dirum mortalibus Omen
Affert

*L. 1. de
Diu.*

Auendo gli antichi per animale infasto, e di cattiuo augurio l'uccello predetto. Tuttauia il proprio significato di Omen è quello, che da principio si disse, e ne adduce l'Esempio Cicerone. Lucius Paulus Consul iterum cum ei, bellum ut cum Rege Perse gereret, obtigisset, ut ea ipsa die domum ad vesperam redijt, filiulam suam Tertiam, quæ tunc erat admodum parua osculans, animaduertit tristiculam. Quid est inquit mea Tertia? quid tristis es? Mi pater, inquit, Perse periit. Tunc ille arctius puellam complexus, accipio Omen, inquit, mea filia erat enim mortua catella eo nomine.

L'augurio, e l'auspicio pare che si confondano dagli Scrittori: perche ciascheduno di loro casca sotto la medesima diffinitione: poiche tanto dell'vno, quanto dell'altro si può dire, che Et diuinitio per ea, quæ preter intentionem fiunt, vel ex vocibus seu cantu, aut motu animalium, presertim vocalium obseruatur accidere. Pigliano gli antichi gli auguri dal volo, dal canto degl'uccelli, dal beccare delle galline, dall'incontrare vn animale tenuto da loro per infasto; Offeruauano nel sacrificare e fin se la bestia sacrificata auenala coda ritorta, ò inclinata in giù; auendo essi questa inclinazione della coda per cattiuo augurio. Questo fu dannato per la L. 2. C. de paga: & L. malus C. de malef. & mathem. Pur tuttauia in quei tempi in tal demenza auenua il Diauolo vidotti quegli uomini, che auenano eretto in Roma vn Magistrato, ò Collegio: e questi erano detti Augurizi quali tanto s'auanzarono di riputazione, che per

leg-

legge delle dodici tauole veniva comandato, che non si facesse alcuna cosa, che prima con l'auguri non si fosse consultata. *Omnium (dice la legge) magistratum auspicium, iudiciumque esto.* Questo fu da principio un numero piccolo: e sempre si eleggeuano in caso, perche auenano per infasto il numero pari: tuttauia crescendo di riputazione, e di credito per la diuozione, e fede, che auenano loro i popoli, che ansiosamente molti aspirando a quell'luogo augmentarono fino al numero di ventiquattro. E questi furono scritti nel Senato nel numero de' Padri; E finalmente per esser più stimati dal popolo, e tenuti in maggior venerazione, gli stessi Rè vollero esser scritti nel numero degli Auguri. Anzi si dice di Romulo, che fosse ottimo Augure. Le cose più importanti si consultauano, e si risolueuano col parere degli Auguri, essendo stata promulgata questa legge. *Prodigia, & portenta ad Etruscos & haruspices, si Senatus iusserit, deferunto: Etruriæque Principes disciplinam docento: quibus diuis creuerint, procuranto ijdenq; fulgura, & ostenta pianto: parento.* Che i Toscani prima di tutti imparassero quest'arte lo abbiamo ancora dal detto c. *Nec mirum 26. quest. 5.* doue si dice ancora come l'appresero, ò vero con che arte auessero ciò dato ad intendere a popoli rozzi per tenerla in più riputazione. *Haruspiciæ (dice il Canone) artem prius Hetruscis tradidisse dicitur quidam Tages; Hic exhoris hauruspicinam dictauit: & postea non apparuit. Nam dicitur fabulosè, arante quodam rustico subito ex glebis ex liuise, & aruspicinam dictasse qua die & mortuus est. Quos libros Romani ex Etrusca lingua in propriam mutauerunt.* Doue accenna il Testò, che più tosto si debbe credere esser ciò deriuato dal Demonio per ingannarci, acciò pretendiamo quello, che non possiamo conseguire; soggiungendo. *His ergo portentis illuditur per Dæmonū fallaciam curiositas humana, quando impudenter appetunt scire, quod nulla ratione eis competit inuestigare.*

Ma che vanità maggiore dell'osserruazione, se il Coruo voli a man dritta, ò la Cornacchia a mano manca? Alla quale sciorcheria alludendo il Petrarca, così cantò.

Qual destro coruo, ò qual manca Cornice.

Canti il mio fato, ò qual Parca l'innaspi.

L'ofizio dunque degli Auguri offeruare il volare, il cantare, il beccare degli augelli, gl'intestini degli animali sacrificati, i segni apparirsi nel Cielo, le cose non ordinarie successe a gli uomini, & altre molte, e da tutte queste predire le cose, che douenano di bene ò di male succedere, come si vede per la legge sopra gli Auguri pubblicata nelle dodici tauole. *Interpretes autem Iouis Optimi maximi, publici Augures signis, & auspicij postea vidento. Disciplina tenento: Sacerdotes vineta virgetaq; salutem populi argutato, quique agent rem duelli; quique popolare auspicium præmonento, oli obtèperanto: diuorumq; iras prouidētōijs parētō: Celiq; fulgura*

- regionibus ratis temperant: urbemq; & agros & templa liberata, & effata habent: quæq; augur iniusta, ne fallat, vitiosa, dira defixerit, irrita, infectaq; sunt. Quiq; non paruerit capitale elto. E tanto si erano saputi vantaggiare della Repubblica Romana, che se non piaceua loro alcuna elezione de' magistrati, diceuano, che infausto sarebbe stato il loro gouerno, e gli leuauano dell'ofizio: e non solo gli vfiziali minori: ma i Pretori, Consoli, e gli stessi
- 18 Dittatori: & in tanta stima furono questi Auguri dagli antichi tenuti che orando Xenofonte a Soldati, nell'orare starnutando, fu da loro preso per così felice augurio che lo crearono Capitano generale di tutt' l'esercito; Non ostante, che altre volte per infausto augurio fosse stato preso. Vscendo di casa Caio Gracco, inciampò nella soglia dell'uscio il giorno stesso, che fu oppresso; Et all'incontro cacciando Cesare in terra nello smontar della naue in Dalmazia, pigliandolo per buono augurio, disse, Io ti ringrazio madre Terra, poiche con questo buono augurio m'hai voluto mostrare il possesso, che debbo auer di te. Stupendo, e marauiglioso non che marauiglioso fu l'augurio raccontato da Dionisio Alicarnasseo nell'antichità de
- 20 Romani lib. 3. della prima parte: doue racconta, che venendo Lucamone a Roma quando fu rincontro alla Città detta in quel tempo Etruria, vn Aquila presoli improvvisamente il capello di testa, tanto lo portò in alto, che a pena potè con la vista seguirlo: da poi ritornata a basso, assai aconciamente glielo riposò in testa; per lo quale augurio Tanaquila sua moglie gli predisse, che da quello Stato priuato doueua venire all'altezza della corona. Viene dal medesimo nel libro 4. raccontato, che poco prima della cacciata di Tranquino, auendo due Aquile fatto il nido nella cima d'vna palma vicina al palazzo reale: vna moltitudine di Corui andati alla volta di quel nido con gran furia assalendolo uccisero detti aquilotti: e tornate l'Aquile fecero grandissimi segni di dolore de' figliuoli perduti.
- 22 Mostrò alli Spartani vna cosa portentosa vna Scimia: la quale mentre essi consultauano con l'Oracolo di Giove Dodoneo della guerra auendo messe le sorti le dissipò, e guastò tutte: alla quale azione tutti sbizzottiti i sacerdoti risposero De salute esse Lacedemonijs, non de victoria cogitandum. Racconta il medesimo Alicarnasseo, che auendo Nauio Augure contraddetto a Tarquinio in alcune cose che voleua egli pensò di sbernare l'augure, e gli domandò, se si poteua fare vna cosa ch'esso auca nell'animo; prese Nauio tempo a pigliar li auguri: e ritornato rispose poter si fare quello, che l'imperatore auca in animo; risse allora l'imperatore: e cauatosi di seno vn rasoio, & vna pietra d'arrota, e disse, che haueua pensato di tagliar quella pietra con quel rasoio; Si tenò allora fra gl'astanti vn gran riso: Ma Nauio senza punto alterarsi, disse che mostrandoli di, che ciò si poteua fare, esso punto ne dubitaua: preso quel rasoio, con esso tagliò la detta pietra. Allora l'Imperatore ripieno di marauiglia, fece a detto Nauio fabbricare vna Statua di Bronzo. Nicia Capitano generale degl'Areniesi per la paura che ebbe, dell'ombra dell'Eclisse della Luna, non sapendo la ragione aspettò che l'nemico venisse ad auuilupparlo, & assediarelo; Si che vino cadde

in mano del suo nemico: il quale gli diede la morte con perdita di quarantamila Ateniesi. Nel tempo di Ottone il primo cadde vna pietra dal Cielo, che rese attonita tutta l'Alemagna, & impedì lui, che non facesse vn'azione, che era molto importante, e gioueuole alla sua patria: il che non sarebbe successo, se questi dui Capitani auessero saputo, che queste erano cose naturali, e che la prima occorre spesso, e la seconda altre volte era successa, come racconta Aristotile. E degno di memoria quello, che dice Anassagora, che bisogna scacciar da se, e co' piedi calpestare ogni superstiziosa paura de' segni celesti, e delle impressioni, che si generano nell'aria, le quali solo arrecano paura coloro, che non fanno, e non intendono le cagioni.

Ma con tutto, che fosse stimata dalla Plebe in Roma quest'arte de' gli Auguri: era nondimeno disprezzata, e derisa da' gli uomini letterati, e prudenti: onde essendo detto con gran marauiglia a Cicerone, che i galli d'india auenano molto cantato nella vittoria, rispose; Che marauiglia forebbe stata se i pesci auessero cantato, non i galli d'india, che sogliono sempre cantare. Mi ricordo ancora auer letto d'un altro, che auendosi trouate le scarpe rose da' Topi, tutto sbigottito andò a trouare vn suo amico, facendo gran marauiglia, che la notte i Topi gli auessero rose le scarpe; Rise l'amico, e gli rispose, gran marauiglia sarebbe stata, se le scarpe auessero roso i Topi. Vna cosa ridicolosa successe ad vn Spagnuolo superstizioso, che uscito fuori per andare ad vn suo seruizio, incontrando vn villano gli dimandò, se auena veduto alcuna Cornacchia: risponendo il villano di sì, gli soggiunse lo Spagnuolo; Verso doue auena volta la coda? Verso il culo rispose il villano. Il che auendo lo Spagnuolo per cattiuo augurio se ne tornò a dietro, aspettando ora più fausta. Ma bene di queste vanità si rise Messoniano, che conducendo l'esercito de' Romani, mentre vn augure stava attendendo vn uccello, che se gli era fermato innanzi per la strada Messoniano quasi ad altro attendendo, scaricò l'arco contro detto uccello, e l'uccise, dicendo a Soldati; Guardate quell'uccello, che non ha saputo preuvedere la sua morte, ha da augurare a noi il male, o i bene, che ci debbe auenire.

Altri pigliauano l'augurio dal canto de' gli uccelli: e passarono tanto innanzi con la loro pazzia, che credeuano, che gli uccelli auessero vn linguaggio come gli uomini, e che fra loro s'intendessero, e significassero l'vno all'altro i concetti dell'animo loro, e che non solo fra di loro s'intendessero, ma che ancora vi fossero de' gli uomini, che intendessero il linguaggio loro. Onde Filostrato racconta di Apollonio Tiano, che essendo vn giorno vna moltitudine di Passere sopra vn arbore, arriuò vna Passera sola, la quale garrendo fece rallegrare tutta la moltitudine dell'altre Passere: le quali con molto strepito tutte vnitamente si leuarono, seguitando la passera, che era venuta. Allora Apollonio disse a coloro, che erano seco, che quella passera ch'era venuta sola, auena annisato l'altre, che s'era rotto vn sacco d'vna soma di grano, che portaua vn Somaro, e che s'era versato per la

via, e che per questo auenano fatta quella festa, e s'erano tutte indirizzate a quella volta, doue eran da detta passera guidate: e così poi trouarono che era i compagni d'Apollonio. Mà di questo così famoso Negromante poteua più tosto sospettarsi, che per riuellazione del Demonio l'auesse saputo.

E se bene da tutti gli uccelli pigliauano gli auguri, più frequente era l'augurio, che pigliauano dal mangiare de polli; Onde per infausto augurio riputauano, se i polli non auessero mangiato.

Ma queste offeruazioni superstitiose erano anco vilipese in quei tempi (come s'è accennato) da gli uomini saggi. Si legge di Paolo Claudio Consolo; che dicendoli gl' Auguri, che i polli non auenano voluto beccare, che perciò non era bene muouere l'esercito; Ridendosi esso di questa vanità, fece gettar quei polli nel Teuere, dicendo; Nolunt edere, bibant. E Cicerone nel suo libro de Diuinazione. Quid ego Anuspicum responsa commemorem? possum quidem innumerabilia, quæ aut nullos habuerunt exitus, aut contrarios. E Marco Varrone solena dire, che per certo gl'Iddei sarebbono stati sfaccendati, se auessero preso cura di riuellare i loro secreti a' Corni, & alle Cornacchie. Mà è cosa tanto sciocca il dar fede a queste vanità, che ormai è altrettanta vanità il perder più tempo intorno a questa materia. E perche questi sono puniti così dalle leggi Canoniche, come dalle Civil: potrà così il Giudice Laico, come l'Ecclesiastico contro li detti superfliziosi procedere; purché non vi sia sospetto d'eresia, come si disse.

Sono stati da gl' Antichi offeruati varj segni, e portenti seguiti nelle morti de' gran Principi. E questa opinione è passata talmente fino a tempi nostri, che non si vede mai Cometa, che non si faccia i conti sopra la morte di questo, o di quel Principe: non ostante, che a mio tempo molte Comete siano state vedute, senza che sia successa mai morte di Principe alcuno: & all'incontro hò offeruato, che sono morti in poco tempo i maggior Principi del Mondo, senza che si sia veduto ne Comete, ne altro segno: e particolarmente l'anno 1622. successe così notabile nouità in Costantinopoli, mentre fu strangolato il Gran signore, e pure non si vedde, ne sentì segno alcuno che potesse significare questo gran caso. Fù in Roma offeruato, che auendo vn fulmine abbruciato l'Albero di Castel Sant'Angelo, morì in quell'anno il Papa; Ma sò ancora, che vn'altra faetta abbruciò il medesimo Albero al tempo di Clemente Ottauo: che pure di poi visse più anni. Per tuttauia quelli, che ne vogliono addurre qualche ragione, dicono, seguitando i Platonici, che questi segni non deriuano dalla fortuna, perche anno l'ordine, non dalla natura per operare diuersamente, e così concludono, che derini da vna virtù superiore: & attribuiscono queste azioni, o al genio (che secondo i nostri Teologi si direbbe l'Angelo Custode) dandosi da Platonici vn genio familiare all'uomo; Vn'altro genio danno come Custode de luoghi, come Case, Pronincie, e Regni: & il terzo vn genio Celeste: e si come tre genj danno, così tre sorte di segni sogliono da-

dare nella morte de Principi; Dal più sublime nascono i segni del Cielo, come Comete, Fulguri, Fuochi, Stelle cadenti, e simili: Dal secondo derivano Terremoti, Rovine di case, di Statue, e d'altre tali. Dal genio familiare Sogni, latrato di cani, & altri segni di casa. I segni del Cielo significano, che gli Uomini eccellenti, se muoiono al Mondo, viuono al Cielo; le rouine delle cose della terra dimostrano il danno, che dee ricuere quella Prouincia, e quel Regno per la morte di quel Principe, ò Rè. Con la terza sorte de segni si ammonisce quel Personaggio, che si prepari alla morte. Et in Toscana si dice, che alcuni Signori benefattori di San Francesco ottennero per intercessione di di questo Santo, che ogni volta che douerà morire alcuno di quella famiglia, apparirà vna luce a guisa di quella, che suole apparire a Nauiganti dopo la tempesta, detta da loro la luce di Sant' Ermo: acciò essi abbiano tempo a prepararsi e domandar misericordia a Dio de loro peccati; E felici quelli, che se ne fanno preualere. Se bene senz' altri segni tre Ambasciatori abbiamo sempre appresso, che ci annunziano la morte, il caso, l' infermità, e la Vecchiaia; Il Caso annunzia cose dubbie, l' infermità cose graui, la Vecchiezza cose certe. Il Caso la morte occulta: l' infermità l' apparente; la Vecchiaia la presente. Mà ritorniamo al nostro proposito; Non pare, che si debba tener conto di ciò che dicono i Poeti, che'l Cielo dia a gli Uomini grandi segno euidente della morte loro, come scriue Vergil. della morte di Giulio Cesare.

Sol tibi signa dabit: Solem qui dicere falsum
Audeat? ille etiam cæcos instare tumultus
Sæpe monet, fraudemq; & aperta tumescere bella:
Illic etiam extincto miseratus Cæsare Romam,
Cum caput obscura nitidum ferrugine texit.
Impiaque æternam timuerunt sæcula noctem.

Georg. 1.

Queste sono cose dette per Iperbole, come sempre è stato costume loro: Ma chi con buon senso, e con verità, conforme alla Pietà, e Religione Cristiana hà parlato, ha detestato, e deplorato il costume di quelli sciocchi, che anno dato, e danno fede a queste false vanità con manifesto pericolo d'esser dal Diauolo ingannati. Sentano quello, che ne dice Olao Magno. Heu miseros mortales imbecillitas ingenij, & mens stupida huc, illuc distrahit, atq; suspendit. Infana sanè sunt documenta, quæ nostra crudelitas excogitauit, vt actius torqueremur.

l. 3. c. 16.

Altre superstizioni degne di riso mette Aleffandro ab Aleffandro, mentre dice, che alcuni sciocchi anno pensato di poter riparare, che la moglie non commetta adulterio, ò conoscere se l'ha commesso: Che meglio credo io sarebbe pregare Dio, che non le venga voglia, e tenerle più che si può l'occasione; Sentano le parole del sopradetto. Tradunt verò magos nulla lege, sed nouo commento adulteria vendicare, vt furculus per ranæ viscera ad os transfusus in menstruis vxoris deficiatur a marito: cum enim

enim vxorem fastidire adulteria, & illorum tedio affici pro certo opinati sunt; cui haud abfimile est illud, quod Aristoteles prodidit; in Phasi flumine arbusculum nasci, cuius ramus excerptus a viro, & in vxoris thalamum immissus, effici, ne vxor alium virum appetat; Mirumq; apud Hebreos, vt aqua epota, in qua sacra verba diluta erant, in hydropisi corripiatur. *Chi lo vuol credere, lo creda: e chi è geloso dalla moglie, lo proui. E chi auessi più fede ad Alberto Magno proui quello, che esso dice. Si quis testiculum dexterum lupi oleo mixtum mulieris vuluæ cum lana imponat, remouet ab ea cocundi desiderium, etiam si fornicaria fuerit.*

S O M M A R I O.

- Portenti da Dio, dalla natura, dall'arte, e dal Demonio. n. 1.*
Dio manda talora annisi, a le volte minacce, altre volte portenti, alcuna volta flagelli, e finalmente desolazioni. n. 2.
Miracolo successo nel Concilio Niceno. n. 3.
Catalogo de' Portenti del testamento vecchio. n. 4.
Portenti nella consolazione di Gierusalem. n. 5.
Portenti mostrati a Romani. n. 6.
Miracolo al tempo di Papa Leone primo. n. 7.
Portento successo in Francia. n. 8.
Quali siano nati ridendo. n. 9.
Gorgia nato, mentre la Madre era portata alla sepoltura. n. 10.
Stupendo miracolo successo in Monte Pulciano, con altri miracoli appresso. num. 11.
Portenti naturali apportano merauiglia perche succedono di rado. n. 12.
Altri portenti si credono, perche non se ne fa la cagione. n. 13.
Questi sono stimati pronostico di futuro male. n. 14.
Vanità de giudici vmani intorno a' alcuni effetti della natura. n. 15.
Cose naturali, che paiono portenti per la rarità. n. 16.
Giganti, e Pigmei non esser mostri. n. 17.
Cagioni perche nascano mostri. n. 18.
Esempio addotto da Celio Rodigino. n. 19.
Operazioni troppo violenti della natura possono generar mostri. n. 20.
Immaginazione vneamente nella Donna può generar mostro. n. 21.
Mostro spouentoso nato in Asciano, Dominio Sanese. n. 22.
Zoroastro nato con i denti. n. 23.
Mostro nato d'vna Capra, e d'vn Uomo. n. 24.
Pater gli homini dormire lungo tempo senza cibarsi. n. 25.
Vna Fanciulla esser vissuta molto tempo senza prender cibo. n. 26.

De sette Dormienti. n. 27.

L'arte immitatrice della natura fa cose mostruose. n. 28.

L'arte far cose stupende con l'aiuto della natura. n. 29.

Gli Uomini letterati predicono alle volte cose mostruose a chi non intende le cagioni. n. 30.

Segno di buono, e cattiuo tempo appresso a Belgi. n. 31.

Quali ne somministra il Demonio n. 32.

Pessimo segno appresso gl'antichi, se si fosse spento il fuoco delle Vergini Vestali . num. 33.

De Portenti. Cap. XXXII.

Mentre si tratta de Portenti è necessario premettere , che i Portenti alcuni derivano da Dio ; alcuni n'abbiano dalla natura , altri ne procura l'arte ; e molti ne somministra il Demonio . Ma per non ingannarsi è necessario auvertire , che alcuna volta per leuarci dal peccato il pietosissimo Dio ora al mondo manda auuisti , ora minacce , ora portenti , ora flagelli , e finalmente desolazioni . Auuifarono il Popolo Ebreo i Patriarchi ; lo minacciarono i Profeti ; mostrò molti portenti al Rè d'Egitto Mosè seruo di Dio per la diuina commissione ; molti flagelli mandò Dio a Faraone prima , che lo facesse sommergere ; molti gastighi a gli Ebrei auanti la loro estrema desolazione ; molti segni , e prodigij ha mandato Dio per confermazione della verità , come il fuoco dal Cielo nel sacrificio d'Elia . Di Santo Stefano si dice ne gli Atti de gli Apostoli , che Faciebat signa , & prodigia magna in populo . Stupendo fu il segno dato da Dio , quando nel serrarsi il Concilio Niceno con la sottoscrizione de due Vescou già morti , confermò detto Concilio ; Di che fa menzione Niceforo con queste parole . Priusquam acta Synodi Niceni perficerentur , euenit vt duo Episcopi , è vita antè dicessent , quam professionis fidei scripto annotationem , subscriptionemque suam apposuissent : At reliqua Patrum turba ad communem sepulturæ , & dormitionis locum venire & monumento illorum assistentes , scriptumque in manibus habentes , tanquam ad viuentes , & audientes : Bonum certamen dixerunt , Diui Patres nobiscum de certatis , cursum pereegistis , fidem seruastis Si igitur obtinere debere id censetis , quod a nobis est actum ; Quoniam nunc ; nullo interposito obstaculo . Trinitatis splendore illustrati , clarius id perspicitis , per opus est vos nobiscum libello subscribere . Hæc illi dixere , & libellum obsignatum ad tumultum deposuere , noctem totam insomnem egere . Postridie verò ad locum eum rediere , signa inuiolata inuenere , & libello explicato , subscriptiones illorum reliquis insertas cognouere , recentes adhuc in hæc

*l. 8. Hist.
Ec. c. 23.*

verba conceptas. Chryfantus, & Musonius, qui cum patribus omnibus in sancta prima Oecumenica Nicæna Sinodo consensimus, quavis corpore translati, manu tamen propria nos quoque libello subscripsimus.

21. Portenti molti si leggono nel Testamento vecchio, mandati da Dio con dinersifini; come la tempesta per la disobediènza di Giona: & il modo come lo fece obbedire la mano, che scrisse nel muro; le minacce di Baldassarri, l'Asina di Balaam, che si lamentò della crudeltà del Padrone; della quale azione si leggono di Sedulio questi versi.

Angelicis tremefacta minis affatur asella,
Seslorem per verba suum lingua; rudenti
Edidit humanas Animal pecuale loquelas.

Il medesimo fa questa raccolta de miracoli fatti da Dio al Popolo Ebreo.

Dic ubi sunt natura tuæ post talia leges,
Quis toties tibi iura tulit? Quis tartara iussit
Translatum nescire virum? Sterilemque marito
Fœcundauis anum? Sacram præcepit ad aram
Sponte venire pecus? Muliebres transtulit artus
In simulachra falis? Ramos incendia passos
Non ardere dedit? Virgultum soluit in anguem?
Per pelagus siccauit iter? Mirabile nymbis
Manna pluit? Qui saxo latices produxit ab imo?
Quadrupedem fari plano sermone coegit?
Suspensis rapidas elementis distulit horas?
Per volucres hominem pasci dedit? atque coruscis
In Coelum transuexit equis? iam morte grauato
Adiecit tria lustra viro? prædonis in ore.
Naufragio fundauit opem? flagrantem camino
Seruauit sub rore pios? per pascua regem
Pauit, ut hirsutam pecudem, rictusque leonum,
Instimulante fame, iussit nescire furorem?
Nempe Creatori (cuius quaecumque videntur,
Seu quaecumque latent, & rerum machina sermo est)
Omne suum famulatur opes, sequiturque iubentis
Imperium quaecumque trahit sententia nutu.

5. Prima che fosse distrutta la Città di Gierusalem da Tito, & Vespesiano, apparue sopra la Città predetta vna Cometa a guisa di coltello, e durò vn'anno. A gli 8. d'Aprile dell'anno, che principiò la guerra a 9. ore di notte si vede vn lume intorno all'Altare, & al Tempio, che ogn'vno giudicò, che si facesse giorno chiaro, e durò per mezz'hora; Nel giorno medesimo vn Bue menato al sacrificio; il secondo giorno de gli Azimi partorì nel mezzo del Tempio vn' Agnello;
la

la Porta Orientale del Tempio di bronzo grauissima, che appena da venti Vo-
mini si poteua chiudere, mentre ch'era ben ferrata, e puntellata à 6. ore di
notte per se stessa s'aperse. Di Maggio nel tramontar del Sole si videro carri
di ferro in ogni regione, e schiere armate per aria trapassar le nuuole. E per
la Pentecoste celebrando i Sacerdoti gli ofizi diuini, sentirono vn certo stre-
pito, & vna voce, che disse; Partiamoci di qui. E Giesù figliuolo di Anano
per sette anni andò gridando, e predicando la rouina di Gierusalemme, fin che
la Città fu assediata, come si legge in Gioseffo. Il medesimo auuiso parue vo-
lesse dare Dio alli Romani: poi che come dice Valerio Massimo, e lo riferisce
Sant' Agostino. Caio Volumnio, & Seruio Sulpitio Consulibus in,
Urbe nostra inter initia motusq; bellorum acciderunt (cioè Prodigia) 6
Bos nanque mugitu suo in sermonem humanum conuerso, noui-
tate monstri audientium animum exterruit. Et il medesimo dice. In
obitu etiam Iulij Cæsaris Vacca locuta fuit. Portento fu quello di
molta speranza, e di felice conseguenza, mentre al tempo del Pontificato
di Leone Primo Sommo Pontefice erano per quattro mesi continui durati ter-
remoti molto dannosi nella Città di Costantinopoli, vn bambino disse, che si
cantasse Sanctus Deus, Sanctus fortis, & immortalis, miserere no-
bis sì che fatto, cessò quel flagello, che Dio auenua mandato a quei popoli, il che
fu poi nel Concilio Calcedonense confermato. Cosa parimente monstrosa è quel-
la, che si legge nelle storie di Francia, che non auendo il Rè Dagoberto figliuoli del-
la propria moglie, congiuntosi con vna fanoiuilla, n' ebbe vn figliuolo, al quale pose
nome Sigiberto; Questi mentre da Amando sacerdote era battezzato, dicen-
do'l sacerdote le solite orazioni, ne essendoui alcuno, che secondo l'uso de Cri-
stiani rispondesse Amen, il bambino, c'auenua quaranta giorni, rispose con
chiara, e spedita voce, Amen. Si narra di Zoroastro, e di Salonino figliuolo
di Pollione Console, che nascendorideffero. Valerio Massimo riferisce, che
Gorgia Epirota per se stesso uscì del ventre della madre, mentre essa era por-
tata alla sepoltura. Cosa stupenda, e che eccede ogni marauiglia successe
in Monte Pulciano, Città di questo Dominio, che auendo vno di detta Città
sospetta la moglie di poca pudicizia, si risolse d'ammazzarla, non ostante che
fosse granida, dicendo, che la creatura, che essa auenua in corpo non era suo figli-
uolo; e dando alla moglie vna pugnata in vn fianco, quel bambino, che auenua
nel corpo, messe la testa fuori di quella ferita, dicendo; Mio Padre perche mi
volete ammazzare? Questo miracolo si ascriue alla B. Vergine, alla quale si rac-
comandò la Donna; e se ne vede ancora il voto nella Madonna di san Biagio;
E forse viue ancora qualcheduno, che conobbe la detta Donna. Portenti a que-
sti simili si leggono di molti Santi: i quali per giustificare l'azioni loro: o per
tor via l'infamia malignamente da i loro nemici diuulgata, andò ottenuto da
Dio di fare apparire la verità per mezzo di stupendissimi miracoli. Racconta
Masseo nel libro 2. dell' Indie, che sendo San Tommaso Apostolo per la pre-
di-

De bell.

Iud. l. 7.

c. 17.

6

Valeri

Max. l. 2.

prod. De

Ciu. Dei

l. 3. c. 31.

Gagnin l.

l. 3. c. 3.

l. 1. tit. de

mirac.

dicazione, e miracoli, che auena fatti, e faceua, molto stimato in quel paese, vno de Bracmani vedendo, che l'autorità, e credito loro andaua tuttaua scemando contro l'Apostolo, ammazzò il suo figliuolo proprio, per accusare, e far capitar male il Santo Apostolo, si come fece. E se bene al Santo non mancua modo di giustificar si di questa calunnia mediante i Discepoli suoi, i quali strenuamente lo difendevano: non si quietando il Santo a questa difesa, disse; Che occorre stare in contrasto, e camminare per conietture, quando dall'ucciso stesso possiamo auer la verità? Mi si dia licenza d'interrogarlo pubblicamente; Onde esposto il cadauero in luogo publico, e veduto da tutto il populo, San Tommaso con volto composto, e grazioso disse. Orsù per virtù di Cristo, il quale io predico esser Dio confessa la verità, e palesa chi habbia commesso questo misfatto; allora nel morto eadaucro (cosa stupenda) ritornata la vita, con voce chiara da tutti bene intesa confessò, che S. Tommaso era vero legato di Dio, e che con le proprie mani suo Padre l'auena ucciso per potere calunniare detto Santo di questo delitto. Vn' altro miracolo simile a questo raccontano Abdia, e Sant' Antonio de' Santi Apostoli Simone, e Giuda seguito in Babilonia per purgare vn Diacono da loro ordinato da vna falsa calunnia; E Battista Fulgoso nel primo lib. scrisse, che auendo depositato alcuna somma di danari Spiridione Salamino Vescono di Cipri appresso Irene sua figliuola: ne sapendo per la morte della figliuola doue detto dannaro da esse fosse nascosto: e facendo il creditore molta istanza d'esser pagato, non senza sospetto, che Spiridione glielo volesse celare, il quale per la sua pouertà non auena il modo di pagarglielo; E per questo, e per purgarsi da questa macchia, condusse il creditore alla sepoltura, doue era detta Irene; E facendo il Vescono orazione, si sentì la voce d'Irene, che disse, e palesò doue haueua il dannaro nascoso. Et il 3. bellico lib. decimo riferisce, che venendo imputato Danielle Abbate Egizio, che vna Gentildonna fosse di esso grauida, operò, che subito nato il fanciullo fosse portato in luogo publico: oue assaissime persone inuitate da lui, & altre da se stesse eran venute per vedere vn tanto spettacolo, quini l'Abbate scongiurò il fanciullo per Dio, che gli dicesse di qual Padre era nato. Il Fanciullo rispose esser nato legittimamente, e non per adulterio.

Portenti, che anno le cagioni loro naturali, sono così chiamati, ò per succeder di rado, ò perche non se ne sappia addurre ragione ch'appaghi l'intelletto umano; Come della Fonte d'Epiro: della quale fa menzione Pomponio Mela dicendo, ch'è vicina al tempio di Gione Dodoneo: e che messauì dentro vna face accesa, la spegne: mà messauì vna face spenta l'accende: le cui parole sono queste. Et fons ideo sacer, quòd cum sit frigidus, & immerfas faces, sicut ceteri, extinguat; vbi finè igne procul admoventur, accendit. E Plinio. In Dodone Iouis fons cum sit gelidus, & immerfas faces extinguat, si extinctæ admoueantur, accendit. E Tito Lucrezio Caro dice le cagioni di questo.

De fin
orb. l. 2. c.
3.

l. 2. c. 103.
De rerum
nat. l. 6.

Frigidus est etiam fons, supra quem sita sæpè
Stupa iacit flammæ, concepto protinus igni:
Tædaq; consimili ratione accensa per undas,
Collucet quocunq; natans impellitur auris:
Nimirum quia sunt in aqua per multa vaporis
Semina, de terraq; necesse est funditus ipsa
Ignis corpora per totum consurgere fontem,
Et simul expirare foras exireq; in auras,
Non tam viua tamen, calidus queat ut fieri fons.

*Dice Gioseffo, che appresso Gerico vi era vn fonte, l'acque del quale corrompe- De bell.
uano non solo i frutti della terra, ma ancora i parti delle Donne: e di poi esser di- iud. l. 5. c.
ueruto saluberrimo: il che si attribuisce alle preghiere d'Eliseo Profeta. Et al- 8.
tre cose strauaganti narra del Lago Asfaltide: d'vn fiume tra Acri, e Raffanei:
d'vn altro nella Valle de Macarunti: è molte altre strauaganze si leggono di di-
uerfi Fonti. Neminor marauiglia è quella, che generandosi ogni cosa del cal-
do, e dall'umido, si possono alcuni animali generare, e viuere nel fuoco caldo,
e secco, nel quale non può cãscare corruzione: che perciò dice Ouidio, che nel fuo-
co non si può alcuna cosa generare con questi versi.*

Nec tu aliud Vestam, quam puram intellige flammam,
Nataq; de flamma corpora nulla vides.

*E pure Seneca dice, che ancora nel fuoco vi sono, e viuono animali, dicendo. l. 4. nai.
Iguis, qui omnia consumit, quædam etiam creat; & quod videri c. 6.
non potest simile veri, sed tamen verum est, animalia igne genera-
rentur. Et Aristotile scriue. In Cypro Insula in ærarijs fornacibus, De hist.
vbi calcites lapis ingestus compluribus diebus crematur, bestiolas animal. l.
nasci pennatas magnis muscis paulo grandiores, quæ in igne victi- 5.
tant.*

*Sarebbe giudicato portento, se si vedesse parterire vna Mula: poiche ordina-
riamente non generano per l'eccessiuo calore; e pure non è impossibile, hauendo
i vasi atti alla generazione, mentre fosse ripresso il souerchio calore, che po-
tessi generare; E perciò, che vna bestia fuor dell'uso si trouasse atta alla gene-
razione non importa ne bene ne male a gl'altri; ben che dalli Scrittori, come
pronostici di futuro male sono additati, dicendo Aleffandro ab Aleffandro, che
partorì vna Mula poco innanzi la rotta di Xerse. Il medesimo ancora auuiene
de' mostri: i quali niente altro oltre al parto ci significano, deriuando da causa
naturale: dicendo Galeno di opinione di Empedocle. Mostra nasci dicit
Empedocles, si multum fuerit semen, si parum, si diuulsum, si eua-
nidum si mordinato motu immissum, seu ministratum: vel quia addi-
tum, vel quia detractum, vel quia transpositum, vel quia tumidum
aliquid sit. Nonnulli medici, quia tunc vterus spiritu distortus fue-
rit. Gio: Cato sopra la Fisica dice. Monstrum est error particularis na-
ture*

14

15

16

De hist.
phi.

l. 2. c.

curæ casu contingens, vel ex abundantia, vel ex defectiōe materiæ, vel ex vitioso ordine, & dispositione partium: Est error, quia aliud fieret: est error particularis naturæ, quia vniuersalis non errat: casu contingens, quia aliud fit, quod intenditur ex abundantia, vt in tripite: ex defectiōe, vt in monopede: ex vitioso ordine partium,

- 17 vt in gibbo. Da questo si scua, che i Giganti anticamente, & i Pigmei, & quelli, che auenano solo vn piede, ma tanto grande, che con esso si faceuano ombra al resto del corpo, de quali fa menzione Sant' Agostino: non erano mostri, perche non nasceuano di rado, ma nasceuano ordinariamente di quella statura, & di quella forma. Finalmente le cagioni, per le quali nascono i mostri, sono queste; La prima per la debolezza della facultà, che dee formare le membra: la quale essendo languida, non basta per ben distribuire le parti del corpo.

- La seconda il difetto della materia; e questo può auuenire in tre modi; ò perche sia tanta copia, che la natura non se ne possa accomodare a potersene ben seruire, ò che non sarà à bastanza, ò vero che sia malamente dispensata; Della prima n' adduce vn famoso esempio Celio Rodigino nelle sue antichità, che fu al tempo suo l' Anno 1514. dicendo esso, che in vna Villa detta Sarzano vicino à Rodigio vna Donna partorì vn figliuolo grande, che quando nacque sarebbe stato giudicato di 4. mesi: il quale auenue due teste similissime l' vna all' altra con i capelli lungbetti, che nereggiavano; Fra vn collo, e l' altro uscìua come vn' ascella; doue era vna mano piccola, che non eccedeua la grandezza d' vn' orecchio, ne finìua d' uscìr fuori tutta: il resto del corpo era tutto proporzionato; il quale essendo morto, nell' aprirlo fu trouato auere vn solo cuore: ma due fegati, e due milze. E Teofrasto dice. Hinc referendum est, quod interdum liberi nascantur imperfectæ, & monstruosæ figuræ, vt cum duobus capitibus, cum pluribus manibus, aut digiris, & pedibus, membrisque alijs numerosioribus, vel paucioribus æquo, ac constituto ordine naturæ. Horum causa est, quod nonnunquam natura in liquore vitæ integra, & perfecta minimè sit. Quodcunque ergo membrorum vitio aliquo imperfectionis tenetur: idem foetus membrum postea eodem modo peruertitur, ac mutatur; Et hoc variè accidit. Interdum enim semen capitale in illabendo dirimitur, solum cæteris partium seminibus vnitis, ac iunctis manentibus: eo casu foetus nascitur bipes. Aliquando semen genitale rarius dirimitur, & tales numero digiti quoque foetus finguntur. Nec enim tantum gemelli fiunt, sed nonnunquam gemelli dimidij: & huiusmodi monstra alia plura. Nonnunquam etiam accidit, vt alicuius membri semen propter laborantem in eo liquorem, aut viarum obstructionem, aut attracturæ matricis infirmitatem totaliter, & absolutè emanat, nec addatur quæ pars deinde in ipso quoque foetu necessario desideratur. Et huiusmodi naturæ monstra gignuntur, quoties sperma aut non equaliter

De gener.
hom. tract.
3. c. 3.

liter attrahitur, aut in illapfu dirimitur, aut semen vnum deest, aut alterum perit, aut aliquid eorum abest, quæ ad perfectum semen requiruntur.

Se bene il medesimo Teofrasto vuole, che dalla congiunzione dell'Uomo con vno Animale bruto ne possa ancora nascere vn Uomo senza parte d'animale bruto: poi che tutte le cose nascono secondo la qualità del seme, nel quale stala virtù generatiua. Possibile est (dice esso) natura homines nasci ex animalibus; & hoc habet causas naturales: scilicet ita non sine impietate id fieri nequit: nempe si homo commisceatur animali, & illud animal vt femina sperma viri cum a petitu, & libi sine in sua matrice receperit, conceperit, & concluderit: tunc sperma necessario putrescit, & per continuum calorem corporis hominis animal inde nascitur. Nam semper qualis est semen seminat. in, talis etiam fructus inde nascitur; Et nisi hoc fieret contra naturalem lucem, & contra philosophiam fieret.

La terza per difetto dell'utero della Donna: e questo può auuenire in tre modi; o che sia troppo largo, o che sia troppo angusto, o che non sia proporzionalmente collocato.

La quarta rispetto alle prime qualità, le quali operano troppo violentemente nella formazione del feto, o vero troppo debolmente, come se dallo stomaco venghano all'embrione fumi souerchiamente caldi, potrà succedere, che'l parto venga peloso; se i fumi verranno troppo freddi, potrà ebbe il parto esser canuto.

La quinta è da alcuni attribuita alle Stelle: ma quanta parte vi abbiano le Stelle, si potrà vedere quando si tratterà dell'Astrologia giudiciaria.

La sesta quando la Donna nel concepire, e nel corso del parto abbia vna grande agitazione d'animo, come per certo credio, ch'auuenisse nel 1578. in Asciano Dominio di Siena a vna Fanciulla detta per soprannome la Chiattina; la quale trouandosi grauidas; & auendo forse in orrore il suo peccato, per auuentura commesso con circostanza aggrauante di luogo sacro, le pareua tuttauia auer innanzi il Diavolo, dal quale più volte stimolata tentò d'ammazzarsi: & in particolare andando per gettarsi vna volta in vna accolta di mulino, quando fu per gettarsi nell'acqua, dette vn grandissimo strido, e fuggi nella stalla del mulino. Era in quel tempo in Asciano vna Gentildonna anese di molto valore; la quale, acciò non mandasse male quella creatura, si risolue di pigliarla in casa, doue non gli pote far mai laorar cosa alcuna: e quando gli si diceua, che facesse cosa alcuna, diceua, che non poteua: e replicandole, che più volte s'erano viste delle Donne grauide, rispondeua, non come me: e soggiuntoli, che cosa essa auessse più dell'altre, rispondeua, che haueua il Diavolo in corpo. Venne finalmente il tempo del partorire: & essendo stata tre giorni sopra parto, nel qual tempo fu veduto continuamente per casa vn Cagnaccio nero, che più non s'era in ueduto: se lo cacciavano, di lì a poco tēpo lo rivedeano o sotto vn letto, o sotto vna

panca: & in tanto trauaglio non si sentì quella sciagurata vna volta nominare Dio, ne la Beatissima Vergine, ancorche le ne fosse fatta istanza: ma tuttaua attendeua à dire; Oimè c'hò'l Diauolo in corpo. Allora la Gentildonna per pietà fatta crudele, preso vn pugno de' suoi capelli, glieli cacciò in bocca, dicendo, Vuoi esser del Diauolo? oh vanne seco, che ti ci voglio mandare. Allora la sgraziata disse; Oh Vergine Maria mi volete affogare? Dette queste parole s'incaminò il parto piu felicemente, e fra poco tempo partorì vn mostro di questa qualità. Aueua'l muso aguzzo à guisa di Porco: la testa, e'l collo erano di Capretto con due cornetti di carne raccolti dentro all'orecchie, l'orecchie di Capretto: le spalle, le braccia, & il resto del corpo fino alla natura era Vmano, eccetto le mani, ch'erano à guisa di piedi d'Oca: le cosce, e le gambe di Capretto: i piedi nel medesimo modo, che le mani. Nacque disputa tra la Gentildonna, & il Prete, se quel mostro si doueua battezzare; Il Prete negò di battezzarlo; E la Gentildonna disse, Io veggio, che vi è dell'Vmano: e presa dell'acqua disse, Accetti Dio la mia buona volontà, lo ti battezzo nel nome del Padre, del Figliuolo, e dello Spirito Santo: e lo gettò là senza legarli il bellico, e lasciollo morire. Domandarono dopo il parto alla Chiattina, perche se si voleva affogare, non si gettò in quella accolta, mentre nessuno l'impediua? Rispose, che quando si volse gettare nell'acqua, vna bestia simile a quella, c'auera partorito, le porse le braccia, e dissele, Vieni, vieni: & essa allora spaurita se ne fuggì in quella stalla. Si messe poi questa meschina nel Monastero delle Conueruite di Siena, doue vn tempo visse vna buona, e santa vita con buona speranza della sua salute.

San Damasceno dice, che a Pietra Santa vna Donna concepì vna fanciulla con i capelli de' Cammello per la continua contemplazione d'vna Imagine di S. Gio. Battista, alla quale essa faceua orazione.

Che vn mostro possa nascere per vna forte imaginatione, lo dice il Baricelli ne' suoi Orti geniali appresso di me à fol. 341. In vtero gerentibus imaginationis potentia apertè cognoscitur. Si enim ille inter virorum amplexus, & suauia aliquid intensè cogitauerint, facile in infantium corporis externis partibus imaginata imprimunt. Hinc variae rerum formæ, næni, lituræ, verrucæ, & alia signa in infantibus impressa, cōspicimus. Hinc multæ ex leporum obtutu foetus edunt, scisso labello: aliæ simis naribus, ore distorro, vult monstruoso, labris turpè prominentibus, corpore deformi, oculisque horrendis infantes generant: quia conceptus, vel grauidationis tempore turpia monstruosa, & horribilia fixa cogitatione excogitarunt. E perciò esorta à tenere nelle stanze, doue sono Donne grauide imagini belle, e non mostruose, o deformi. Dice Paracelfo. Possibile est, & non contra naturam ex muliere, & viro nasci animal irrationale. Neque est hic iudicandum hoc contra naturam euenisse: sed imaginationi ipsius matris id est tri-

buen-

buendum. Nam pregnantis mulieres imaginatio est tam efficax, ut in concipiendo semen in corpus suum foetum varijs vijs transmutare possit. Infans in utero materno in formatione sua positus est in manu, & voluntate matris, sicut argilla in manu figuli, qui inde format, & facit quod vult, & ipsi libet. Et ideo accidit, ut ex semine virili pecudes, aut alia horrenda monstra gignantur, prout imaginatio matris fortiter in embrione dirigetur. *E tanto il medesimo attribuisce alla imaginazione della Madre, che possa non solo alterare la forma del corpo; ma ancora le qualità dell'animo del feto, c'ha nell'utero: e che sia quasi in poter della Madre di far nascere un figliuolo animoso, o letterato, o d'altre qualità, secondo ch'essa impiegherà i suoi pensieri d'in questo soggetto, o in quello, dicendo esso nel Trattato de origine moribus innisibis.* Si mulier tempore isto conceptionis imagnetur sibi doctum, & sapientem virum Platonem, Aristotelem, aut militem hominem, ut Iulium, Barbarossam, aut eximium artificem, ut Hoffmanmerum in organis, Durerum Norimbergensem in picturis, tum parituram illam esse plorem, huiusmodi, quæ predictos referat. *E segue poco appresso.* Hoc quidem verum est si foemina artificem audiat veluti musicum, aut virum eruditum, & illo delectetur, tum impressionem illam fatui dari, licet illa nihil intelligat. *E più particolarmente trattando dal modo come succedono questi mostri soggiunge.* Suscitata ergo imaginatione, menstruum fit materia operis illius quod soli foeminarum spiritui subiectum est, ex quo spectra suum corpus desumunt. *E più di sotto.* Tali monstro in lucem edito sic vobiscum cogitate, quod imaginatio fatum distorserit, & deformarit, siue id a sponte suscitata imaginatione sit, siue a contuitu externæ formæ; quæ postea taliter in naturam abiit. Et huiusmodi quidem monstrorum plura eduntur a sola imaginatione producta, natura corporea huius nihil causante. *Il medesimo nel libro quarto de origine morborum matris dice.* In matrice multa emergunt, quæ infantes expiari coguntur, ut aut distortifiant, aut monstrosi, aut coloribus varijs, ac maculosi aut alio modo affecti. *Segue poco di sotto.* Cachymia arboris strumas, hac talcum vermes ingenerare potest. Idem in utero quoque suscitare possunt, ut nascantur strumæ, ganglia, & nodi. *Dice il Vius in Santo Agostino.* Pleni sunt Philosophorum libri visa per conceptum magnam in partu vim habere. Vnde coniugibus præcipitur, ut elegantes habeant circa lectum geniales imagines. *Doue soggiunge, che in Brabanzia nella Città di Bolduc è costume, che il giorno della dedicazione del Tempio principale di dette luogo si facciano molti giuochi; e particolarmente vanno alcuni vestiti da Dianoli saltando per la Città, e vāno attorno a quelli, che vāno rappre-*

*l. 12. do
Ciu. dei
c. 25.*

sentando la persona de Santi del titolo della detta Chiesa; Onde vno di detti vestiti da Diauoli entrato in casa della moglie, la prese dicendo, che voleua generare vn Demonio, del qual congresso rimanendo essa grauida, nel partorire nacque vn mostro in forma di quelle maschere, che rappresentauano Demonij, & incontinente cominciò a saltar per la casa nel modo, che facena il marito nel tempo, che era così mascherato.

Si narra per cosa mostruosa, che Zoroastro nascesse con i denti, e che subito natore idesse.

23
Tr. 3. c. 3. La settima l'adduce Teofrasto, doue dice, che quando la donna riceue seme d'altra spezie, nascono diuersi mostri. Partus vitiosi nascuntur in matrice: Horum causa plerunque commissi abusus, ac petulantia sunt, quas matris semen peregrinum allicit, ex quo deinde huiusmodi monstra præter naturam eduntur, tanta varietate euagantia, & numerus eorum describi nequeat. Et il Rodigino nelle sue antichità riferisce, che d'vna Capra nacque vn Capretto con la faccia d'Vomo, per essersi congiunto con essa Cratone Pastore. E nel medesimo modo ricenendo nell'utero la Donna seme di bestia, potrebbe nascere il parto partecipante di queste due nature, come si fauoleggia del Minotauro: e si vede giornalmente, che di due bestie di spezie diuersa se ne crea vn parto dall'vna, e dall'altra differente.

De gene
Hem. tr. 2.
c. 2. La causa ottaua perche nascano gli Ermafroditi, che frà mostri si possano connumerare; l'adduce Paracelfo dicendo. Scitote ergo duo semina propter formam bellum inuicem non gerere. Ex his enim homo vnus constituitur: sed tamen propter generationem, vel maris vel foeminae concertatio certa fit: alterutrum enim eorum fieri oportet, ac necesse est, vt alterum ab altero omnino superetur, & opprimatur; sin vero minus tunc generatio Hermaphroditorum fit, quæ in subiecto vno vir sunt simul, & foemina. Huius hæc causa est, quod seminais vtriusque dominium tunc æquale fit, nec vnum alterius proprietatem tollat. Quo facto ita Hermaphroditus gignitur. D'vn estrauagante Ermafrodito fauoleggia Niccolao Leonico nella sua varia storia nel primo libro, così scriuendo. Iouem fuerunt somno aliquando oppressum genitale semen in terram effudisse: quod postea constituto tempore dæmonem quendam produxisse dicitur, sexu ambiguum, ambo habentem genitalia, membra scilicet maris, & foeminae, appellatumque Dæmonem fuisse Agdistin. Sed hæc animi dicta sint. Paiono cose mostruose, che vn corpo si possa conseruare incorrotto per lo spazio di molte centinaia d'Anni: e pur si legge in Fra Leandro nella sua Italia, e nel Volterranno, che al tempo d'Alessandro Sesto fu trouato vn corpo d'vn corpo d'vna giouanetta nella Via Appia di Roma, presso al Môte Albano, che fu stimato il corpo di Tulliola figliuola di Cicerone: il qual corpo era in-

intero, con tutti i capelli auuolti all'antica, come se di poco fosse stata morta; E questo auueniua per la forza d'un liquore, col quale fu vnta, e nel quale pareua, che nuotasse. Gli fu anco trouato à piedi vna lucerna, la quale ardeua: marzosto, che la sepoltura fu aperta, e v'entrò l'aria, si spense, essendo stata accesa più di mille anni. Pare ancora cosa marauigliosa, che vno possa dormire lungo tempo senza mai destarsi, e così senza pigliar cibo; E pure Strabone degliuoli d'Ercole dice, che dormirono lungo tempo in Sardigna fino al tempo d'Aristotele. Plinio, e Diogene Laerzio dicono, che essendo mandato Epimede ²⁵ Crèto se dal Padre à condurre certe Pecore in Villa, si addormentò in vna spelonca, doue dormì per cinquantasette anni continui: destatosi poi, cercandole ^{lib. 5.} Pecore, e non le trouando se ne tornò à casa con marauiglia di tutti i suoi, da quali fu à pena riconosciuto; Queste cose se bene anno più faccia di fauole, che di storie: tuttauia non è chi non sappia, che vi sono alcuni Vccelli, e quadrupedi, ^{lib. 7. c.} i quali dormono tutta l'inuernata senza cibarsi; anzi che allora à punto, quando dalla stagione calda sono destati, sono più grassi, e migliori; Come Tassi, Ghiri, Tartarughe, e simili; E le Serpi stanno sette, ò otto mesi sotto terra senza cibarsi. Onde si come si possono trattenere animali di natura tale senza cibo dormendo, così pare, che si possino trouare alcuni Vomini, i quali tanto s'accostino alla natura di questi animali, che possano per qualche lungo tēpo conseruarsi viu dormendo, ò pure semiuiui: poiche come dice Aristotil. Somnus autem sua natura esse videtur, vt viuendi, & non viuendi interliminium fit. Quello che se ne sia de due addotti esempi, ò veri, ò fauolosi: chiara cosa è, che per vera storia si racconta da Licostene nel libro suo de Prodigijs col testimonio di Ferdinando Imperatore, e di gran moltitudine di popolo, che nella Villa di Road ²⁶ appresso Spira Città Imperiale, vna Fanciulla vessata lungo tempo da grandissimo dolore di testa, dopo che da quello fu liberata, molto tempo dormì senza mai pigliar cibo; Che da altro non pare, che possa deriuare, che dalla stupefazione, per la quale la natura lasci di fare le sue solite operazioni: e così il caldo naturale indebito si contenta di molto debole nutrimento: si come vediamo di quelli, che hanno patita lunga burrasca per mare: che svegliati, e stomacati, e da gl'vmori alterati indebolito il calor naturale stanno molti giorni senza mangiare. Per non trattare ora de sette Dormienti, i quali per diuina dispensazione furono così preseruati: poiche ogni cosa è possibile, quando si riduce al miracolo. Che la natura possa far queste marauiglie, ci parrà minor marauiglia, mentre l'arte Chimica, & immitatrice della natura hà ardito di tentare cose stupende, ²⁷ e ne hà conseguito qualche notabil fine. Si legge della Colomba di legno fatta da Archita Tarantino: la quale con i suoi artifizij faceua volar per l'aria. Dico Mercurio Trismegisto, che nell'Egitto alcuni auenano fatto certe statue à loro Dii con tant'arte, che le faceuano parlare. Si dice di Alberto Magno, c'auenua vna testa di bronzo, e che con i suoi artifizij la faceua parlare. Et io in Roma hò veduto vna Testa di bronzo, che continuamente soffiava nel fuoco; ma cosa ²⁸

era assai iriviale a chi sapena la cagione; per che essendoni dentro dell'acqua; mentre che staua al fuoco, e che quell'acqua bollua, non hauendo da esalare se non per vn piccol foro, c'auena nella bocca, mentre quell'acqua duraua di bollire sempre la testa soffiua. Si veggono portare in volta alcune Donnicciuole, che per via di molle, ò contrapesi, camminano, ballano, suonano: delle quali chi non vede l'artifizio, resta molto ammirato. Mà chi vuol vedere il modo, che si tiene, può leggere il libretto fatto da Ierone intitolato gl'Automati, o Machine semouenti. Si sparse fama, che lo Imperatore Massimiliano mandasse a solimano Gran Turco vn'Oriuolo: nel quale si vedeano con mirabile artifizio tutti i moti de' Cieli con gli effetti, e congiungimenti, appressamenti, e discostamenti, & Ecclissi del Sole, e della Luna; & in somma tutti moti di ciasun Cielo. Altri anno preteso di far cose di stupore con l'arte, aiutati nondimeno dalla natura, simile a quella, che si legge facesse Archimede, il quale in vna sfera di vetro auena rinchiuso tutti i moti de' Cieli. della quale disse Claudiano in questo modo con i versi seguenti.

Iuppiter in paruo cum cerne ret aethera vitro

Risit, & ad superos talia dicta dedit.

Huccine mortalis progressa potentia curæ?

Iam meus in fragili luditur orbe labor.

Iura poli, rerumq; fidem, legemq; virorum

Ecce Syraculius transtulit arte senex.

Inclusus varijs famulatur spiritus astris,

Et viuum certis motibus vrget opus.

Percurrit proprium mentitur signifer annum:

Et simulata Cynthia mense redit.

Iamq; suum voluens audax industria mundum

Gaudet, & humana fydera mente regit.

Quid falsò in fontem tonitru Salmonea miror?

Æmula naturæ parua reperta manus.

Vna simile si dice, che mandasse Massimiliano Imperatore al Gran Turco, non forse di minore artifizio, se bene la prima fu di maggior marauiglia rispetto al l'inuentione non ancora ritrouata. Et vn'altra si dice, che ne mandasse il Rè di Persia a Carlo Magno. Maggior marauiglia può parere l'artifizio del Fabbro di Norimbergo, che nell'entrare l'Imperatore in quella Città, vn'Aquila da lui fatta con mirabile artifizio volando se n'andò ad incontrare l'Imperatore; e ritornando in diettro, l'accompagnò fino alle porte della Città. Questi cominciarono con l'agricoltura a fare con arte produrre, e conseruare fiori, e frutti fuori della sua stagione Passarono più oltre, e volsero, che vn'Arbore facesse frutti d'vn'altro: e ritrouarono l'arte d'innestare gl'arbori, le viti, e fino l'istesse erbe. Si passò dall'agricoltura ad inuestigare la virtù dell'Erbe, e delle Piantes; e quindi ebbe origine la Medicina, mediante la quale s'aperse la strada all'

arte Distillatoria: e da quella all' Alchimia; Ma perche il Padre delle fraudi, che non cessa mai d'insidiare all' Uomo, si vede presentare cosi bella occasione di farci prauicare, cominciò a persuadere a gl' Uomini curiosi, che la virtù di tutte queste cose derivaua dalle Stelle: e cosi introdusse del mondo l' Astrologia; della quale, come primi inuentori, & offeruatori si nominano Ermete, e dopo lui Zoroastro, Carunda, Ostano, Zamolyen, Braccamai, e Gynosofisti. Ma perche l'intelletto umano non arrina a cosi ardua speculazione, il Demonio prese occasione d'intrometteruisi: e cosi à poco a poco introdusse nel mondo la Negromanzia, mediante la quale anno preteso gl' Uomini non solo far cose grandi, mà far miracoli, e greggiare (oh sceleratezza indicibile) con l'istesso Dio: e di questo s'è detto al suo luogo.

Pretesero ancora gli Uomini letterati arriuare a segno di predire molte cose future, non come si è detto, quando si è trattato della Diuinazione: mà priuedre gli effetti dalle loro cagioni: come fece Perecide Maestro di Pittagora; il quale vedendo i Pozzi de' Colli voti d'acqua predisse vn gran terremoto: il quale poi successe; Il medesimo fece Anassimandro in Lacedemonia.

Mi souuene ora auer letto vn gratioso segno di buono, e cattiuo tempo, che offeruano i Belgi (non sò, se sia causa naturale, ò superstizione loro) di certi pazzerelli, scemi di ceruello; perche mentre vanno quieti, & attendono a i fatti loro, dicono sarà buon tempo: mà se vanno facendo rumore, e strepitando per le strade, conoscono, che il tempo s'è per guastare. Lauinio Lennio attribuisce questo a mali Genij, dicendo. Ita vt spiritus quoque aeri, ac mali Genij aliquando se tempestatibus ingerant, ac faces ministrent, mentiq; humanae se tacite, ac latenter insinuent eamq; vexent, lacerent, exagitent. Vulgare est autem apud Belgas, plerosq; emotæ mentis, & quibus sensus diminuti sunt, aut spiritus animalis vitiosa aliqua qualitate imbutus, triduo etiam antequam tempestates, ac venti ingruant tumultuari, omnesq; vicos, compita, plateas, angiportus circumire, ac concurrare, modo silentes, ac taciturnos, modo clamorosos, atq; obstrepentes; ita ut vulgus dictare soleat suborituram aeris intemperiem, atq; vt furè assolet imminere tempestates, imbres, procellas, turbines: E contra vbi sudum est Cœlum, ac tranquillum; ventisq; placidum existit, omnibus se comites prebent, blandos, suauis, affabiles, fastidiosos, lepidos; Sic tamen, vt ridiculos subinde mores, ac facetos exprimere non desinunt: ex quibus facile coniecturam faceris, quo sint corporis habitu, qua mentis constitutione. Questi dunque secondo il Lennio saranno di quelli Augurij, che ne somministra il Demonio: e frà questi si possono metter quelli, che i Gentili teneuano, che douessi cagionarsi qualche gran rouina, particolarmente ne' loro Templi, se si fosse spento il fuoco delle Vergini Vestali. E Cicerone dice. Quanocte Templum Ephesiae Dianae deflagauit, eadem constat ex Olym-

De. occ.
nat. mir. l.
3. c. 3.

De diuin.
l. i. piade esse Alexandrum. Atq; vbi lucere coepisset, clamitasse magos pestem, ac perniciem Asiæ proxima nocte natam. *E nel medesimo luogo dice.* Lacedemonijs paulo Ante Leuctricam calamitatem: quæ significatio facta est, cum in Herculis Phano arma sonuerunt, Hercullsq; simulacrum multo sudore manauit? At eodem tempore Thebis, vt ait Callistenes in Templo Herculis valuæ clausæ repagulis, subito se ipsæ aperuerunt, armaq; quæ fixa in parietibus fuerant, ea humi sunt inuenta.

S O M M A R I O

- Che cosa sia Chiromanzia. n. 1.*
Ragioni di quelli, che la difendono. n. 2.
Finzione de professori di essa. n. 3.
Sciocchezze loro. n. 4.
Si risponde all'autorità allegate. n. 5.
Origine di portar l'anello con la pietra. n. 6.
Risposta all'autorità d'Aristotele. n. 7.

Della Chiromanzia.

Cap. XXXIII

2. 37.
cap. 13. De
bist. anim.
l. 1. c. 15. **L**A Chiromanzia è vna diuinazione, che si fa per le linee delle mani per relazione delle Stelle. *Quelli, che vogliono questa vanità difendere, si sforzano di farlo con il mezo della Scrittura Sacra; e pare ve ne sia vn chiaro testimonio in Iob iiii. Qui in manu omnium hominum signat, vt nouerint singuli opera sua. E nell'Esodo. Erit igitur quasi signum, in manu tua.* Allegano a fauor loro Aristotele, il quale apertamente dice. Pars interior manus, vola dicitur, carnosæ est, scissuris vitæ indicibus distincta, longioris scilicet vitæ singulis, aut binis, ductis per totam, breuioris binis, quæ non longitudinem totam designent. *Intorno a quest'arte, non vi sarà molto da faticare a mostrare la falsità sua: perche auendo essa relazione all'Astrologia giudiciaria; Quando si mostrerà la vanità, ò falsità di quella, circa le cose future contingenti intorno alla persona Vmana, resterà questa vn mero sogno di nessun fondamento; Perche fingendo i professori di quest'arte, che nelle nostre mani vi sia il monte di Venere, quello di Gioue, di Saturno, e de gl'altri pianeti: e secondo la proprietà di quei pianeti: discorrono, come si sarà mostrato, che Gioue, Venere, e gl'altri non possano causare in noi alcuna cosa, a quale deriui dalla volontà dell'huomo, si faccia la conseguenza di quello, che si dourà dire dell'accessorio. Ma quando altra ragione non*
vi

vi fosse, chi è tanto goffo, che non consideri, che mentrè la creatura è nel ventre, tenendo serrate le mani, ha la carne fatte quelle linee, secondo che la carne s'increspaua, e che così sono state fatte à caso? Chi non vede, che le cose future contingenti non nascono dall'azione d'un'omo, ma dalle azioni di molti; e che ancora ch'io auessi inclinazione a fare vna cosa, mille sono gl'impedimenti, i quali m'impediscono, omi fanno mutar fantasia; Si consideri che assurdi si darebbono: perche se questa linea mostra, ch'io abbia ad auere vna ferita nella gamba, è anco necessario, che quello, che me la darà abbia vn'altra linea, che gli mostri, che abbia a darmi detta ferita. E chi non vede, che necessitando la contingenza delle cose azzopperemmo il libero arbitrio, e ne nascerbbono tutti quelli inconuenienti, che si diranno, quando si tratterà dell'Astrologia giudiciaria.

Quanto all'autorità allegata di Iob è necessario auuertire, che si come Dio dotò l'omo d'intelletto, e d'ingegno perspicacissimo, quanto all'anima, lo fece atto a tutte l'operazioni quanto al corpo: e perciò fu anco necessario, che gli des-
sa vn'instumento, mediante il quale potesse operando effettuare quello, che nell'Idea sua s'era formatà al anima. Onde Galeno. Data manus est homini, vt rationali, & sapientissimo animali. E Cicerone. Dedit homini manus multarum artium ministras. Et in questo modo si debbe intendere Dauid. Deum exquisiui manibus meis contra eum. Et in cento, e mille luoghi delle Scritture Sacre, e profane, le mani significano l'operazioni; Onde ne nacque il costume di lauar le mani, che significasse auer la coscienza netta, che tale volse mostrarsi Pilato nel lauari le mani nella passione di Christo; E questo intese Dauid. Lauabo inter innocentes manus meas; Et Dexterà Domini fecit virtutem; Et Anasagora. Ideo sapientissimum omnium animantium videri hominem dixit, quia manibus instructus foret, come riferisce Plutarco ne suoi morali; E nel Salmo 127. Labores manuum tuarum, quia manducabis, beatus es, & benè tibi erit. Era dunque ragione uole, che auendo Dio dato all'omo vn'arte sopra tutte l'arti, cioè la ragione, gli disse ancora vn'organo, con il quale potesse porre ad effetto quanto auesse deliberato. Gli diede dunque Dio la mano in segno di quanto l'haueua sopra tutti gl'altri animali subblimato: in segno della sua nobiltà: in segno di quanto Dio l'haueua amato. Hà dunque segnato Dio nelle mani de gli homini a che fine sono stati creati, cioè ad operare, e faticare, come dice il Sauiò. Homo nascitur ad laborem, sicut auis ad volandum; che fu quello, che Dio disse ad Adamo. In sudore vultus tui vesceris pane tuo. E segnato nelle tue mani, ò l'omo il peccato tuo: perche mentretì conuiene con le fatiche delle tue mani guadagnarti con tanti sudori il vitto, ricordati, che questo ti è stato dato per la tua disobediencia, per esserti contraposto al Diuino precetto. Questo è il segno, che ti mostrano le tue mani.

Que-

Queste con vn muto parlare dicono al tuo core il tuo peccato; Fà tu opera di penitenza, acciò Dio ti si mostri altrettanto misericordioso, quanto tu con il tuo peccato gli hai dato occasione di essere contro di te rigoroso Giudice. Questo pare si caui da San Tommaso, mentre dice. Diuersis enim hominum operibus, diuersæ dispositiones aeris congruunt aliud enim est opus noctis, & aliud diei; & rursus quod aliud exercet Homo tempore serenitatis, vel aliud tempore pluuioso; Quòd autem opus cuiuslibet temporis congruat, discernit Homo secundum rationem sibi diuinitus datam: & hoc est signum, quod Deus possit in vobis idest in operatione, virtute omnium hominum, vt sciat congestim distribuere sua opera diuersis temporibus; Et ista prouidentia vsque ad animalia bruta protenditur: quæ quidem quodam naturali instinctu diuersis temporibus diuersa operantur. E si come l'Vomo era stato dotato della ragione, e dell'intelletto sopra tutti gl'altri animali, con il quale potesse operare cose degne della nobiltà sua. Et intorno à questa autorità dee auuertirsi, che le parole sopracitate non sono di Iob, mà di Eliud suo amico, il quale riprende in quel luogo Iob di due cose: vna che nelle sue lamentazioni si querelasse d'Iddio: la seconda della iattanza, e presunzione, che Iob auenea della sua innocenza: E dopo auerli addotte molte ragioni, viene a dimostrarli come i giudizij, e le operazioni d'Iddio sono occulte, e non possono da gli Vomini penetrarsi. Quis potest scrutari vias eius, aut quis audet ei dicere operatus es iniquitatem. E poco appresso. In manibus abscondit lucem. E mentre dice, che Dio ha nascosto la luce nelle sue mani, soggiunge. Et præcepit ei, vt rursus adueniat; annunciet de ea animo suo, quod possessio eius sit, & ad ea possit ascendere. E volendoci pure insegnare, come qualche lume si possa auere di questa luce, ce ne mostra alcuni spiragli per l'opere nostre. Discorre prima come l'opere di Dio ci mostrano questa luce: e dopo che da queste considerate nella fabricazione del Cielo, delle nubi, delle pioggie, e de gli altri effetti della natura, discende a discorrere, come dalle operazioni de gli Vomini ci mostra la bontà di Dio, aicendo. In manu omnium hominum signat. vt nouerint singuli opera sua, non i futuri euenti della sua vita: ma tratta solo delle proprie operazioni, che secondo la subbietta materia non possono altro inferire, se non che mediante l'operazione delle nostre mani atte a far cose marauigliose, venghiamo in cognizione della bontà, e benignità di Dio. Ma l'huomo peruerso riuoltando in offesa dello stesso Dio quei benefizi, che s'era degnato concederli, acciò da esso gli riconoscesse, e lo ringraziasse, e laudasse, empivamente abusandolo, vuole ad onta di Sua Diuina Maestà seruirsene per farsi scrutatore de Diuini secreti contra la proibizione espressamente fattali, come s'è detto di sopra. Quàto all'autorità dell'Esodo e cosa friuola, volendo inui Mosè ogn'altra cosa significare; Perche auendo riceuto il popolo Ebreo da Dio quel gran beneficio d'auere in vna notte fatti morire tuti i primogeniti d'Egitto, lasciando

intatti tutti gl' Ebrei, e liberati da quella graue seruitù, esaggerando Mosè questo beneficio, & incitando con molte parole, che ne douessero tener perpetua memoria disse che la ricordanza di questo beneficio fosse vn segno nelle mani loro à guisa di chi suol fare di mettersi vn segno nel dito per ricordarsi d'alcuni negotij, da che n' è nato il prouerbio; legatela al dito, quando vogli obligar la mente, che vi tenga memoria.

Mi souuene à questo proposito vna fauola, Fingono i Poeti, che Prometeo rubasse il fuoco celeste, e che per questo Gioue lo condannasse ad esser legato con vna catena ad vn sasso nel monte Concauo: Mà che di lì a certo tempo mosso à pietà lo liberò. Prometeo grato di questo beneficio prese vn anello di quella catena, e legatoui vn pezzo di quella pietra, se lo mise in dito, acciò ogni volta, che lo vedesse, si ricordassi della gratia riceuta. E di qui è deriuato l'uso dell'anello coniugale; & a i Dottori si dà in segno del Dottorato, acciò à quelli ricordi l'obbligo della fede, & a questo l'obbligo della giustitia, e d'insegnare à gl'altri la strada della virtù. Volle dunque dire Dio all'Vomo; Considera quando vedi le tue mani i benefici riceuti da me, e legat i al dito questo ricordo, & ogni volta, che vedrai le tue mani, riduciti a memoria questo fauore, e di esso ringraziami, e dammi lode. L'allegata autorità d'Aristotile non riguarda i futuri euenti dell'Vomo: ma la robustezza, o debolezza, che sono cose, che s'aspettano alla complessione, e questa è parte della Fisonomia, della quale successiuamente si dee trattare, doue meglio s'intenderà l'intenzione d'Aristotile.

S O M M A R I O.

Fisonomia che cosa sia n. 1.

Se per la Fisonomia si possa fare alcun giuditio della qualità dell'Vomo. n. 2.

Quanto possa farsene capitale da Dottori di Legge n. 3.

Di due torturar si di eguali indizi, debbe cominciarsi da quello, che ha peggiore

Fisonomia n. 4.

Il giuditio di quest'arte può indirizzarsi ad vn fine. n. 5.

Quanto al conoscere la complessione. n. 6.

Quanto a costumi. n. 7.

Opinione d'Ippocrate da stimarsi poco. n. 8.

Segni del Cavallo buono. n. 9.

L'educazione dell'Vomo, conuersazione, & esempio possono assai. n. 10.

Similitudine d'Animali da farne poco conto nell'Vomo. n. 11.

Confusione che si fa nel giuditio da professori di detta arte. n. 12.

Pericolosa cosa d'esser ingannato dal Diauolo. n. 13.

Costume barbara, e bestiale de Spartani riferito da Platone. n. 14.

Legge crudele, & empia di Romolo. n. 15.

Nazianzeno conobbe la mostruosa anima di Giuliano Apostata. n. 16.

Il Giudice può far poca conto, e capitale della Fisonomia altrui, se non quanto s'accompagna con la mala vita. n. 17.

Segni accidentali come facciano indizio. n. 18.

Della Fisonomia.

Cap. XXXIV.

LA Fisonomia secondo che Gio. Battista Porta nel Trattato, che fa di questa materia, la diffinisce. Est morum inspiciendorum naturæ ratio ex ijs, quæ corpori insunt fixis signis, & accidentibus, quæ signa mutant. La qual diffinitione sendo da esso pienamente esaminata: Et essendo di presente libro molto vulgato, ad esso mi rimetto, per non trasferire le medesime cose dette da lui. E perche Aristotile tratta ex professo di quest'arte così nominata da lui, mentre non vogliamo dannare il giudizio d'un tant'omo, necessario sarà confessare, che non sia del tutto vana, conuenendo massimamente Ippocrate, e gli altri Fisici, che molte cose si possono offeruare nel corpo, le quali fanno presunzione delle buone, e male qualità di quel soggetto, E si come l'arti conietture sono fallaci, così non potrà negarsi, che ancora questa sia per riuscire tale. E per questo se bene i Dottori di Legge dicono, che la mala Fisonomia faccia presunzione contro al reo; in tanto che se sieno due rei parimente indiziati, vno di buona Fisonomia, e l'altro di cattiva, si debba cominciar la tortura da quello di cattiva fisonomia per la presunzione predetta; Si vede nondimeno spesso volte il contrario; perche vn viso d'Angelo rinchiuderà tal volta vn animo di Diauolo: e così per lo contrario vn mascherone, & vn mostaccio d'Esopo rinchiuderà vn intelletto Diuino, vna bontà Angelica. Sarà dunque necessario in quest'arte andare distinguendo per conoscere doue abbia, e doue non possa auer luogo: acciò i Giudici nouizi, che vanno spesso volte alle grida, intendano bene i fondamenti reali, e non s'ingannino. A due fini possono indirizzarsi le conietture, che si pretendono cauarsi dalla Fisonomia; Il primo è di conoscere la qualità della complessione, & viori peccanti del corpo: Il secondo è giudicare da detti segni la qualità de costumi. Quanto al primo s'aspetta al Medico Fifico: e questa per lo più riuscirà vera per l'osservanza, che n'hanno fatta quelli di detta professione per seruizio dell'arte loro. Quanto a costumi per quella parte, che da gli viori deriuano, per il più riusciranno veri, benché molte volte per diuersi accidenti possano essere alterati: come nel sanguigno per sua natura allegro, e giouiale, possono i disgusti, l'occupazioni continue per cause importanti, studiij assidui per cause serie, alterare questa qualità, e farlo venire pensieroso, saturnino, e malinconico. Et il medesimo auerà de gli altri viori, mediante quegli accidenti, che gli possono mutare; oltre che la mutatione dell'età può molto operare, mutandosi la complessione, & alterandosi i sangui.

Quan-

Quanto à quello, che dice Ippocrate. Qui fuluo sunt colore, aduncis
 naribus, & paruos habent oculos, ij maligni sunt. Qui vero fului,
 simi, & grandioribus sunt oculis boni. E poco doppo. Qui magni
 sunt, calui balbi, & lingua hæsitantes boni. Appresso di me sono cose
 molto dubbie, e da non vi fare nel giudicare alcun fondamento, apparendo in
 pratica tutte vanità, non essendoui fondamento alcuno sufficiente. E se bene
 quelli della professione del Cauallerizzo conoscono dal capo piccolo, dal collo
 scarico, dalla vita raccolta, dall'esser giuntato corto, dal petto largo, dal man-
 te'lo, dall'esser ben segnato, dall'ungbia dura, dall'occhio viuo, lucido, e mobile,
 e da molti altri segni il Cauallo buono, o cattiuo: e così il Cacciare vn Cane, non
 è marauiglia, perche operano questi animali semplicemēte secondo la natura. Ma
 l'vomo si governa con la ragione, può oltre alle qualità naturali operare molto
 in lui l'educazione, la disciplina, la conuersazione, l'esempio, l'occasione, e
 più di tutti la grazia di Dio: le quali cose non solo possono alterare in parte, ma
 mutare del tutto la natura. E per questo ho fatto sempre poca stima di quelle
 similitudini d'Animali, che anno voluto applicare a gl'Vomini: come che chi
 ha gl'occhi piccoli sia timido, perche tali gl'ha la scimia: poiche all'incontro la
 Lepre ha gl'occhi grandi, e pure è temidissima. Dicono, che chi ha la pelle negra
 è timido, perche tali sono gl'Egizii, e gl'Etiopi; Et all'incontro dicono, che chi è
 bianco è timido come le donne; E così confondendosi loro stessi, sarà bene lasciar-
 li nella loro confusione, essendofacile in ogni applicazione di membri d'anima-
 li a quelli dell'Vomo trouare animali quali abbiano membri simili, e natura di-
 uersa. Ma comunque si sia non si può negare, che tutte quest'arti non sieno mol-
 to pericolose da riuscire fallaci: e quello che è peggio, d'essere ingannati dal Dia-
 uolo. Anzi in quei tempi, che lo stesso Diauolo auca maggiore imperio sopra
 l'infelice mondo, viuendosi nell'oscurità delle tenebre dell'Idolatria, non auendo
 ancora la lucerna inestinguibile dell'Agnello immacolato discacciato l'orrore
 delle tenebre dalla gentilità, insegnando il maestro de gl'inganni questa scien-
 za, quanti mali cagionaua nel Mondo? Platone in persona di Socrate riserisce
 essere stato già antico costume fra gli Spartani, che il Padre, e la Madre erano
 obligati portare i propri figliuoli auanti ad vn certo tribunale a questo effetto
 deputato: doue da quelli, che nel sapere, e nella prudenza erano da loro in mag-
 giore stima tenuti, si consideraua nel picciolo infante le fattezze del corpo, le
 proporzioni delle membra, i lineamenti nel volto, & i segni in esso, o in altra par-
 te della persona: e se vi scorgeuano segni di robustezza, stimandolo atto con le for-
 ze a difender la Patria, o vero d'ingegno atto a potere gouernar prudentemente
 la Patria, lo restituiuano alla Madre, o Nutrice, perche si allenasse: ma se quel
 Magistrato ne faceua sinistro giudizio, allora lo portauano nel Monte Taigeto:
 & indi dalla cima più alta lo precipitauano: il quale prima, che al fondo fosse
 giunto era miseramente in mille parti sbranato, giudicando essi indegno di vita
 chi a se stesso, & alla patria non potesse esser utile. La medesima barbarie si
 dice

- dice essere stata offeruata da gl' Indiani, e da Bragman; E fra l'altre Leggi di
- 15 Romolo vi era questa, che nascendo vn pgiuolo mostroso, o piumpato d'alcun membro, fosse gettato ò nel fiume, ò nel mare, come riferisce Alessandre ab Alessandro Gendier, e lo conferma Gio. Battista dalla Porta nella sua Fisonomia nel principio; E pure veggiamo tanti di corpo manchi, e deformi auere vn' animo nobile, vn intelletto purgato, vn'ingegno vn'arca di scienze, e di virtù, e
- 16 finalmente vno spirito Angelico. E se bene si dice, che il gran Nazianzeno dall'aspetto di Giuliano Apostata, e dalle membra sue mal composte, e sproporzionate nella sua quarta orazione esclamasse; Oh che mostro nutrìsse Roma? Mi gioua credere, che più tosto da suoi costumi (se non vogliamo dire per diuina rivelazione) si mouesse a così esclamare. Concludiamo dunque, che il Giudice non può far capitale di detta Fisonomia; se non tanto, quanto si proua concordarsi con la mala vita, e mali costumi del Reo: che così sarà sicuro di non errare.
- 18 Questo che s'è detto si intende de segni naturali, perche se si vedessero bollato come usano in alcuni luoghi di bollare i ladri: se auesse tagliato il naso, e l'orecchie, come s'è alcuna volta costumato a truffatori di paghe; ò che auessero tagliata la lingua, pena de gli enormi bestemmiatori; e che si conoscesse, che auesse il callo delle catene a piedi, o tra l dito grosso, e l'indice, ch'è segno d'auer tirato il remo: ò circonciso, particolarmente se fosse alcuno, che fosse stato in mano de' Turchi, che sarebbe segno d'auer rinnegato, o d'essere stato Ebreo; o nelle Streghe la marca, che fa loro il Diauolo; perche allora questi segni mostrerebbono la qualità di detto Reo: e così si douerà farli render conto in che modo gli siano stati fatti questi segni.

S O M M A R I O.

- Che cosa sia Astrologia giudiciaria, n. 1.
 Di quale Astrologia si abbe trattare, n. 2.
 Truffatori sotto nome d'Astrologi, n. 3.
 Arte di detti Truffatori, n. 4.
 Modo co'l quale il Giudice può scoprire questi falsi Astro' gi, n. 5.
 Quale Astrologia sia commendabile, n. 6.
 Le matematiche sono nel primo grado di certezza, consistendo in dimostrazioni, num. 7.
 Astrologia nobilissima quale, n. 8.
 Libro grande studiato da Sant' Antonio, n. 9.
 Bella speculazione di Trimegisto nel Pirandro, n. 10.
 Mediante le cose create veniamo a contemplare Dio, n. 11.
 Dio specchio volontario, n. 12.
 Con l'umiltà ci innalciamo a contemplare Dio, n. 13.
 La superbia ci precipita a guisa d'Acaro, e di Fetone, n. 14.

- Il saper il futuro eccede la natura dell' Uomo. n. 15.
 Prouerbio contro gli Astrologi. n. 16.
 Ha voluto Dio che l'esito delle cose sia incerto. n. 17.
 Le cose deriuanti dal moto de Cieli non possono non esser vere, essendo li moti regolati. num. 18.
 Nelle cose insolite, e portentose non cade il giudizio dell' Astrologia. n. 19.
 Tenebre nella morte di Cristo. n. 20.
 Detto di Apollonane intorno alle tenebre seguite nella morte di Cristo. n. 21.
 Astrologi frà loro discordi. n. 22.
 Prometeo insegnò l' Astrologia. n. 23.
 Ordine come si debbe trattar questa materia. n. 24.
 Nessuna cosa inanimata muoue se stessa. n. 25.
 I Cieli non sono animati. n. 26.
 Che le cose inferiori sono gouernatore dalle superiori. n. 27.
 Dio non si obbliga ad offeruare alcun' ordine. n. 28.
 Dio muoue i Cieli mediante le creature spiritali. n. 29.
 Come ciò s'intenda. n. 30.
 Il Cielo non si può muouere da se stesso. n. 31.
 Mentre si muoue il Cielo è cagione della generazione, e corruzione. n. 32.
 Tutte le cose create anno vna potestà Angelica superiore deputata alla sua custodia. num. 33.
 Se la virtù Angelica sia infinita, e come ciò s'intenda. n. 34.
 Autorità della scrittura sacra allegato a fauore loro da gl' Astrologi. n. 35.
 Come si debba intendere detta autorità. n. 36.
 Casi seguiti attribuiti da gli Astrologi alle Stelle. n. 37.
 Offeruazioni de principij, e fini de gli Imperij. n. 38.
 Quattro mutazioni notabili fece Roma per causa delle Donne. n. 39.
 Principij simili, e successi seguiti con la medesima fortuna. n. 40.
 Successi simili marauigliosi in diuerse parti del mondo. n. 41.
 Applicazioni di detti casi, e risposta a gli Astrologi. n. 42.
 Altri esempi più a proposito per seruizio de gli Astrologi. n. 43.
 Risposta a gli altri esempi. n. 44.
 Con quali argomenti si conuinca la vanità a gli Astrologi. n. 45.
 In ogni disputa debbe presuppor si essere vna cosa della quale si debbe disputare. num. 46.
 L' Astrologia giudiciaria non ha principij certi, sopra i quali debba fermarsi, o vero fondarsi. n. 47.
 La diuersità de Climi ha la causa naturale. n. 48.
 Qualità di caldo, e freddo non si danno nel Cielo. n. 49.
 Cagioni della diuersità de Climi. n. 50.
 Cagioni perche diuentino gli Romani infingardi. n. 51.

- Ragioni perche le cause contingenti non deriuino dalle Stelle. n. 52.
 Tutte le cose, che cascano sotto la nostra notizia, vengono presentate al nostro intelletto mediante i sensi. n. 53.
 Quello è più conoscibile da noi, che da più sensi del corpo può esser compreso. num. 54.
 Principi dell' Astrologia non sono noti n. 55.
 Dunque osarà riuclata, o prouata, o falsa. n. 56.
 Dicono alcuni, che la scienza all' Astrologia fu riuclata ad' Abramo: altri essere stata ad altri riuclata. n. 57.
 Non può cascare offruazione nel giudizio nell' indiuidui. n. 58.
 Osseruazione fatta da Sant' Agostino in Esau, & in iacob. n. 59.
 I corpi nostri vengono senza operatione delle stelle dallo stesso se ne generano. num. 60.
 Che i medesimi così generati sarebbono anco di diuerse complessioni senza le Stelle num. 61.
 Che i medesimi così nati sarebbono di complessioni diuerse. n. 62.
 Che le stelle non operano alcuna cosa quanto alla qualità del corpo, & de costumi. num. 63.
 Ne casca perciò il giudizio sopra gli accidenti dell' Uomo rispetto alle Stelle. num. 64.
 Influssi delle Stelle si considerano solo quanto alli quattro umori n. 65.
 Essendo il seme atto nato a corrompersi, & generare, l' umido l' anima a far la sua operatione. n. 66.
 Il seme umano nella matrice riceuto, dall' umido, & caldo vien digerito senza operatione delle stelle, se non quanto concorrono all' vniuersal calore, & umidità. n. 67.
 Senza gl' influssi celesti non si conseruerebbe il Mondo. n. 68.
 Le cause ordinate all' vniuersal mantenimento non operano ne gl' indiuidui, che deperano da altre cause. n. 69.
 Esempio in confermazione delle cose predette. n. 70.
 Il Cielo causa vniuersale indeterminata. n. 71.
 Infermità ereditarie. n. 72.
 Diuerse infermità deriuanti da diuerse cagioni. n. 73.
 Illazione, che dunque non deriuano dalle Stelle. n. 74.
 Quando si auesse ad attribuire alcuna inclinazione al cielo gli uomini; Perche dal punto della natiuità più che dal resto della vita? n. 75.
 Detto di Seneca a questo proposito n. 76.
 La creatura capace d' impressioni prima, che nasca. n. 77.
 Le qualità delle stagioni potere operare nel feto. n. 78.
 Molto operare nella creatura nell' utero, i cibi usati dalla madre. n. 79.
 Se la granda userà cibi molto salati il figliuolo nascera senz' humiglie. n. 80.
 Mali

Mali che fanno quelli che vogliono, che l'azioni nostre deriuano dalle Stelle. n. 81.
Scherzo contro vn' Astrologo. n. 82.
Burla fatta ad vn' Astrologo. n. 83.
Astrologi vanno gentilizando. n. 84.
Tutte le cose dependono dalla stabilissima mente di Dio. n. 85.
Prouidenza di Dio quale. n. 86.
Fato, ò Fortuna che cosa sia. n. 87.
Il Fato è esecutore della mente d'iddio. n. 88.
Sono alcune cose con legge inuariabile da Dio. n. 89.
Al Fato diciamo esser solo sottoposte le cose contingenti. n. 90.
Come Dio si serue di ciascuno per esecuzione della sua volontà Diuina. n. 91.
Tutte le cose, in quanto sono dipendenti da Dio, sono à buon fine ordinate. nu. 92.

Dell'Astrologia giudiciaria.

Cap. XXXV.

L'Astrologia giudiciaria è vna diuinazione delle cose future centingenti circa 1
 la persona vmana, offeruata dal corso, e situazione delle Stelle nel punto 2
 del natale altrui. Ma acciò intendiamo di chi si parla, deue auuertirsi, che 3
 sotto nome d'Astrologi giudiciarij non intendo io di certi truffatori, che vanno
 montando in banco per le piazze con vna grande Sfera d'ottone, e con vn Map-
 pauondo, e con vn gran paio di seste in mano & vn quadrante, con qualche
 libro di Matematica, vogliono spacciare il misuratore de Cieli, facendo il Pro-
 feta, non che l'indouino: i quali non fanno forse quanti giorni abbia l'Epatta, ne 4
 che cosa si voglia questo vocabolo significare; ne con che regole si compartano i
 giorni della Luna; e pur fingono di saper fare le figure della natività, e fatto vn
 quadro con quattro triangoli dentroui; e seminatori le figure de Pianeti, à ca-
 so, o come essi l'anno vedute fatte da qualcheduno altro, che per auuentura non
 saprebbero dire quale di esse significasse Gioue, e quale Saturno; fanno sopra di
 essa vna chiacchierata di mescolanza di male, e di bene, cose comuni a tutti gli
 huomini, così ad ogn vno, che l'applicano, riesce qualche cosa vera, e per que-
 sto auuiene dopo a colui, che ogn vno gli crede, lo predica, e lo canoniza per
 vn grand' uomo; e per vn gran letterato; e per vn grande indouino, per non dir
 Profeta; E tanto più, quando a qualche principale del luogo dicono alcune co-
 se della vita passata, il che a loro è cosa facile, perche non così presto sono arri-
 uati in vn luogo, che entrano in ragionamento con l'Oste, o con quelli della fami-
 glia, e cercano informarsi delle qualità de principali del luogo, & vanno in-
 formandosi della vita, e costumi; e de gli accidenti, che sono occorsi a cia-
 scuno di loro e di quella informazione valendosi, vanno applicando a Pianeti
 della natività, che a modo loro si figurano, secondo la vita di quel tale, il qua-

le non sapendo l'artificio di quel furbo crede, che quel male glie l'abbia fatto quella Stella, e che quel bene glie l'abbia fatto quell'altra: & come ha ciò dato ad intendere a due, ò tre de principali, tutti poi in quel luogo gli fanno fare la natiuità per se, e per i suoi figliuoli; E così auendo costoro fattala vendemmia, se ne partono, portandone seco la buona ventura de danari truffari.

5 Ma se il Giudice auesse qualche notizia della Sfera, ò delle Teoriche de Pianeti, & gli domadasse, che cosa sia Orizzonte, Zenith, Tropici, Equinoziale: ouero che cosa sia Eccentrico, o Epiciclo, o gli effetti loro, non gli mancherebbe materia di ridere da gli spropositi, che gli si sentirebbono dire: & presto si scoprirebbero per barri, e truffatori; oltre che quando vno di costoro fosse vn nuouo Tolomeo, o Albumazar, sendo la scienza quanto al giudizio vanissima, vane, sciocche, e bugiarde sempre riuscirebbono l'infelici sue diuinazioni; ma di questo si dirà al suo luogo.

Auverta il Lettore, che non biasimo io la scienza dell'Astrologia, mentre si tratta della situazione, e de moti del Cielo, & Astronomia propriamente si dice, sendo questa scienza nobilissima, & altrettanto certa, quanto curiosa, degna d'essere saputa, & intesa da ogni pellegrino intelletto, non essendo di essa cosa più certa, e più sicura, auendo il fondamento suo nelle scienze matematiche, c'anno le ragioni loro nelle dimostrazioni euidenti, dicendo Auerroe. Mathematicæ demonstrationes sunt in primo gradu certitudinis. Veggasi

In 2. metaph. com.
16.

7
Antiq. l.
4. c. 30

4. Met.

7 Celio Rodigino ancora. il giudizio di questi verte intorno alle cose future necessarie, e così indubitatamente vere, come il congiungimento de Pianeti, l'eclissi del Sole, o della Luna: i computi de quali quando sono diligentemente calcolati, non possono non esser veri, essendo infallibile l'ordinato moto de Cieli: e però infallibile sarà la giusta offeruazione di quelli, poiche necessariamente non

8 contingit aliter se habere, come dice Aristotele. E molto più nobile sarebbe, e commendabile se a fine più sublime ce ne volessimo valere, inalzando gl'occhi dell'intelletto a considerare dalla bellezza, dall'ordine, da lumi, dalli splendori, dall'armonia la grandezza di così mirabile Architetto, e che tutte queste cose tanto artifiziosamente disposte, furono fabbricate da Dio per beneficio nostro: con questi pensieri entrando in vna pia, e dolce meditazione, cōsiderassimo, se tali sono le cose create, quale debbe essere il Creatore. E se in questa Tragedia di questa vita mortale, e caduca, in questo orrore di tenebre, e di pianto s'è compiaciuto il benignissimo Sign farci spettatori di questa marauigliosa cena di purissimo argento con tanti ricami d'oro, e di topazi contesta, che possiamo sperare sia per essere la fastuosa Commedia, il gran conuito, che s'apparecchia a chi si renderà degno di comparirui con la veste nuziale delle buone operazioni.

9 Questo è quel gran libro, nel quale il solitario Vecchio Antonio Santo leggeua nelle sue dolcissime contemplazioni: con queste filosofaua intorno all'onnipotenza, sapienza, e bontà d'Iddio: & il dottissimo Trimegisto pieno d'ammirazione di questa stupenda macchina disse. Tota mundi cōspiratio, & rerum pul-

chri-

chritudo contemplandi Deum suggerit materiam: Est enim natura velut liber vauis diuinitate plenus speculumque diuinorum. Et il gran Basilio nel suo Essamerone Omilia I I. Vniuersa hæc mundi moles perinde est, ac liber literi exsaratns, palam ostendens ac predicans Dei gloriam, illiusque augustissimam maiestatem: conforme a quello del Regal Profeta. Coeli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annunciat firmamentum. E chi dubita, che si come nell'altra vita vedendo Dio, in esso rimireremo tutte le cose create così in questa vita mediante le scisse possiamo contemplare Dio di tutte Creature, ordinatore, e conservatore. E siccome di là il Creatore è specchio volontario, nel quale rimiremo le creature: così di quà le Creature sono specchio naturale a dimostrarci il Creatore. E siccome Socrate interrogato d'onde esso fosse, rispose, che era mondano; così se noi volessimo ben rispondere ad vna tale interrogazione, potremmo meritamente dire, che siamo celesti.

II

12

So che queste sono slimate dal volgo sciocco folc de romanzi: però lasciamo il pensiero à S. D. M. d'inalzare con grazia particolare a tanta felicità quelli, che con maggior vmità si rendono degni d'essere a tant'altezza sublimati.

13

Ma per il contrario quelli, che gonfi di scienze terrene con l'ali della superbia temerariamente presumono sormontar tanto di potersi fare scrutatori degl'arcani riposti nel seno d'Iddio, debbono molto temere non auuenga a loro quello, che si legge appresso i fauolosi Gentili d'Icaro, e di Fetonte: Et a punto di questa fauola d'Icaro si serue il Pico della Mirandola scriuendo contro la vanità de gli Astrologi in questo modo. Qui Homerum allegoricè exponunt, per illam Icarum fabulam, qui factitijs pennis Coelos tenuiore se commitens in mare præcepis datur, Astrologos aiunt designari, qui pennis temerariæ professionis in Coelum se substollentes, cum cælestibus de suis dogmatibus, quibus sublimari videntur, quid sunt prædicturi, in pelagus ruunt mendaciorum. Et Alciato a medesimi Astrologi la medesima fauola applicando, così dice ne suoi emblemi.

14

l. 2. c. 9.

Icare per superos, qui raptus, & aera donec

In mare præcipitem cera tiquata daret.

Nunc te cera cadem, feruensque resuscitat ignis

Exemplo vt doceas dogmata certa tuo.

Astrologus caueat quicquam prædicere: præcepis

Nam cadet impolltor, dum super astra volat.

E meritamente poiche il sapere il futuro eccede la natura dell'Uomo, come disse Isocrate nelle sue Orazioni. Futuros euentus prædicere, non est nostræ naturæ. Et Arnobio. Quæ nequeunt sciri, nescire nos confitemur, neq ea conquirere, aut inuestigare curamus. Onde ne macque il prouerbio Quantum Astronomi metiuntur: tantum Astrologi metiuntur. Et Orazio dice, che si ride Dio di quelli, che temono le minac-

15

16 ce di quelli, che predicono loro il futuro: poiche esso fa le cose, che debbono auuenire.

Prudens futuri temporis exitum
Caliginosa nocte premit Deus,
Ridetq; si mortalis vltra
Fastrepidat

17 In tutte le nostre azioni ha voluto Dio, che l'esito sia incerto, a fin che la nostra temerità non presuma attribuire alla propria prudenza, quello della Sua Divina Maestà vuole che succeda: e così riconosciamo la nostra bassezza, e la sua onnipotenza.

E con questa opinione conuennero Democrito, Empedocle, Eraclito, & Epicuro: i quali asseriuano non douersi cosa alcuna attribuire alla fortuna: ma tutte le cose immutabilmente deriuare dalla disposizione, & ordinazione fatta da Dio. Et a ragione; perche ò vogliamo giudicare il futuro dalli moti ordinarij, in questo non è di che marauigliarsi, succedendo secondo la natura de' Cieli, i quali anno i loro effetti ordinati; ò vogliamo giudicare dalle cose insolite, e portentose, & in questo bisogna con Apollonane confessare la bassezza nostra; perciocche stando nel doloroso, ma per noi fortunato giorno nel patibolo della Croce l'Autore della Natura, turbaronsi gli Elementi, e lo stesso Cielo fu per tre ore continue oscurato, e con miracolosa interposizione di Luna non eclissata, solamente, ma prima del tutto di luce questa gran lampada del mondo, occhio del Cielo, e lume de' gl'occhi nostri. Onde ciò vedendo il grande Areopagita pieno di confusione scrisse al detto famoso Filosofo

21 Apollonane, che gli dicesse quello che sentiuo di così straordinaria mutazione del Sole; Gli rispose. Diuinatum rerum vicissitudines: quod mihi videtur maius, quàm humana sapientia consequi possit. Degni dunque di grandissima compassione sono quelli, a quali petecchie così bestiali occupano il cernello. Questi conuengono, ò poco si discostano da quelli Eretici, i quali fabbricano sfere de' Cieli, misure delle stelle, moti, figure, immagini, siti, case, numeri, e concenti: come che lungo tempo fossero sopra'l Cielo passeggiati: dal quale, creano, ch'ogni cosa si faccia, e si mantenga, e che per quello ogni cosa si possa sapere. Sono nondimeno in ciò tria di loro molto contrarij: di modo che si può concludere con Plinio, che l'incostanza de' professori di quest'arte di mostri chiaramente che sia vn'nuentata nouella; Perche circa li suoi principij, vna opinione anno gl'Indi, vn'altra diuersa i Caldei, vna gl'Egizi, vna i Mori, vna i Giudei, vna gl'Arabi, vna i Greci, vna i Latini, vna gl'antichi, vna i moderni; Perche Platone, Procolo, Aristotile, Auerroe, e quasi tutti gl'Astrologi innanzi ad Alfonso, trattando del numero delle sfere, solo n'anno numerate otto. E nondimeno l'istesso Auerroe, & Isac dicono, che Ermete, & alcuni Babilonici vi anno collocata la nona: alla quale opinione s'accosta Azzarchele Moro, & Alpitrago, con i quali e

Al-

Alberto Tedesco cognominato il Magno. Gli Astrologi moderni ne contano dieci; e si come sono varij nel numero, così sono maggiormente vari, ne' moti, e ne gl'effetti, che da quelli deriuano; Dicendosi da tutti i Gentili, che il numero pari sia infausto, & il numero impari sia fortunato; essendo appresso di loro come assioma indubitato. Numero Deus impari gaudet. E nondimeno i Gentili fuggiuano di fare alcuna cosa il giorno quinto della Luna, come giorno infausto; Onde Virgilio nel primo della Georgica.

Insa dies alios alio dedit ordinem Luna

Felices operum, quantam sage, pauidus orcus,

Eumenidesque iactantum partu terra nephando

Cœum; apertumque creat, seuumque Typhea.

La cagion perche questo giorno sia così sfortunato è, perche in quel giorno nacquer i nemici di Gioue; Dunque il loro natale fu sotto vna costellazione, che douessero esser nemici di Gioue. Il medesimo tiene Esiodo: ma con diuersa ragione, dicendo egli; perche nel giorno quinto le Furie vanno passeggiando fuori per dar le pene condegne a gli scellerati. Seruio dice; perche in quel giorno nacque Pallade sterile, col quale concorre ancora Democrito. Il medesimo Seruio sopra il Sileno di Vergilio narra, che Prometeo insegnò a gli homini l'Astrologia: la quale apprese speculando nel Monte Cauaso: ma che per la sua temerità volendo sapere quelle cose, che non apparteneuano all' homo (che perciò si dice auer rubato il fuoco a gli Dei) fu incatenato nella montagna predetta: e per le graui, & assidue sue cure fingono, che stia continuamente vn Auuoltore beccandoli il fegato; il che senza metafore esplicò l'Alciato con questo emblema.

Roduntur varijs prudentum pectora curis,

Qui Cœli affectum scire, Deumque vices.

Ma per pigliare qualche ordine in questa materia, veggiamo prima che cosa si possa dire a fauore di questa scienza: e perche veggo che la cosa si prepara molto lunga, lasciate le altre ragioni naturali, che assai da quello, che si dirà si potranno raccorre, questo sarà a bastanza auere accennato. Dicono essi; poiche nessuna cosa inanimata muoue se stessa, bisogna confessare, ò che i Cieli siano animati, ò che da per se stessi non possano muouer si. Che i Cieli sieno animati, lo nega espressamente Damasceno; Dunque è necessario, che da altri sieno mossi; Dunque ò che il Motore eterno Dio ottimo Massimo immediatamente gli muoue, ò pure gli muoue per ministerio de gli Angeli. Che Dio immediatamente non gli muoua, pare che si raccolga dall'ordine vniuersale, che le cose inferiori siano rette dalle superiori per quello che dice Santo Agostino. Quemadmodum corpora crassiora, & inferiora per subtiliora, & superiora quodam ordine reguntur, ita omnia corpora per spiritum vitæ rationalem; Se bene Dio non s'è astretto a quest'ordine, che non possa anco fuori di esso operare, e fare cose marauigliose, e miracolose, come l'istesso Santo dice. Appellamus naturam cognitam nobis cursum solitum naturæ, contra

R 3 quam

23

24

25

26

l. 2. c. 25.

27

l. 3. de Tr.

28

c. 4. ad
Faustam.
29
c. 8. sup
Gen. ad
lit.

30

31

32

lib. 4.

33

34

quam Deus cum aliis facit, magna vel mirabilia nominantur. Ne segue dunque che Dio regga, e muova i corpi celesti mediante il ministero de gl' Angeli; onde Santo Agostino. Consequens est, quod Deus per spirituale creaturam moueat celestia corpora. Il qual moto non pensi a' cunctis, che sia per operazione manuale, o come dicono i Teologi per contactum quantitatis: ma solo per propria virtù datili da Dio: e così per contactum virtutis come essi dicono. Questo medesimo si fanno sforzati di provare con ragioni i Filosofi tanto Platonici, quanto Peripatetici: pure trattaua le ragioni loro tendono a quel medesimo, che s'è di sopra accennato: cioè all'ordine delle cose, e che Dio governi le cose inferiori co'l mezzo delle superiori. L'altra ragione è, che è cosa impossibile, che'l Cielo si muoua dalla sola sua natura, come fanno le cose graui, e leggieri; dunque d'all' Anima propria, o da gl' Angeli come s'è detto: non dall' Anima propria; dunque da gl' Angeli: Et essendo il moto de' Cieli cagione della generazione, e corruzione, e così successiuamente gli Angeli sono cagione della generazione, e corruzione; Onde San Gregorio ne suoi Dialogi dice. Quod in hoc mundo visibili nihil nisi per creaturam inuisibilem disponitur. Et. Da queste conclusioni pare si possa operare alcuna cosa, che dall' Angelo non sia all' Uomo somministrata. Quindi ancora auuiene, che tutto quello che opera l' Uomo, l' opera per aiuto, e ministero dell' Angelo mediante i moti del Cielo; Se così è abbiamo fondata l'intenzione de' gli Astrologi; che le nostre intenzioni dependano da i moti del Cielo: e perciò sopra le nostre azioni meritauiamo castità il giudizio, sendo mosse dal giro, e moto de' gli stessi Cieli. In tanto che non solo auera inogone gli Uomini: ma ne gli Animali, nelle Piante, ne' Minerali, Et in tutte l'altre cose, ancor che inanimate: dicendo Santo Agostino. Vnaquaque res visibilis in hoc mundo habet Angelicam potestatem sibi praepositam. La qual virtù Angelica essendo infinita, l'operazioni loro faranno anco necessarie, Et immutabili; e così secondo quello, che per i moti de' Cieli verrà ordinato nel mondo, per necessità doua succedere. Questa è la conclusione che fanno questi Matematici: la quale sendo fondata sopra instabilissima rena, falsissima sarà la loro opinione, e vanissimi i loro giudizi. E perche distrutta la base di questa loro conclusione, facilmente ogn' vno conoscerà quanto routinosa sia questa loro Torre di Nembroth, con la quale pensano ascendere al Cielo. Vediamo in che consiste la fallacia. La virtù Angelica è infinita. Questo assioma per se stesso, e semplicemente inteso, non è vero: perche la virtù de' gli Angeli a parte ante non è infinita: se si vuol intendere, che abbi potestà infinita sopra le cose inferiori, è falso: perche così semplicemente inteso l' Angelo, auerebbe facultà di creare, e convertire una cosa in un'altra. Il che appare manifestamente falso. E dunque infinito l' Angelo a parte post, durando infinitamente la sua natura: la quale in perpetuo è ordinata da Dio a durare. Ma è la natura sua, quanto all' operazione, finita, limitata; venendo quella subordinata al voler d' Iddio; per tanto si dice la virtù

tù dell' Angelo finita, quanto che è ordinata a particolare, e limitato effetto; si
 dice infinita, inquanto non si restringe la virtù nella sua operazione al bisogno
 della materia, e de gl' instrumenti corporei per operare come materie, e forme
 materiali, e corporee. Veggiamo quello, che gli Astrologi allegano à fauor loro 35
 della Scrittura Saera. Dicono i professori di quest' arte, che chiaramente si prova
 che l' azioni nostre dependono dalle Stelle, auendone vn chiaro testimonio nel l.
 de Giudici al cap. 5. doue si legge. De Coelo dimicatum est contra eos, 36
 stellæ manentes in ordine, & cursu suo aduersus Sisaram pugnaue-
 runt. Ma questo luogo non hà difficoltà, che non s' intende per le stelle inani-
 mate, le quali non erano capaci d' effetti: e così non poteuano auer pensiero di
 fauorire, ò disfauorire alcuno, ne meno auenano facoltà di poterlo fare: mà in
 le stelle si debbono intender per gli Angeli, i quali combatterono per gli Ebrei
 contro a l' abino Rè de Lisarensi: & in questo modo si debbe intendere l' autorità
 di Iob. Vbi tu eras cum me laudarent astra matutina? A quello di
 Mosè; Posuit tydera in signa, & tempora, risponde Santo Agostino.
 Non signa, quæ obseruare vanitatis est, sed vitæ vñbus necessaria,
 qualia nautæ agricolæ, & in genus artifices obseruant. Ma quello, c'
 abbia sentito, e comandato la scrittura Sacra di quest' arte, e de suoi professori,
 poco di sotto si mostrerà. Vogliono alcuni attribuire alle Stelle certi successi os- 37
 seruati ne gl' euenti delle cose, o nella qualità, o accidenti ne gli Vomini, come
 che l' imperio Romano cominciassse in Augusto, e finisse in Augustolo. L' impe- 38
 rio di Costantinopoli cominciò in Costantino figliuolo d' Elena, e finì in vn' al-
 tro Costantino. Il medesimo imperio Orientale passato in Francia cominciò sot-
 to Balduino, e finì in vn' altro Balduino. Roma, Babilonia, e Costantinopoli eb-
 bero i medesimi principij, durazione, e rouina. Babilonia dopo 1109. anni,
 che fu edificata, fu da Arbace Medospogliata del Rè, e del Regno. Roma dopo
 altri tanti anni fu saccheggiata da Alarico Rè de Gothi. Costantinopoli dopo
 1164. anni, che fu edificata da Costantino; fu presa da Maometto Rè de Tur-
 chi, & ucciso l' Imperatore nominato anch' esso Costantino, che fu nell' anno
 1453. con la perdita di 12. Regni, e di 200. Città. Quattro mutazioni nota- 39
 bili fece la Republica Romana, e tutte quattro per conto di Donne; la prima quan-
 do per l' adulterio nella persona di Lucrezia furono scacciati i Rè; la seconda
 quando fu lenato via il Decemvirato per la violenza usata a Virginia; la terza
 quando per la morte di Giulia fu lenata la potestà a i Consoli; la quarta quando
 cacciò sotto l' imperio per il repudio d' Ottavia; Che Ercole, e Sansone comin- 40
 ciassero a mostrare la loro prodezza con i leoni, & ambi perirono per libidine
 per mano delle Donne; Che quasi tutti i Papi, che anno preso il nome d' Alef-
 sandro, anno auto a trauagliare con Antipapi, e con scisme, come fu al tempo
 d' Alessandro secondo, terzo, quarto, e sesto; Che Annibale Cartaginese, Fi-
 lippo Rè di Macedonia, e padre di Alessandro; il Re Antigono padre di Deme-
 trio, Sertorio Romano; Priato Spagnuolo, Federigo Duca d' Urbino furono Ca-

- pitani eccellentiss. tutti erano forti: e tutti per lor disgrazia perdettero vn occhio;
- 41 Cesare, e Pompeo ambi morirono di morte violenta. Ma di maggiore stupore sono l'azione simile successe in diuersi tempi, & in diuersi parti del mondo. E veramente mostruoso non che marauiglioso fu il caso narrato nel 2. lib. delle cose d'Arcadia da Damarato, che due di quei popoli di Arcadia dopo vna lunga, e sanguinosa guerra tediati, e stracchi, conuenendo di compromettere le pretensioni loro, elessero tre gemelli per ciascuna di dette parti: i quali combattendo difinissero le liti loro; e chi di detti restasse vittorioso, apportasse per la parte, che l'auena eletto la vittoria e l'altra parte come vinta cedessi; i quali condotti in isteccato, nel combattimento morirono due da vna parte, restando gli altri tre contrarij illesi; Allora quello che solo era rimasto messosi in fuga, sendo da vno delli tre più velocemente seguitato, vedendolo solo ad esso si voltò, e subitamente l'uccise: e sopraggiunto da gli altri, riprese di nuouo la fuga velocemente; ma diuisi i due per metterlo in mezzo, di nuouo voltatosi ad vn di loro, l'uccise: si come poi rimasi a solo a solo, uccise il terzo. Del suo ritorno rallegrandosi il suo popolo, solo la sorella sua si rattristaua per la morte del suo sposo; onde sdegnato il Fratello, l'occise: il quale fatto reo di questo delitto, fu per intercessione della Madre liberato. Il medesimo caso racconta il Miletio mentre descrive le cose d'Italia, e le guerre successe tra i Romani, e gli Albani de' tre gemelli Craxi, e Curiazij: ne in altro sono differenti, se non che Orazio uccisore della sorella, non dalla Madre, ma dal Padre intercessore fu liberato: se non volessimo più tosto credere, che per esser quella vna leggiadra inuenzione, se ne fossero questi due valent'uomini voluti seruire per adornarne i loro scritti. Ma senza detrarre alla fama di così grand'uomini diciamo pure, che sieno questi due fatti così notabili veramente successi.
- 42 Da tutti questi casi, che s'adducono a fauor de gl'Astrologi, io non ne cauo altro, se non la vanità del giudizio, che cauano essi mediante le Stele; & in che modo mi prouano gli Astrologi, che sotto le medesime costellazioni fossero costoro nati? E poi che è cosa difficilissima, che sotto i medesimi pun. z. fossero nati, ne cauo questa conclusione, che le cose del mondo siano gouernate da vna massima prouidenza di Iddio ordinatrice delle cose in quel modo, che è più expediente per la bellezza, e vaghezza di esso. Pare che più faccia a fauor de gli Astrologi giudiciarij l'esempio addotto da Valerio Massimo al cap. 8. del primo libro di Polistrato, & Ippoclide ambi Filosofi, nati in vno stesso giorno, viuuti insieme come fratelli, instruiti in vna medesima Scuola, seguaci d'Epicuro, e nell'estrema vecchiezza loro morti nel medesimo instante. Esempio simile racconta Battista Fulgoso di due Franzesi nati nel medesimo giorno, e nel medesimo tempo assunti al grado del Vesconado: e così viuuti di costumi conformi: & ancora finirono conformemente la vita. Ma queste conformità pare a me, ch'ha molte altre cagioni naturali si possono ascriuere, come à parità d'umori conformi all'educazione, alla conuersazione continua, & emulazione, o amore, che

che vno volesse ò garreggiare, o imitar l'altro, e finalmente gli esempi di molti, & infiniti d'altri, che in contrario si possono addurre, rimuouono tutte le difficoltà; E quando tutti gli altri mancassero, per tutti basterebbe l'esempio addotto da Santo Agostino cauato dalla Sacra Scrittura, di Esaù, & Iacòb, de quali si dirà a suo luogo. Veggiamo ora con quali ragioni si possa conuincere la vanità de gli Astrologi. Non è dubbio, che tutte le scienze sono fondate sopra certe massime, e sopra certi termini noti, & inauitabili; e questi voleua Euclide, che da tutti coloro, ch'entrauano nelle sue scuole gli fossero senz'altra proua confessate; perche chi vuole imparare alcuna scienza è necessario, che intenda, e confessi quello, che viene attestato, e confessato per il general consenso di tutti. Bisogna ancora confessare esser necessario il fermare per indubitato vna cosa trouarsi, e poi ricercare che cosa sia; poi che come dice Lucrezio.

Nam quodcumq; erit, esse aliquid debebit idipsum.

E così che sia conoscibile. Ma che sia questa, ò quella virtù nelle stelle, come lo prouano gli Astrologi? Quali dunque sono quei principij certi, sopra de quali è fondata la scienza dell'Astrologia giudiciaria, o del giudizio, che debbono dare mediante la virtù delle Stelle? Se diranno della diuersità de' Climi più caldi, ò più freddi: questo si vede manifestamente deriuare dall'appressamento, ò discostamento del Sole; E quello, che si potesse dire della congiunzione con le stelle, questo non viene perche quelle stelle arrechino calore al Sole, che questo sarebbe vno spropósito; Ma viene, perche allora il Sole s'auuicina più al nostro Zenit, e non perche si congiunga al Cane Sirio, e non perche quella Stella sia calda, o fredda, che non possono essere queste qualità nel Cielo: altrimenti daremmo il Cielo sottoposto alla corruzione, Ne meno può quella Stella esser cagione del caldo, e del freddo: poi che discostandosi il Sole da noi, quella stella non fa più quell'Effetto. Se diranno questo sito esser salubre, quello pestifero, subito saranno pronte le cagioni naturali, e propinque: e si dirà loro da i Fisici, che ciò auuiene, perche quel sito è eleuato, esposto a i venti di Montagne, o a Greco, o a Tramontana, o à Leuante, coperto, o lontano, a i venti marini con acque purgate, e sottili, dotato di preziosi vini, e di frutti saporosi, e di bestiami, che ha pasture asciutte d'erbe odorose, e di buon nutrimento. & altre simili.

All' incontro diranno di quell'altro sito, ch'è in luogo basso esposto ad Ostro, o à Libeccio, con acque fetenti, ò stagnanti vicine: le quali ritirandosi la State, lasciano quei fanghi che percossi dal Sole ribollono, causando vn'aria grossa, e fetente; Anno per bere acque salmastre, o fangose, e fetenti; sono scoperti a venti marini; anno pasture palustri, e le carni sono insipide, i frutti senza sapore; viuono sporcamente, e generandosi per ciò in loro sangui grossi, e corrotti diuentano gli homini infingardi, d'ingegno ottusi, e di pessima sanità; e molte altre cagioni vi addurranno i Fisici, le quali sono propinque, certe, e palpabili. E si

- 52 come ne' primi siti saranno gli *Vomini freschi, rubicondi, suelti, fieri, faticanti, indefessi, svegliati di ingegno & atti ad ogni cosa*; Così per lo contrario ne i luoghi di mal'aria saranno gli *Vomini pallidi, bolli pigri, inetti alle fatiche del corpo, incapaci delle scienze, e quasi vn peso inutile alla terra. E queste sono le stelle, e le costellazioni, se l'huomo sarà di buona complessione, ò di cattiva se sarà sano, ò infermo, subito i Fisici gli assegneranno le cagioni naturali, e proprie. Se gli accidenti esterni si douranno considerare; si vedrà che molte volte anno dependenza da cento persone; Dunque tutti quelli erano nati sotto quella costellazione d'auere a concorrere in quell'azione; E così si può andar discorrendo di tutte le cose, che di tutte si trouerranno le cagioni propinque, e vere.*
- 53 Tutte le cose, che nascano sotto la nostra notizia vengono rappresentate all'intelletto mediante i sensi per quella massima tritissima del Filosofo. *Nihil est in intellectu, quin prius sit in sensu*; & e più conosciibile quello da noi, che da più sensi del corpo nostro può essere compreso. Dice il Cusano. *Oportet, & varios cognoscendi modos in varijs signis queras: nam cum nullum signum adeo sufficienter modum essendi designet, sicut designari potest, si meliori modo quo fieri potest ad cognitionem perueniri debet per varia signa, hoc fieri necesse est, vt ex illis melius notitia haberi queat: sicut melius ex quinque sensibus signis sensibilis res cognoscitur, quam ex vno, vel duobus.* Ma i principj di questa
- 55 scienza non sono noti per se stessi, ne per relazione d'altra scienza; dunque bisogna dire, o che sia stata rivelata da Dio, o che l'abbia fatta palese l'esperienza,
- 56 ò vero che sia vna mera impostura de professori di essa. Conoscendo alcuni, che ben la poteuano altrimenti saluare, anno detto, che questa scienza fu rivelata ad
- 57 Abramo, altri da Enoc; Altri anno detto, che la riuelo l'Angelo Raffaele a Tobia; Ma questo non si legge in luogo alcuno della Scrittura Sacra: non lo dicono i Padri, non l'istorie antiche; Dicano dunque chi la riuelato loro queste asserite rivelazioni. Diranno forse, che l'anno per tradizione; Dicano da quale Apostolo anno auto questa tradizione. Ma più vero credo io, che'l demonio
- 58 sia stato il ritrouatore per ingannarci, come altroue s'è detto. Quanto all'osservazioni (non parlo de' moti) mi si dica per grazia, come può cascare osservazione ne gl'induidui: poi che due nati sotto il medesimo pianeta, e mille, e mille migliaia possono essere stati di vita, e di fortuna tanto differente. Anno gl'Astrologi osservato tutti, ò parte e tutti per certo non possono auer'osservato; si parte che sanu'eglino, che gl'altri non abbiano corso diuersissima fortuna? Loue casca ora questa osservazione? Ma qual più bella osservazione di quella, che fa S. Agostino nella Città di Dio d'Esau, & Iacob: i quali non solo nacqvero sotto la medesima costellazione, ma talmente nel medesimo instante, che si dubio chi fosse il primo genito; Facciasi ora l'osservazione sopra le vite loro, e vedranno gli Astrologi col testimonio della Sacra Scrittura, se mai furono trouati uomini più diuersi di fategge, di forze, di costumi, e di fortuna di questi due; E di-

54
Comp.
ven. c. 2.

cano in qual di questi faranno l'osservazione; e perche più in vno, che in vn'altro; e come salueranno gl' influssi delle loro stelle. Qual fede dunque si possa prestar loro per questo capo, ogn'vno lo può vedere. Essendo composto l'vomo di corpo, e d'anima, chiara cosa è, che la sostanza, & essenza del corpo è l'istesso seme: il quale senza concorso delle stelle si forma, secondo l'opinione d'Aureolo Teofrasto dicendo esso nel capitolo primo de gl' Enti. Et licet nec stella vlla nec vllus planeta vnquam in natura vel fuisset, vel esset, nihilominus tamen liberi generatione parentum equè nati ac complexionati, fuissent sicut alias factum est. Alius esset nimium melancholicus, alius cholericus: hic fidus, ille infidus natus fuisset: sic etiam alius probus, alius improbus fuisset; quod videlicet hæ natura hominum in Ente proprietatis consistant, non ex astris defluant. Hæ enim corporis parte nullam complent; id est nullam infundunt complexionem, nullum colorem, nullam proprietatem, nullam natura nullam denique substantiam. Il medesimo nel capitolo secondo mentre tratta dell' Ens Astrale premette queste parole. Ens Astrale nos ledere possit, prius explicatu vobis, & scitu opus est, quod astra, siue planetae sint, siue stelle firmamenti aliæ firmamenti aliæ quæcunque corporis nostri, nihil la colore pulchritudine, moribus, virtutibus, ac proprietatibus alijs moliantur. Et tententiam hanc ex animis vestris eliminare debetis, quam tam diu fouistis ac stellarum natura, posituque de hominibus iudicia, ac ipsos homines fecistis; quod sine ritu repetere non possumus. Doue lungamente discorrendo, sempre riduce gl' influssi delle Stelle a quattro vniuersali, e come cause vniuersali, e non particolari, come pretendono questi Mathematici. E come che il seme per se stesso gettato in terra, senza l'vmido delle pioggie, senza il calor del sole non germoglierebbe (queste sono nondimeno cause vniuersali, che cooperano con la qualità di quel seme, ch'è atto nato a corrompersi, e germogliare, e così in tutte le cose cooperano secondo la qualità del soggetto, in che s'impiegano, e così, e non altrimenti si debbe intendere, che auuenga all'vomo, imperciocchè il seme collocato nella matrice, dall'vmido, e calao di essa viene digerito, e con la digestione di esso accresciuto senza alcuna operazione delle stelle, o pianeti, se non quanto concorrono all'vniuersal calore, o vmettazione de le cose sublunari: senza le quali vero è, che noi non potremmo viuere: ne potrebbe questa macchina mondiale conservarsi. Ma nessuna ragione per questo vuole, che se nasce vno in vn ora, abbia da correre vna fortuna: e se nasce in vn'altra ora debba correre vn'altra fortuna; Non potendo le ragioni generali ordinate all'vniuersal mantenimento operar quelle cose, che anno dipendenza non solo dalla volontà mia libera e variabile: ma dalla volontà, & azioni di molti altri, e da vari, e diuersi casi, che possono accidentalmente occorrere.

- 70 Segue il medesimo nel luogo preallegato a dimostrare con vn' esempio, come gl' influssi celesti nuochino, ò giouino. Et vn luogo pieno di pesci; nell' inuerno dall' estremo freddo si gela l' acqua del luogo: muoiono i pesci; si come muoiono quando nella state il Sole riscalda souerchiamente quell' acqua. Dico ora io, chese bene quell' acqua si riscalderà, e morirà vna buona parte di quei pesci sono morti per esser nati sotto quella costellazione, ò pure perche meno sono stati potenti a resistere al calore, che gli offendeva. Ma chi è d' ingegno tanto ottuoso, che non consideri, che'l Cielo è causa vniuersale indeterminata, e che la virtù sua vniuersale l' infonde a tutti indifferente, e che la buona e mala complessione del corpo, la sanità, ò infermità, le tiriamo bene spesso dalla buona, o mala abitudine de parenti: e quasi sempre veggiamo in vna famiglia l' infermità ereditarie, come la lippitudine, l' impedimento del parlare, & altre imperfezioni. Altre infermità veggiamo prese dal latte della nutrice: altre ce ne cagiona la malignità dell' aria: altre la mala qualità de cibi: altre il souerchio cibo, ò l' immoderato uso del vino: altre altri disordini, che possono esser tanti, che non sono immaginabili; E tutte queste cose le cagionano dunque le Stelle? E se non tutte, dicano quali; e perche più queste, che quelle. E quando dal Cielo ci si potesse dare qualche partiolare inclinazione; perche più tosto dall' ora, ò dal punto della natiuità, che dal resto della vita, e non prima, ne poi? Di che burlandosi Seneca nel principio del suo Apocolocintosi riferisce il prouerbio.
- 76 Aut Regem, aut fatuum nasci oportere. Quasi volesse dire, che sotto le medesime costellazioni nascono così i Rè, come i pazzi. Non può forse la virtù delle stelle penetrare dentro al corpo della Madre? Et è necessario che'l Cielo stia con l' arco teso per saettarci a punto quando cauiamo il capo fuori dell' vtero materno. Non è forse la creatura capace d' impressioni prima prima che nasca? E pure secondo i naturali posposte quelle qualità, che tragghiamo da parenti,
- 77 secondo le stagioni, che corrono nel tempo della compositione, e formazione
- 78 della creatura, e così gli vni vanno variandosi. Onde chi sarà generato nella Primavera, sarà sanguigno: chi nell' Estate, collerico: se nell' Autunno, flemmatico: e se nell' Inuerno, malinconico; e più, e meno secondo gli faranno resistenza la qualità de gli vni datili da parenti. Vi possono auere gran parte le regioni più calde, e secche; ò più vvide, e fredde; la qualità de cibi usati dalla madre la quiete dell' animo, ò vita tranagliata, dicendo Lucrezio.
- 79

i. q. in fide
de rebus
nat.

Atque adeo refert quo victu vita colatur:

Namq; alijs rebus concreuit femina membris:

Atque alijs extenuantur, tabentq; vicissim:

Et quibus ipsa modis traher blandas voluptas;

Id quoque per magni refert: nam more ferarum,

Quadrupedumque magis ritu pierumque putantur

Concipere vxores; quia sic loca sumere possunt

Pectoribus positis sublati semina lumbis.

Onde

Onde Solino dice, che se la Donna grauida vserà cibi molto salati, il figliuolo nascerà senz'ungbie. 80

Tre mali fanno quelli che vogliono, che l'azioni nostre dependano dalle Stelle, come vuole Marsilio Ficino dicendo. Qui singula necessario fieri a stellis affirmant, tribus potissimum necessarijs erroribus & inuoluuntur ipsi, & vulgum inuoluunt. Nam summo, & omnipotenti Deo, quantum in eis est, propriam rerum auferunt prouidentiam, absolutumq; mundi totius imperium. Angeli vero, qui ita apud eos coelestia mouent, vt omnia inde hominum scelera, omnia mala bonis, omnia bona malis proueniant, iustitiam adimunt. Hominibus denique qui non minus quàm bestiae, vt illis videtur, huc, & huc impelluntur, auferunt libertatem, omnique priuant tranquillitate. Burla Martino Moro vn' Astrologo: il quale facendo professione di dire a gli altri il futuro, non conosceua quello, che di presente faceva la sua moglie impudica. 81

Astra tibi Athereo pandunt se se omnia vati,
Omnibus & quæ sint facta futura monent.
Omnibus est vxor, quod se tua publicat, id te
Astra licet videant omnia, nulla doceant.

E Tacuio.

Quod ante pedes est nemo spectat, Coeli scrutantur plagas,
E lo scaligero in Nostradamum.

Si Nostradamus quid pudere sit nescit,
Quod est paratum, nec reconditum, & presens;
Qua nam futura notione mentitur?

Et vn altro Poeta.

Quid rerum causas, naturæq; abdita quæris?
Ipse tui ipsius propriæque oblite salutis.

Dice Plinio nel suo Panegirico. Occultat eorum semina Deus: & plerumque bonorum, malorumque causæ sub diuersa specie latent. Onue di loro burlandosi l'abbate Grillo disse.

Ma ben vegg'io, di lor varie figure,
Onde l'altrui venture
Tal hor breue gloria, e lungo scorno
Ota predir alcun propizie, o felle,
Quasi le legga in Ciel scritte di Stelle.

E più chiaramente il Marino.

Deh, che mentre pensoso, e taciturno
Spij, se sorti ne deggia, ò liete, o felle
Prometter Gioue, o minacciar Saturno
Seguendo pur per queste foli, e quelle

La traccia del destin, qual can notturno
 Forsennato indouin latri alle Stelle.

83 Ma poi che mi souuene, voglio pure a questo proposito raccontare vna burla fatta da Enrico settimo Rè d' Inghilterra ad vn' Astrologo: il quale andaua pubblicando, che Enrico quell' anno doueua morire. Ciò inteso dal Rè, se lo fece venire innauzi: e gli domandò, se per via delle Stelle si poteua alcuna cosa futura di certo. Certissimo disse l' Astrologo poter si sapere per via delle Stelle il futuro. Tornò a domandarli il Rè se esso intendena bene l' arte dell' Astrologia; che molto bene possedena dett' arte gli rispose l' Astrologo; Replicò il Rè; Di certo vedi tu, che quest' anno io deua morire. Per certo disse l' Astrologo io conosco per le Stelle, che tu quest' anno debbi morire. Domandogli il Rè; Et tu doue farai queste prossime feste di Natale? Rispose l' Astrologo; Con i miei di casa a far le Sante Feste allegramente. Rise allora il Rè, e disse; per certo io son più perito di te nell' Astrologia: perche sò di sicuro, che queste Feste tu sarai in prigione: e subito lo fece mettere in carcere, doue lo fece stare fin che gli parue di pigliarsi piacere della sua temeraria ignoranza.

84 Ma per vscir delle burle, non pare a me, che sia cosa da burlarsi il vedere, che i professori di quest' arte vadano gentilizizzando, figurando il fatto, la fortuna, la sorte sotto queste loro costellazioni, falsissime chimere loro poi che la generazione, la corruzione, l' alterazione, la mutazione, il progresso di tutte le cose, o di tutte l' azioni umane, e finalmente di tutto quello, che è nel mondo; le forme, le cause, gl' ordini, i progressi, gl' esiti, e fini dalla stabilissima mente di Dio dependono: le quali cose nella semplicissima mente di Dio collocate, sono con diuersi modi in questo mondo eseguite; Il qual modo mentre lo consideriamo nella purissima intelligenza d' Iddio, lo chiamiamo prouidenza,

85 Ma la serie, l' ordine, il modo, col quale vengono dispensate, & eseguite, gli antichi gentili lo chiamarono fato, sorte, ò fortuna. Non è altro dunque il fatto, ò la fortuna, così detti da Gentili, che vna esecuzione della Diuina prouidenza la quale secondo la diuina volontà distribuisce, muoue ordina, e dispone le cose inferiori a suo luogo, e tempo in quel modo, che dalla diuina deliberazione era stato decretato.

88 E dunque il fato, per chiamarlo ora a modo loro, vn mero esecutore del diuin comandamento. Onde il Lipsio nella sua Politica dice. Gubernat, & dirigit Deus, prouidet etiam, & decernit: idq; æternus ipse ab æterno in æternum: hoc autem est fatum. In tanto che tutte quelle cose, le quali soggiacciono al fato, sono sottoposte indifferentemente, & anno dependenza dal diuino volere: però veggiamo noi tante cose non succedere secondo l' ordine della natura; ma per modi non ordinarij, e non percettibili dalla bassezza del nostro intelletto. Sono bene alcune cose da Dio con legge immutabile, e con ordine inuariabile stabilite, come i Cieli: la cui regolata riuoluzione sendo fermissima nel suo moto; e non sottoposta alla variazione, il fato non vi ha luogo: ma solo di-

diciamo al fato esser sottoposte le cose contingenti, le quali possono essere, e non essere, auuenire, e non auuenire: le quali azioni non inuestigabili d l' uomo, conforme alla sua diuina prouidenza, sono al donato fine condotte. Si vede tal' ora vn Principe, ò vn Ministro rigoroso, edioso al mondo: Et a punto di questi si serue Dio per rintuzzar l'orgoglio de gli scellerati; d'onde poi nasce la quiete de buoni. Si lamenta il pouero della sua pouertà: Et a punto in quello, che si lamenta ha Dio usato seco somma misericordia; poichè se gli auesse dato le ricchezze, esso l'aurebbe abusate; e così quelle l'aurebbono precipitato nell' Inferno. E però mediante quella pouertà esercitandosi nella virtù della pazienza, s'acquista in quello stato vna Corona di gloria sempiterna. Ad altri da le ricchezze, perche possano con esse, esercitando l'atto della misericordia verso i poveri, temperarsi in Cielo vna deliziosa mansione. Dunque tutte le cose in quanto dipendono dalla diuina dispensazione, sono a buon fine ordinate: e ciascuno può da esse trauare il bene, e la salute sua con la libertà del suo arbitrio: al quale Dio non vuole derogare. perche come dice Dionisio Areopagita. Prouidentia Dei non destruit naturam, sed conseruat. Poco dalle cose predette a differenza quello, che si legge in Boezio, che dice. Fatum singula digerit in motu locis formisque ac temporibus distributa, vt hæc temporalis explicatio in diuinæ mentis adunata prospectu prouidentia sit; Eadem vero adunatio digesta, atque explicata temporibus, fatum vocatur; Quæ licet diuersa sint, alterum tamen pendet ab altero. Ordo namque fatalis ex prouidentia simplicitate procedit; Sicut enim Artifex faciendæ rei formam mente percipiens mouet operis effectum & quod simpliciter, presentarieque prosperat, per temporales ordines ducit. Deus prouidentia eadem singulariter, stabiliterque faciendæ disponit; facto vero hæc ipsa, quæ disponit, multipliciter, ac temporaliter administrat. E da questo si può vedere quanto s'ingannino i professori di quest' arte Astronomica, i quali vogliono attribuire l'azioni contingenti alle stelle, dall' effetto delle quali non si può auere in considerazione questo fine della nostra salute: il che rimosso, ne seguirebbe, che si riuocherebbe in dubbio, se la salute nostra dependesse dalla diuina prouidenza, e dalla diuina misericordia, ò vero dalle stelle; e ne seguirebbe quei tre mali, che dice Marsilio Ficino, di che sopra s'è fatto menzione.

Quando Dio fece il Cielo, e le Stelle, dice Mosè. Vidit Deus cuncta quæ fecerat, & erant valde bona. Quelli dunque, che chiamano li pianeti maligni, infausti, ò con simili altri nomi, ò epiteti, gli nominano più tosto scelesti contro l'opinione di Mercurio Trismegisto; la cui autorità fu tanto stimata, che non era chi lo nominasse, che tre volte massimo non vi agiungesse. Questi ammirato, Et ammirabile lasciò nelle colonne di Aemsi queste sentenze. Tutti sono buoni gl' influssi celesti: e se male alcun segue, al soggetto mal disposto, e non alle stelle s'attribuisca. Buona per se stessa è la luce del Sole: e se

gl'occhi de' Lippi ne sono offesi, all'imperfezione sua s'ascriua. Onde Platone: Deus lunam crescentem, & decrecentem fecit, & menses ad annum constituit, omnemque bonorum numerum felici quadam fortuna conferri ad numerum docuit. Hinc terra fecundior facta concipit, fructumque ad alimentum animalium omnium parit. Ac si quid mali in his accidit, non diuina, nec celestis culpanda est natura humana, quæ iniuste vitam suam distribuit. Ierocle Stoico ne versi di Pittagora esclama dicendo. Ut malus quisque sit, malitiæ suæ ipse causa est: nec a purissimis fontibus superioribus emanant iniqui animi fontes, Conforme à questi versi.

Quàm falso accusant superos, stultique quèruntur
Mortales, etenim nostrorum causa malorum
Ipsi nos fuinus, & sua quemque vecordia lædit.

S O M M A R I O.

- Pico della Mirandola contro gl' Astrologi. n. 1.
Come s'inganna l'Astrologo giudiciario. n. 2.
Cose finte da gl' Astrologi in Cielo. n. 3.
Celio Rodigino biasima gl' Astrologi. n. 4.
Opinione del Vallesio circa l'Astrologia. n. 5.
Astrologi cacciati di Roma. n. 6.
Pena della vita imposta del Rè di Francia a gl' Astrologi. n. 7.
La medesima pena imposta a chi da essi pigliasse consiglio quanto a dett'arte. n. 8.
Opinione di Cornelio Tacito intorno a gl' Astrologi. n. 9.
Dannata per l'extrauagante di Sisto Quinto. n. 10.
Libri d'Astrologia giudiciaria proibiti. n. 11.
Nutritiua delle speranze de Cortigiani. n. 12.
Opinione di S. Tommaso intorno a dett'arte. n. 13.
La volontà dell'omo non sottoposta alla necessità delle Stelle. n. 14.
Diauolo fautor de gl' Astrologi. n. 15.
Opinione di S. Agostino. n. 16.
Giudizio degl' Astrologi delle cose contingenti future si debbe riferire à patto co' Diauolo. n. 17.
Peccato graue esercitare detta professione. n. 18.
Astrologia giudiciaria madre delle superstizioni. n. 19.
Castigo di Dio contro gl' Astrologi. n. 20.
Il Curione si burla de professori di quest'arte. n. 21.
Nomi de Pianeti presi da Vomini scellerati. n. 22.
Non s'appartiene a noi sapere il futuro. n. 23.
Opinione di S. G. Grisost. intorno a detta professione. n. 24.

Se noi facessimo il bene, & il male per necessità delle stelle, non c'è sì dourebbe premio, ne pena. n. 25.

Ragioni che confutano detta opinione. n. 26.

Sant' Agostino particolarmente sopra le natiuità. n. 27.

Opinione di S. Cirillo Alessandrino sopra dette natiuità. n. 28.

S. Gregorio Papa ributta detta professione. n. 29.

Esempio di Iacob, & Esau. n. 30.

Epifanio, e Basilio Magno detestano dett'arte. n. 31.

Ieremia da parte di Dio la proibisce. n. 32.

Minacce di Sofonia contro i detti professori. n. 33.

Esposizione di S. Girolamo sopra il luogo di Sofonia. n. 34.

Esposizione di Francesco Ribera sopra il detto Sofonia. n. 35.

Esaià contro i detti Astrologi. n. 36.

Opinione empia d' Albumazar. n. 37.

Opinione sciocca di Tolomeo. n. 38.

Opinione ridicolosa di Plinio. n. 39.

Opinioni insulse riferite dal Cusano. n. 40.

Opinione falsa di Manilio. n. 41.

Astrologia deriuata dall'Idolatria. n. 42.

Astrologia da tutte le leggi dannata. n. 43.

Tutti i Giudici possono procedere contro i predetti, massime vagabondi. n. 44.

Astrologia giudiziaria dannata.

Cap. XXXVI.

CHI pretende d'essere sgannato del tutto di quanto si possa prestar fede a' professori di questa scienza, legga il dottissimo Pico della Mirandola *Fenice de Letterati*: il quale per dodeci libri mostra la vanità, e falsità di questa scienza. Sentano quello ne dice nel libro terzo capitolo 19. Astrologus si-
 gna respicit, quæ non sunt signa: causas speculatur, quæ non sunt
 causæ: propterea fallitur. Respicit enim cœlestem dispositionem,
 quæ causa tantum vniuersalis non efficit varietatem inferiorum, nisi
 pro materiæ conditione, causarumque efficientiam: inferiorum ta-
 men, nec cœlestis illa dispositio, quam respicit, sed ficta ab eo in
 Cœlo dispositio per vanissimas regulas, & commentitias, non na-
 tura, sed arbitrio constans: Astrologorum siquidem, vt demon-
 strabimus, non hominum ille pater, & Deorum Deus in Cœlo fecit
 imagines, signa, partes, antisclia, dodecathemoria, domus, & huius-
 modi alia, quibus utuntur; Sed in Cœlo hoc mentitus est hominum
 deceptor, & Deorum infamator Astrologus. Veggasi quello ne scrive Celio

Ant. l. 12. c. 10. Rodigiano. Genethliacos, seu Mathematicos, vt plerique dicere malis: vel eruscator verius, qui aures verbis alienas ditant, vt loeu-

4 los distendant nummis. *Donc discorre, che quando anco la scienza fosse vera, le difficoltà, che gli oppongono, la renderebbono vana; E finalmente dopo auer molto detto conclude.* Vanitatis vtique plenum est negocium totum eiusque assertores, quæ sua sunt nesciunt; Quando vero no-

De sacr. Phil. c. 31.

5 rint aliena; *Il Vallesio dice.* Astrologia iudiciaria a viris doctis deridetur, vt inanis, a cordatis exploditur, vt inutilis, a diuinis legislatoribus, & vatibus interdicitur, ac secundum Idolatriam vituperatur vt impia; Atque adeo multis Pontificum decretis, & Imperatorum etiam, quorum extant adhuc multa edicta de Astrologis vrbe pellendis. *E non solo l'anno detestata i Filosofi: ma ancora l'anno dannata i Rè. Carlo Magno, e Lodouico Re di Francia nelle leggi loro Ecclesiastiche così anno decretato, e stabilito.* De his, qui Diuinos, vel Mathematicos
7 consulere presumunt lib. 7. c. 285. Qui de salute Principis, vel summa Reipub. Mathematicos, ariolos, vaticinatores consulit, cum eo, qui
8 responderit, capite puniatur.

Enea Siluio, che fu poi Pio Secondo, narra ne suoi Commentari delle azioni del Rè Alfonso al libro quarto che il detto Rè fu liberalissimo con gli Vomini intendenti di qualsiuoglia professione, eccetto che con quelli, che attendeuanò all' Astrologia giudiciaria; E ricercandosi di ciò la cagione fra Vomini intendenti, vno, che più de gl' altri pareua, ch' intendesse, così rispose. Sydera stultos regunt, impelluntque Sapientes altris imperant. Stultos ergo Principes honorare Astrologos consequens est, non sapientes, inter quos nomen suum Alphonsus obtinet. *Fu al tempo di Claudio per senato consulto stabilito, che i Matematici tutti fossero da tutti i luoghi d' Italia scacciati, come abbiamo da Cornelio Tacito doue de gl' Astrologi dice.* Genus hominum infidum petentibus, fallax sperantibus, quod in Ciuitate nostra, & uetabitur semper, & retinebitur. *E pur troppo l' indou-*

Hist. l. 1.

9 nò: perche se bene questa professione è stata sempre dannata: e finalmente per l' estirpauagante di sisto Quinto furono espressamente dannate tutte l'arti diuinatorie particolarmente l' Astrologia giudiciaria: & in specie quelli, che fanno le natiuità, ancorche non affermassero alcuna cosa di certo; e così le opinioni d'alcuni Dottori, che dicono l' Astrologia giudiciaria non essere proibita, mentre non si afferma alcuna cosa di certo; poteua forse sostentarsi prima, che fosse pubblicata detta Bolla, non ora, che espressamente si proibisce, ancorche non si afferisse cosa di certo. *E l' Eimer nel suo Directorio p. 2. q. 27. & in il Pegna trattandosi de libri prohibiti dice.* Inter hos libros facile referri possunt multi
10 ex illis, qui de Astrologia iudiciaria tractant. Nondimeno nella detta Città è palesemente, o secretamente ve ne sono sempre stati, & ad altro non seruono
11 che ad empier di vento di speranze i miseri Cortigiani: i quali sentendo che
gli

gli Astrologi promettono gran cose a Padroni loro, stando sempre con quella speranza d'auer vn dì a esser Prencipi, o almeno Vomini grandi, e famosi per titoli, e per dignità; ma per vno che la colga, mille possono cantare con Michele Ferno a Sabino.

Hæc mihi quam vana est spes, & gloria famæ,

Pro fama morimur doctæ Sabine fame.

Fra li Scolastici l' Angelico Dottor Tommaso Santo nell' Opuscolo 26. de iudicijs astrorum, dopo auer detto delle cagioni vniuersali delle stagioni per vso dell' agricoltura, nauigazione, e medicina: per i quali vfi l' Astrologia è permessa, venendo alla giudiciaria, quanto all' vmane azioni, soggiunge. Hoc autem omnino tenere oportet, quod voluntas hominis non est subiecta necessitati astrorum: alioquin periret liberum arbitrium; Quo sublato, non deputerentur neque bona opera ad meritum, neque mala ad culpam; & ideo certissimè tenendum est cuilibet Christiano, quod ea, quæ ex voluntate hominis dependent, qualia sunt omnia humana opera, non ex necessitate astris subduntur; Et ideo dicit Hyeronimus. A signis Cœli nolite timere, quæ gentes timent: Sed Diabolus, ut omnes pertrahat in errorem, immiscet se in operationibus verum, qui iudicijs astrorum intendunt. Ideo Augustinus 2. super Gen. dicit super literam. Fatendum, quando ab Astrologis uera dicuntur, instituto quodam occultissimo diti, quem necessitate humanæ mentes patiuntur: quod cum ad decipiendos fit, spirituum immundorum, & seductorum operatio est: Quibus quædam uera de temporalibus noscere permittuntur, Ideo Augustinus de doctrina christiana, Quod tales astrorum obseruationes referendæ sunt ad quædam pacta cum demonibus habita. Est autem omnino Christiano vitandum, pactum, vel societatem cum demonibus habere, secundum illud Apostoli. Nolo vos fieri socios Demoniorum. Et ideo pro certo tenendum est, graue peccatum esse circa ea, quæ à voluntate hominis dependent, iudicijs astrorum uti. Fin qui San Tommaso.

Agostino Steuchio sopra il Deuteronomio. Prohibetur Astrologia omnium superstitionum mater impiissima, Chiromantia, Piromantia, Geomantia, Augurium, Pellicymantia, Capnomantia, Magia, quæ, Diabolus sciscitatur; tandem Necromantia, quæ sciscitatur defunctos; Quæ tempestate Moysis inueniebatur: Et de ea scripsit etiam Homerus. Vigent adhuc hæ superstitiones non in vniuersum, sed primum apud hebetissimos quosque & quibus facile istę superstitiones imponunt. Dignæ capitali supplicio superstitiones: ob quas Deus perdidit eas gentes, & æterna obliuione deleuit, quæ his erant deditissimæ: Esegue diffusamente questa materia. Si burla de

- professori di quest' arte il Carione dicendo.* Neque qui de motu, positumque stellarum se futurum dicere posse mentiuntur, inani curiositate, ac infantia quicquam referre in animo est, ne Babylonios tentare numeros dicat: quæ tamen a maximis est ingenijs refutata, conuulsa, & dissipata. Cæterum nunquid inumeri propè scelestissimis inuentis, atque flagitijs pro Dijs habiti sunt? *Doue fa vna lunga passata delle scelleratezze di coloro, da' quali anno gli Astrologi dato il nome a i pianeti, concludendo.* Atque horum omnium inuenta preclara non pudet Christianos emulari aduersum sacrosanctum numinis decretum dicens; Per viam gentium ne ieritis. Sed quis studia mortalium in res obscenas, easdemque non necessarias, immo peruersas, & nocentissimas enumerare queat; *E più a basso.* An Caldeus aliquis exitum, positumque Syderum prædixit? Non certè; quia nostrum haud est nosse tempora, & articulos temporum, quæ Pater posuit in sua ipsius, non in syderum potestate: sed est virtus illa Dei se se in creaturas distudens; Et vt vere Vates ille.

Spiritus intus alit, totamque infusa per artus

Mens agitat molem, & magno se corpore miscet.

- Non e alcuno de Padri di Santa Chiesa, che non s'armi contro questa mala bestia.* San Gio Grisostomo splendore della Chiesa Greca nell' Euangelio de Magi. Videmus scilicet. l' am eius in oriente. Videtur occasionem dare fidelibus Astrologia, vt vnumquemque putent suæ stellæ motu, & nasci, & viuere. Ideo bonum est de his breuiter inferre sermonem.
- 25 Si enim Stellæ est, quando sumus boni, vel mali ergo non bonum nostrum laudandum est: nec malum vituperandum; quia nec est in nobis voluntarius motus; Vt quid enim boni mei laudem merear, quod non meo arbitrio, sed motu stellæ facio? Aut mali mei poenam suscipiam: quod non voluntate sed necessitate commisi. *Doue con molte, & efficacissime ragioni discorre, e conclude, che se questa scienza fosse vera, distruggerebbe omninamente tutta la Religion Christiana. Segue di poi.* Interrogemus; si idem est semper cursus stellarum, quare non semper est hominum status? Si dicunt; per certos annos fit stellarum restauratio; necesse est ergo, qui sciunt Astrologicam disciplinam, quia per certos annos restituntur stellæ, sciant, & per quos annos stellæ restituntur. Quibus post responsum dicimus: Quæ fuit illa stella, quæ fecit homines in Diluuiio mori? Huiusmodi in illa extitit, vt iterum Diluuium faceret? Aut illi homines secundum vnā stellam fuerant nati? Nam oportebat per vnumquemque giratum stellarum eandem ipsam in deficientem re consumari. Nam si eiusmodi motio, & giratus stellarum eiusdem malitiæ, & eiusdem bonitatis causas prestat, oportebat non semel fieri Abraham,

nam, aut Patriarchas, aut Prophetas, aut Apostolos: sed quotiescumque fit ipse giratus stellarum. Denique ipsa conuersio hominum testis est veritatis. *Segue* ita dicendo; Quale stella fece, che il Mondo fosse tutto Idolatra, & ora sia tutto Cristiano; E molte altre ragioni adduce, che troppo sarebbe lungo il riferirle. Santo Agostino de doctr. Christi. Neque illi, qui ab hoc genere superstitionis perniciosè segregandi sunt: qui olim Genethliaci propter natalium considerationes dierum; nunc autem Mathematici vocantur. Nam si si quamuis veram stellarum positionem, cum quis nascitur considerentur: & aliquando etiam peruestigent: tamen quando inde conantur, vel actiones nostras, vel actionum euentum prædicere, nimis errant. *Et il medesimo nel quarto delle confessioni dice.* Christiana, & vera pietas planetarios expellit, & damnat. *E nel medesimo libro si vende in colpa d'auer creduto a questa vanità dicendo.* Ideoque illos planetarios, quos Mathematicos vocant, planè consulere non desistebam: quod quasi nullum ei esset sacrificium, & nullæ preces ad aliquem spiritum, ob diuinationem dirigerentur quod tamen Christiana, & vera pietas consequenter repellit, & damnat. *Il medesimo nel settimo.* Amentitiam Mathematicorum, fallaces diuinationes, & impia deliramenta deieceram. *La medesima detesta scriuendo contro gl' Accademici lib. 1. cap. 7. E nella Città di Dio libro 5 diffusissimamente dal principio fino al capit. 8. & in molti luoghi, e capitoli delle sue confessioni, e della Dottrina Cristiana. Cirillo Alessandrino nel suo Trattato de adorando Deum in spiritu, & veritate.* Soli igitur Deo, qui est supra omnia a nominis est tribuendum futura tum plenè scire tum vero posse certè prædicere. Nugæ vero futes, & aniles fabellæ, fallaciæ quoque ac præstigia sunt, quæ ab alijs proficiscuntur quique sunt mente corrupta, de corde suo loquerentur, ut scriptum est; & ex falsitate parandæ pecuniæ occasionem querunt. *Il medesimo si raccoglie da San Gregorio Papa nell' Omelia dell' Epifania, che è la decima sopra gl' euangeli, doue dice.* Sed a fidelium cordibus absit, ut aliquod esse fatum dicant: vitam quippe hominum solus hanc Conditor qui creauit administrat: neque enim propter stellas homo: sed stelle propter hominem factæ sunt: & si stella fatum hominis dicitur, ipsis suis ministerijs subesse homo perhibetur; Certè cum Iacob de utero egrediens prioris fratris plantam teneret manu, prior perlectè nequaquam egredi potuit, nisi sublequens inchoasset: etenim cum vno tempore, eodemque momento vtrumque mater fuderit, non vna vtriusque vitæ qualitas fuit. Sed ad hoc f. lent Mathematici respondere: quia uirtus constellationis in ictu puncti est. Quibus è diuerso dicimus, quia magna est mora natiuitatis; si igitur in ictu puncti constellatio permutatur, necesse iam erit, ut tot dicant

- facta, quot sunt membra nascentium. *E di tutto conclude. Hec de stella breuiter diximus, ne Mathematicorum stultitiam indiscussam preterisse videamur, Detesta questa professione Epifanio, aduersus Phariseos,*
- 31 *& Macheos, Basilio ex meron, Hom. 1. & 6. Ma che bisogno abbiamo del testimo-*
- 32 *nio dell' Uomo, quando espressamente lo danna Dio. Sentiamo Ieremia, Iuxta vias*
- 33 *gentium nolite discere, & a signis Coeli nolite metuere que timent*
- gentes. Sophonia al cap. 1. Disperdam de loco hoc reliquias Daal, &*
- 34 *nomina aedituorum cum Sacerdotibus, & eos qui adorant super*
- tecta miliciam Coeli; Sopra il qual luogo dice San Gerolamo; Et eos,*
- qui adorant milicias Coeli, qui eleuantur aduersus scientiam Dei;*
- & omne, quod agitur in seculo (fictam sibi scientiam pollicentes)*
- referunt ad ortus stellarum, & occubitus, & Mathematicorum,*
- 35 *sequuntur errores. E Francesco Ribera nel medesimo luogo. Qui nam-*
- sunt ij, nisi vanissimi Astrologi, & supersticiosi, qui ex ortu fortunam,*
- & euentus cuiusque prædicunt, & hominem superstitionis erroribus*
- implent occulta furta, & eorum auctores detegunt. Hiprofecto, ar-*
- que omnes, qui eis credunt, milicias Coeli adorant super tecta: mul-*
- tum enim his vanitatibus laborant ex stellis miserè pendent. La qual*
- vanità volse mostrare con questi versi.*

Quàm falso accusant superos, stultique queruntur

Mortales! Etenim nostrorum causa malorum

Ipsi nos sumus: & sua quemque vecordia ledit.

- 36 *Esaia al cap. 47. Sta cum incantatoribus tuis & cum multitudine male-*
- ficiozum tuorum in quibus laborasti adolescentia tua si sortè quid*
- prosit tibi, aut possis fieri portior. Defecisti in multitudine consi-*
- liorum tuorum; stent, & saluent te augures Coeli, qui contempla-*
- bantur sydera, & supputabant menses vt ex eis annuntiarent ventu-*
- ra tibi, Sopra le quali parole Cirillo Alessandrino dice. Vide igitur quomo-*
- do risu dignam, & prorsus inutilem illam execrabilem ex astorum*
- observatione diuinationem coarguat Deus.*
- 37 *Ma quando si circonscriuessero tutte le considerazioni predette, non ba-*
- sterebbono le sconcie, & sciocche cose dette da gli Autori di quest'arte à get-*
- tare tutti i loro libri nel fuoco? Scrive Albumazar Autore molto famoso fra i*
- professori di quest'Arte queste parole. Quiluna Ioui coniuncta cum*
- capite Draconis Deo supplicauerit, quicquid petierit, procul*
- impetrabit; Soggiunge Celio Rodigino, Petrus Aponensis hac se ho-*
- ra à Deo scientiam petisse scribit, ac mox insigniter profecisse.*
- Chi mai sentì maggiore sproposito, ò più enorme bestemmia? Quasi che Dio*
- liberalissimo dispensatore delle sue diuine grazie abbia aper riguardo in che*
- termine si troui la Luna ad esaudirci: & farlo in vn certo modo sottoposto alla*
- Luna, e necessitato a far le grazie, quando la Luna si troua in vno stato, e non*

te le fare, quando si troua in vn'altro. Pazzia sopra tutte le pazzie pazzissima.

Sono alcuni altri venuti in tanta pazzia, che anno creduto, ò voluto far credere a gl'altri, che per forza d'alcune costellazione direttamente offeruate per spazio di tempo, e con certa ragione di proporzione, per consentimento delli Spiriti del Cielo vn' imagine con dett' arte fabbricata, possa risenero spirito di vita, e d'intelletto: col quale risponda poi a chi lo domanda, e reueli i secreti dell'occulta verità.

Tolomeo antesignano di questa milizia nel quadripartito dice. Lunam ideo humectiorem esse, quia humidus vapor a terra, ad eam sideribus alijs terre puopinquiores affatim conscendat. E Plinio lib. 2. dice vn'altra cosa da raccontare a veglia: e l'accerta come testimonio de visu, e per cosa indubitabile. Sydera vero haud dubie humore terreno pasci, quia orbe dimidio nonnumquam maculosa cernatur Luna, non dum suppetente ad hauriendum vitra iusta vi maculas enim non aliud esse quam raptas terræ cum humore sordes. Di modo che quando si veggono le macchie nella luna, si può credere, ch'ella abbia beuuto nell'Ombrone, quando le Bufole dell'Albarese l'anno intorbidato. Che terrebbe a queste belle considerazioni le risa?

Altri anno detto, che le stelle fanno brindisi con l'acqua de' Fiumi, e che il Sole, e la Luna si nutriscono dell'acque del Mare. E Giesù figliuolo di Sidrac dice, che il Sole è spirito, e che si pasce de' vapori dell'Oceano, e la Luna de' vapori de' gl'altri fiumi, e le Stelle de' vapori della Terra.

Manilio nel I. l del suo Astronomico dice, che le Stelle sono quelle, che mantengono il fuoco. Ignem status alit, vicinis subditus astris. Onde dalle cose predette si può concludere questa non esser arte, ne scienza, in quanto sia indirizzata a sapere i futuri accidenti dell'Uomo: ma essere vna temerità nocina, e poco pia, deriuata dalla Idolatria, che hà per compagne le superstizioni; per madre l'anarizia, per nutrice la fraude, per maestro il Diauolo; auendo solo per fine di cauar danari da tutti con truffe, inganni, con bugie, e falsità vendendo, a guisa di Zingane, a gli sciocchi la buona ventura; Et è gran ventura, quando vna di mille per fortuna n'indouinano. Essendo dunque quest'arte, dell'Astrologia giudiciaria delle cose future contingenti; in quanto appartiene alle azioni dell'Uomo, da tutte le leggi dannata. Potranno ancora i Giudici punire i delinquenti, e particolarmente questi vagabondi Montambanchi per le truffe, che fanno alle persone ignoranti.

S O M M A R I O.

Le leggi non anno potuto prouedere a tutti i casi, che possono auuenire. n. 1.

L'azioni nostre altre sono vmane altre d'Uomo. n. 2.

- Azioni vmane quali. n. 3.*
Non si tratta ora d'azioni vmane. n. 4.
Azioni d'Vomo quali. n. 5.
Azioni d'Vomo possono considerarsi, ò come Etiche, ò come Economiche, ò come Politiche, ò come Cristiane. n. 6.
Lo scellerato non è mai felice. n. 7.
L'azioni Politiche delle quali si tratta quali sieno. n. 8.
Azioni di Cristiano quali sieno. n. 9.
Bontà dell'Vomo di quante sorte, e di quali si tratti. n. 10.
Buona natura dell'Vomo quale. n. 11.
Inclinazione dell'Vomo al bene. n. 12.
Desiderio nel bene innato. n. 13.
Tutte le cose buone dalla mano di Dio. n. 14.
Amore verso Dio quale debbe essere. n. 15.
Bontà in noi dalla volontà. n. 16.
La volontà hà per oggetto il buono. n. 17.
Il male come tale non può desiderarsi. n. 18.
Quanto sia detestabile il male. n. 19.
Azioni Politiche sono quelle, che fanno il possessor buono. n. 20.
Mali effetti, che fa l'Vomo peccando. n. 21.
Vsa Dio clemenza, quando ci punisce in questo mondo. n. 22.
Offesa fatta al Cristianesimo quale. n. 23.
Di queste qual s'aspett' al Sant'Offizio. n. 24.
Quali delitti si debbano conoscere dal Giudice Ecclesiastico. n. 25.

Regole generali per conoscere le cause spettanti al Foro Ecclesiastico, e Laico.

Cap. XXXVII.

NON auendo potuto la legge con tanti volumi prouedere a tutti i Casi che alla giornata possono occorrere, è stato necessario dar certe regole generali, mediante le quali potessero da Giudici decidersi i casi dalla legge non preuisti, e non risolti. Sarà dunque bisogno di restringersi nella materia predetta con qualche ordine generale: acciò in ogni caso possa il Giudice risolversi qual causa debba abbracciare, e quale debba rimettere al foro Ecclesiastico; e per far questo bisogna premettere, che l'azioni nostre, ò sono vmane, ò sono d'vomo; l'azioni vmane sono quelle, che fa l'vomo naturalmente senza premeditazione, senza discorso, e senz'alcuna deliberazione della volontà; come il tossire, lo starnutare, battere gli occhi, e simili; e di queste non si tratta ora perche in esso non casca peccato, ne pena. L'azioni d'Vomo sono quelle, le quali fa l'Vomo per

sua

sua volontà, o buone, o cattive, o indifferenti, e queste possono considerarsi ò 6
 come Etiche, ò Economiche, o Politiche, ò Cristiane; l'Etiche consistono in noi
 l'Economiche in pochi, le Politiche in molti, le Cristiane verso Dio; O vero
 l'Etiche consistono nella composizione dell'animo; l'Economiche nella cura della
 propria Casa, le politiche nel governo del publico; le Cristiane nell'onor di Dio.
 Non si tratta dunque ora dell'Etica, e così delle virtù dell'animo: perche per
 questa ciascuno ha il suo tribunale nel suo proprio petto, sendo la virtù premio a
 se stessa: & il vizio a se stesso pena; Dicendo Filone Ebreo nel suo Settenario,
 che lo scellerato non può mai esser felice, benché di tutte le cose abbondi. Non vi- 7
 que adeo vnquam a veritate aburrandum, vt fœlicem quem piam
 sceleratorum esse putes: tametsi Cræsum opibus superet: & lyncea sit
 oculorum perspicacitate; Item viribus Milonem Critoniatem ante
 eat: licet denique formosior sit Ganimede: Onde Lucrezio,

Sed metus in vita pœnarum pro malefactis
 Est insignibus insignis, scelerisq; luela,
 Carcer, & horribilis de faxo iactus deorsum,
 Verbera, carnes fices, robur, pix, lamina tedæ:
 Quæ tamen, & si absunt: at mens sibi conscia facti
 Præmetuens, adhibet stimulos, torretque flagellis:
 Nec videt inter ea qui terminus esse malorum
 Possit; nec quæ sit pœnarum cœnique finis.

Ne meno si tratta ora dell'Economica: perche gli errori fatti nella cura della
 Casa: la sterilità, e la perdita delle facultà sono la pena del trasgressore; si co-
 me d'auer allenuati male i figliuoli: poiche i figliuoli stessi danno la pena al pa-
 dre L'azioni dunque Politiche sono quelle, delle quali ora si debbe trattare: le 8
 quali riguardano il commercio della vita Civile; e di queste come utili o danno-
 se a questa vniuersalità debbono gli Vomini esser puniti, o premiati. Le tran-
 sgressioni dunque fatte da gl'Vomini in pregiudizio di questo consortio, e Repub-
 blica del genere Vmano, mentre il delitto non riguardi l'interesse della Fede, tra
 i Laici la cognizione si aspetterà sempre al Giudice Laico: e così il Giudice do-
 uerà eseguire. L'azioni del Cristiano sono quelle, che riguardano la salute del- 9
 l'anime nostre, e de prossimi nostri; e così la transgressione della legge di Dio,
 e così l'offesa di Sua Divina Maestà, che debbe come somma bontà essere da noi
 sommamente amato: e per sommamente amarlo, dobbiamo per quanto si esten-
 dono le nostre forze assomigliarci a lui; poiche tra le cose dissimili non può casca-
 re amore.

Questa bontà dell'Vomo, lasciando ora la bontà dell'Ente, di che trattano i 10
 Metafisici: e la bontà della grazia, di che trattano i Teologi: ma trattando solo
 della bontà de costumi, che trattano tutti i Filosofi morali si può considerare
 quanto la natura, o quanto la volontà, o quanto la virtù; Quanto alla natu-
 ra, è vna disposizione naturale al bene; come diciamo d'vn fanciullo spiritoso,
 do.

docile vbbidente; diciamo essere d'vna buona natura; percioche deriuando i semi della virtù dalla natura, per particolar prouidenza di Dio auuiene, che in alcuno si veggono piu rigorosamente gormogliare, secondo che la terra del nostro cuore è più esattamente coltiuata per secreto giudizio della mano del Celeste Agricoltore; e questa è propriamente vna inclinazione; mediante la quale ven-

- 12 ghiamo poi ad operare il bene; E questa fu necessaria per la conseruazione del genere Vmano, senza la quale non si sarebbe potuto ben viuere. E di questa credo io: che volesse intendere Lucrezio Caro con questi versi.

*l. 5. de re-
rum nat.*

Namq; Ceres fertur fruges liberq; liquoris
Vitigeni laticem mortalibus instituisse:
Cum tamen his posset sine rebus vita manere
Vt fama est, aliquas etiam nunc viuere gentes.
At benè non poterat sine puro pectore viui.

- 13 E necessariamente abbiamo innato questo desiderio al bene; perche essendo tutte le cose uscite buone dalla mano di Dio per partecipazione di quel Sommo bene, non potiamo non volere il bene; E volesse pure Dio, che noi lo riconosces-
- 14 simo dalla sua mano, e riconoscendolo lo amassimo con quello intero amore; & ardore, che ricerca vn tanto bene: acciò con il nodo d'amore ci vnissimo indissolubilmente seco: e senza fine compitamente lo godeffimo. Si quis nostrum (dice il Ficino) tanto ardore, ipsum amaret bonum, quod est omne bonum, quanto quotidie omnes bona hæc amamus; & illa, quæ absque illo bono non sunt bona, certè tantum saltem boni semper gaudij sentiretur, quantum mali nunc omnes assidue dolorisque sentimus.

- 15 La seconda bontà in noi è quella della volontà: della quale dice il Salvatore. Bonus homo de Thesauro cordis profert bona: Et si oculus tuus fuerit simplex, totum corpus tuum lucidum erit: la qual volontà auendo per oggetto il buono della natura, non può volere il male, e se lo vuole, è ingannata sotto pretesto di bene: o vero per la mescolanza, o dipendenza, che ha dal bene; Altrimenti essendo il male per se stesso odioso, non potrebbe mai la volontà per se stessa desiderare il male: come molto bene spiegò Dionisio Areopagita de Diuinis Nominibus dicendo. Demonstratum est, quando malum agitur, aliud quidem esse, quod operatur: aliud vero quod agitur. Nonne igitur malum est præter viam? præter intentionem? præter naturam? præter causam? præter principium? præter finem? extra terminum? extra voluntatem? extra substantiam? Itaque malum est priuatio, defectus, infirmitas, cocinnitas, ei ror scopo, idest figno, pulchritudine, vita, intellectu, notione, perfectione, fundamento, causa, interminatum, sterile, iners, imbecillum, confusum, dissimile, infinitum, tenebrosum, essentia carens, ipsumque nullo modo, ac nunquam, & nihil existens. Quo nam

facto malum omnino quidquam valet? sola videlicet permixtione boni.

Della terza dice Aristotele nel secondo dell' Etica. Virtus est quæ bonum facit habentem, & eius opus reddit bonum: Di quelli disse Orazio.

Vir bonus est quis?

Qui consulta Patrum, qui leges, iuraque seruat,

Quo multæ magnæque secantur iudice lites.

20

Ma bene spesso in questo campo del cuor nostro con tanto studio lavorato, e seminato dal gran Padre di famiglia Dio, Venit inimicus eius, & super seminavit zizania. Della . . . si dice. Quorum viscera plena sunt dolo: qui assidue machinantur malo, & latantur in rebus pessimis. Dell' . . . leggiamo in Ieremia c. 5. A vitio, prauo habitu, & parva assuefactione malitia, sicut qui occaluerit in malo,

Peccando dunque in questo mondo l'uomo, si rende ingrato al suo Fattore, e benefattore Dio; si rende infesto alla pubblica quiete, e pace de gli altri: e come membro di S. Chiesa si rende scandaloso alla Repub. Christiana; E per ciò tre Giudici punitori de' loro delitti sono stati costituiti:

21

Il primo è Dio, il quale con vn giudizio impercettibile a noi ci castiga in questo mondo per esempio, e terrore de cattiu, e confermazione de buoni; guai a quelli, che non sono di quà castigati, perche debbono maggior mente temere della sua giustissima ira: la quale quanto più tarda a venire, tanto è più seuera, usando Dio con noi molta clemenza, quando in questo mondo ci punisce; Et in questa parte non tocca all' uomo senza taccia di temerità metter la bocca. Guai a chi toccherà la finale inenitabil sentenza dal giudizio, e rigore di questo Giudice. In quella parte, e per quel rispetto, che perturba la pubblica quiete, e la vita Civile, e politica, il Laico ha punitore il Giudice. Laico. Onde Pietro primo Pontefice, e capo della Chiesa comanda a Christiani, che obbediscano i loro Superiori temporali. Subditi estote omni humanæ creaturæ propter Deum siue Regi quasi precellenti, siue Ducibus tanquam ab eo missis ad vendictam malefactorum, laudem vero bonorum, quia sic est voluntas Dei. Alla quale deliberazione si sottoscrisse San Paolo. Omnis anima potestatibus sublimioribus subdita sit, non est enim potestas, nisi a Deo; con quello che segue,

Epist. 2.

Ad Rom. c.

13.

23

S O M M A R I O.

Negromanzia seconda madre. n. 1.

Streghe sorelle della Negromanzia. n. 2.

Non tutti i Negromanti sono Streghe: ma tutte le Streghe sono Negromanti.

num. 3.

Martino del Rio lodato. n. 4.

Se

Se le Streghe si trouino. n. 5.

Che le Streghe non si trouino. n. 6.

Visioni appariscono sempre a buomini deboli. n. 7.

Chi nega trouarsi il Demonio. n. 8.

Il negare che si trouino i Demonii è contro li migliori Filosofi antichi, e contro la scuola de sacri Teologi. n. 9.

Il negare che si trouino i Demonii è heresia. n. 10.

Ragioni di quelli, c'hanno negato trouarsi le Streghe remissive. n. 11.

Che anticamente siano state le Streghe. n. 12.

Agaberca, che e a guisa di Proteo, si cangiaua in diuerse forme. n. 13.

Curiosità del Rè Nadringo. n. 14.

Craca Noruegia Maga. n. 15.

Linguaggio de gli vccelli non poter si intendere. n. 16.

Popoli, cb'attendono assai alla Negromanzia. n. 17.

Azioni di detti Negromanti. n. 18.

D'onde sia venuto il nome di Strega. n. 19.

Streghe vccelli quali. n. 20.

Lamie d'onde dette le Streghe. n. 21.

Delle Streghe. Cap. XXXVIII.

I N'ora abbiamo veduto della Negromanzia Madre seconda di molti figliuoli: de quali parte sono legittimi, parte bastardi, parte arrogati, e parte adottati. Di questi, come auuenir suole nelle discendenze, chi più chi meno sono alla Madre somiglianti.

Restà, che veggiamo ora delle Streghe: l'arte delle quali meritamente pare, che si possa chiamare sorella della Negromanzia, e nata seco ad vn parto stesso; poiche se bene non tutti i Negromanti sono Streghe, o Stregoni; le streghe nondimeno, o Stregoni sono sempre Negromanti, preso questo nome in genere. La materia è ampla, e difficile, ma da molti diffusamente, e dottamente trattata: e sopra tutti egregiamente ha intorno a ciò scritto Martino del Rio nelle sue *Disquisitiones magicarum Quæstionum*: doue, e come Teologo, e come Legista, ha talmente adempiti tutti i numeri, che non è dubbio, c'abbia tolto ad ogni vno l'animo di metter più la penna in questa materia; per tutta via perche quello non è pasto da tutti i denti, per quelli, che non possono digerire quelle paste, ho accennato qui alcune cose per gl'imperiti, acciò non ne sieno del tutto ignoranti. E poiche l'ordine così ricerca, veggiamo prima se le Streghe si trouino: perche quando si fermasse la negatiua, cessarebbe ogni disputa: poiche, Non entis nullæ sunt qualitates.

Che non si trouino le Streghe concluderebbe molto bene l'opinione de gli Epi-

eurei, mentre dicono, che gli Uomini sanui non veggono visione alcuna. Onde quando s'è detto, che ad alcuno sia apparsa mai alcuna visione, si trouerà sempre ciò esser successo o a ragazzi, o a doniccirole di poco spirito, rozze, o ammalate, dal che si può concludere, che queste cose nascano per debolezza d'animo, o da fisse immaginazioni, o da passioni, che si raggirano loro per la testa; e così la vogliono battezzare vna spezie di frenesia, o pazzia non deriuante dal Demonio; negando essi trouarsi i Demonij in rerum natura. Ma questa opinione viene rifiutata per falsa da tutta la scuola così de Peripatetici, come da gl' Academici: & n'è piena così l'antica, come la nuoua Sacra Scrittura; Talche sarebbe nel Cristianesimo espressa Eresia il negarlo. In tanto che San Tommaso nelle questioni disputate, doue molte cose discorre degl'Angeli, e de Demonij, pone pro constanti, che questi si trouino, come massima indubitata, & indubitabile: e da tutti vniuersalmente accettata, come si può vedere alla q. 16. art. 1. con molti altri seguenti. Chi vuol vedere quelli c'anno tenuto, che non si trouino le Streghe, e le ragioni loro, e come si ributtino, veggia Martino del Rio Disq. mag. l. 5. nell' Appendice: al quale mi rimetto.

Che anticamente sieno state le Streghe, la mostra largamente il Pico della Mirandola nel 1. l. del suo Dialogo della Strega: e n'abbiamo molti testimonij da quelli c'anno trattato di queste materie, & ultimamente con molte ragioni, & autorità lo conferma Batista Codronchi de morb. Venef. per tutto il 1. l. Dal quale in questo capo si può auere piena informazione: e ne fanno ancora larga testimonianza le storie, così antiche, come moderne; Ne scriue chiaramente Olao Magno celebre Scrittore: il quale al c. 11. del 3. l. dice, che i Pastori, che stanno vigilanti la notte sopra il loro gregge, spesso di questi Spettri, o Ombre sonore s'adono: e ballar la notte per quelle macchie, referendo alcuni versi d'un Poeta di quei tempi, che sono questi.

Trux lemurum chorus aduehitra præcesq; per auras

Cursitat, & vastos edit ad astra sonos.

Accedunt Fauni, Satyrij, Panumq; caterua

Manibus admixta militat ore fero.

Siluanis comeunt aquili, laræque nocentes:

Cum lamijs callem participare student.

Salu librantur furia, glomerantur eisdem

Laræ, quas simis fantua iuncta premit.

Il medesimo al c. 15. del medesimo lib. fa menzione d'Agaberta figliuola del Gigante Vagnosti: la quale a guisa di nouello Proteo, si trasformaua ora in figura di Gigante, ora di Donna piccola, ora di Vecchia, ora di Giouane; E pareua fosse fra quelle genti opinione, che potesse fare discendere il Cielo, & ascendere la Terra, indurar l'acque de fiumi, e liquefare i monti, volare le nani, e fare discendere gli Dei, estinguere il lume delle Stelle, e fare in vece loro risplender la Terra.

Que-

- 14 Questa auendo fatto vedere al Rè Nadringo erbe, e fiori nel più orrido inferno; Domandando il Rè con molta marauiglia di doue l'auesse aute, offerendosi essa di mostrarglielo, condusse il curioso Re sotto terra, doue gli mostrò, che inui si trouauano: e poi lo ricondusse al suo Palazzo. Registra a questo proposito Martino del Rio al l. 6. mon. 4. vn'esempio cauato da Filippo Camerario dicendo, che facendo istanza ad vn Mago, che in vn conuito fatto d'inuerno gli facesse portare li vna vite con l'vua, e con le foglie: s offerse esso di farlo: ma con patto, che non parlassero mai ne facessero alcuna azione, fin che non lo dicesse loro, altrimenti correrebbono vn gran rischio. E fatto venire in tauola vn gran ramo di vite pieno di foglie verdi, e d'vua molto grossa, auendo essi preso i coltelli, stauano pronti per tagliare dell'vua, aspettando che Gio. Fausto, che così si chiamaua il Mago, dicesse loro, che ne pigliassero, ad vn tempo l'vua, e la vite se n'andò in fumo: & essi si trouarono con vna mano auer preso il naso, e con l'altra auenano il coltello sopra il naso; Di modo che se il Mago gli diceua, che tagliassero l'vua, tutti si farebbono tagliati il naso.
- 15 Il medesimo fa menzione di Craca Noruegia, la quale auendo sospesi tre Serpenti, con quello, che gli era uscito di bocca fece vna stracciata per darla a Rolterio suo figliuolo; ma venuta alle mani di Enico Crate genero di detta Mago, & auendola mangiata, riuscì Vomo di tanta scienza, che non solo sapenaua la natura di tutti gl'Vccelli, & altri animali: ma intendeuà il linguaggio di ciascuno di loro; E se bene si burla di ciò Pacuuiò, dicendo Nam istis, qui linguam auium intelligunt, magis audiendum, quam ascultandum censeo; Parla esso de gli Auguri, non de Negromantri, e Streghe: delle quali tratta Olao, il quale nel medesimo l. al c. 17. dice queste parole. Inter Balthricos homines Septentrionis passim reperiebantur Malefici, & Magi tanquam in proprio loco, qui per summam Indificandorum oculorum peritiam, suos alienosque uultus uarijs rerum imaginibus adumbrare callebant, fallacibusque formis ueros obscurare conspectus. Nec solum pugiles, uerum etiam foeminae, & tenerae uirgines pro uoto suo laruas liquido squallore terribiles, faciesque adulterino pallore distinctas ab aeris teneritudine mutuari consueuerunt, & rursus ablegato nubile inumbrationis uapore, praetentas ori tenebras sudis perspicuitate discutere, tanquamque uim carminibus eorum affuisse constat, ut rem remotissimè positam, & quantalibet nodorum confertione perplexam, conspicuam, & praesentissimam efficere, E segue delle azioni portentose, che queste bestie fanno. Presupposto dunque, che le Streghe si trouino, ueggiamo d'onde abbiano auto questo nome; ma perche è cosa di poco momento, me la passerò con molta breuità.
- 19 Sono le Streghe chiamate quelle Donne predette, come abbiamo da Festo Pompeo, da vn'Vccello simile al Gufo, il quale si dice, che uada la notte ad ammazzare i fanciulli, e beuer loro, e succhiar il sangue; E perche prima gli soffoca-

no stringendo loro la gola, dal verbo stringo voglio, che siano state dette, soggiungendo questi versi.

Noctiuagas laruas diram, & traducere strigem

Infamem volucrem fauci — uelint;

Et il Pico nel detto suo Dialogo della Strega, riferendo i versi d'Ouidio vuole, che a stridendo siano chiamati, con questi versi.

Sunt anidæ volucres, non quæ Phineia mensis

Guttura fraudabant: sed genus inde trahunt.

Grande caput, stantes oculi rostra apta rapinæ,

Canities pennis, vnguibus hamus inest.

Nocte volant, puerosq; petunt nutricis egentes:

Et vitiant cunis corpora rapta suis.

Carpere dicuntur lactentia viscera rostris:

Et plenum poto sanguine guttur habent.

Est illis Strigibus nomen: sed nominis huius

Causa, quod horrenda stridere nocte solent.

I quali versi così furono nella nostra lingua trasportati.

Volan di notte, e i pargoletti figli

Guastan' in culla alle nutrici assenti,

Gl'ingordi pettiempiendo, e i crudi menti

Del sangue nostro tinti, e i fieri artigli.

Sono ancora dette Lamie forse da Lamia Donna bellissima figliuola di Belo, e di Libia: della quale innamoratosi Giove, n'ebbe un figliuolo; E si dice, che Giunone per gelosia facesse morire detto figliuolo, e trasformasse in bestia la madre; la quale poi per vendicarsi andasse così ammazzando i figli delle altre donne; Onde Orazio

Nec pransæ lamiæ viuum puerum extrahat aluo.

E poiche tutto quello, che si dirà in questa materia, viene a confermare, che le Streghe si trouino, questo poco fin' ora basti auerne accennato.

S O M M A R I O.

Streghe di due sorte. n. 1.

Prima sorte Apostate. n. 2.

Difficoltà nella confessione delle Streghe. n. 3.

Seconda sorte di Streghe. n. 4.

Delle Streghe apostate come potrà costare del corpo del delitto. n. 5.

Casi narrati da Paolo Grillandi. n. 6.

Segno della Croce, e nome di GIESU fuga il Demonio. n. 7.

Campana sonata per l'Aue Maria dell'aurora, toglie la forza al Demonio di portare una strega. n. 8.

Ignominie, che dicono, e fanno a Dio, & al Santissimo Sacramento dell' Altare, num. 9.

Scherni, che fanno il Venerdì all'immagine del Crocifisso, n. 10.

Sacrificij, che offeriscono le streghe al Diauolo, n. 11.

Parole che usano nel sacrificare i fanciulli al Diauolo, n. 12.

Modi co' quali le streghe ammazzano i fanciulli, n. 13.

Vnguenti fatti col sangue de fanciulli, n. 14.

Scherni fatti nel tempo della Pentecoste, n. 15.

Opinione, che le streghe non vadano realmente, n. 16.

Che i Demonij abbiano corpo secondo l'opinione d'alcuni, n. 17.

Che i Demoni non anno corpo secondo la vera opinione, n. 18.

L'anima nostra non è composta di materia, e di forma: ma d'atto, e di potenza, num. 19.

Come l'Angelo, & il Demonio si possano rendere visibili, e palpabili all'Uomo, num. 20.

Apparizione della quale si tratta, n. 21.

Rappresentazione fatta alla mente, n. 22.

Dell'Esclasi, n. 23.

Rappresentazione alla fantasia, n. 24.

Rappresentazione fatta a' sensi corporei, n. 25.

Apparizione della quale si tratta a nostro proposito, n. 26.

Apparizioni predette in due modi, n. 27.

Esempi della prima sorta, n. 28.

Esempi della seconda sorta, n. 29.

Differenza delle apparizioni della persona di Cristo a quelle di Dio, Angeli Demonio, anime de' Defunti, n. 30.

Apparizione de' gli Angeli, e Demoni in diuerse forme, n. 31.

Apparizioni diuerse fatte dall'Angelo, n. 32.

I Demoni possono apparire intrinsecamente, & estrinsecamente, n. 33.

Furono tolti al Demonio i doni gratuiti, non naturali, n. 34.

Può il Demonio assumere corpo aereo, n. 35.

In che forma più frequentemente il Demonio si mostri alle streghe, n. 36.

Il demonio non piglia forma di colomba, e d'Angelo, n. 37.

Pigliando il demonio forma Umana, non la piglia d'Uomini Santi: ma di scellerati, n. 38.

Luoghi infestati da demoni, n. 39.

Per lo più doue sono abitati Uomini scellerati, n. 40.

Esempio di ciò, n. 41.

Alcuni luoghi vessati dal demonio per se stessi, altri per cagione d'Uomini scellerati, n. 42.

Indizij, che può pigliare il Giudice in questi casi, n. 43.

Quando in alcuna casa si sentono risi, e far burle, non sarà segno, che vi sia corpo di delitto. n. 44.

Apparizioni diuerse n. 45.

Segno, che l'apparizione siano spiriti buoni. n. 46.

I dannati non sperano da viui soccorso. n. 47.

I dannati non si debbe credere ch'appariscono se non per Diuina volontà. nu. 48.

Cagione perche Dio faccia apparire all'Vomo i dannati. n. 49.

Esempi d'uccisi, c'anno trauagliato il loro uccisore. n. 50.

Che l'anime del Purgatorio sieno alcuna volta apparse. n. 51.

Esempi di queste apparizioni. n. 52.

L'Angelo non solo illumina l'intelletto con l'intellettuale visione, ma ancora i sensi con la visione corporale. n. 53.

Il Demonio non solo cerca ingannarci con le suggestioni; ma ancora con le corporali apparizioni. n. 54.

Il Demonio può assumere corpo aereo. n. 55.

Che il Demonio possa rappresentarsi mediante il senso dell'udito. n. 56.

Che si possa rappresentare al senso del vedere. n. 57.

Che il Demonio possa col corpo aereo assunto sottoporsi al senso del tatto. n. 58.

Esempio miserabile d'vno Scolare ucciso dal Demonio n. 59.

Esempi, che il Demonio eserciti l'atto della lussuria. n. 60.

L'Angelo assumendo corpo aereo, lo piglia venusto. n. 61.

Il Demonio assume corpo orribile. n. 62.

Di quante sorte sieno le Streghe.

Cap. XXXIX.

Fermata questa verità, che le Streghe si trouino, debbe ora vedersi di quante sorte sieno. Due sorte di Streghe si trouano: vna sorte delle quali auuolto col Diauolo: ma non vanno effettivamente con la persona: ma solo con l'immaginazione; delle quali parla il Conc. Ancirano riferito da Graziano nel c. Episcopi 26. questione 5. doue si dice. *Quædam sceleratæ mulieres retro post Sathanam conuersæ Demonum illusionibus, & phantasmatibus seductæ credunt, & profitentur se nocturnis horis cum Diana, vel cum Herodiade, & innumera multitudiue mulierum equitare super quasdam bestias, & multarum terrarum spatia intempestæ noctis silentio pertransire. E poco dopo: Nam innumera multitudo hac falsa opinione decepta, hæc vera esse credunt, & credendo a recta fide deuiant. Queste venendo alle mani della Giustizia, molto strauaganti cose confessando, non rincontrerà mai il Giudice alcuna cosa da loro confessata, come che solo nella loro immaginazione siano state effeguite,*

T se-

si conda che dal Diauolo gli sono rappresentate nel sogno, & in quella astrazione di mente.

- 4 L'altra sorte di Streghe sono quelle, dell'azioni delle quali potrà più facilmente costare del corpo del delitto; poichè queste vanno, e sono portate veramente dal Demonio: le quali con modo solenne banno rinnegato il Battesimo, e si sono messe in anima, & in corpo sotto l'obbedienza del Demonio, quello adorando come Dio; Delle quali fa menzione il c. 1. de Apost. n. 6. Di queste trattò Paulo
- 6 Grillanda de Sortileg q. 7. nu. 26. 27. & 28. doue narra vn caso occorso ad vna fanciulla d'anni 16. la quale sedotta da vna Strega, fu seco condotta a i giuochi di Diana, auenuala prima auuertita, che non nominasse mai il nome di Dio; la qual fanciulla veduto a detti giuochi quella moltitudine di Demoni, e d'Uomini, e risedere il Diauolo superbamente vestito nel trono della sua maestà, scordata dell'auiuso datoli dalla strega, fatiasi il segno della Croce disse; Gesù benedetto che cosa è questa? Le quali parole proferite, sparue ogni cosa, e restò essa sola; e nuda fia le macchie in vna grande oscurità; che fu quasi per morire; Onde si raccomandò a Dio, & alla B. V. e fece voto di perpetua verginità; la mattina capitò lui vn vecchio con vn suo figliuolo per portar legne con vn somaro: e trouata la fanciulla, & udito il caso, la coprì con vn suo mantello, e la condusse a casa sua, indi la ricondusse al padre; la quale più conforme al voto fatto finì la vita sua in vn Monastero.

Il medesimo si vede da la confessione di vn'altra Streggha chiamata Lucrezia, processata dal detto Grillandi; doue descrive le cerimonie, che fanno nel far professione di detto diabolica setta; la quale Strega essendo stata portata a' soliti giuochi loro, nel riportarla il suo incubo a casa fu da vn ritto di contado inanzi tempo sonata l'Aue Maria nell'Aurora al suono della quale fu necessitato il Demonio a lasciarla nel luogo doue si trouaua; & ella poi non potendo negare, fu

- 8 conforme al suo demerito punita.

Queste dunque meritamente si dicono Apostate: perche non solo rinnegano Christo, & il Battesimo: ma partendosi onninamente da Dio vero, fanno loro Dio il Diauolo, e come Dio l'adorano, e gli giurano obbedienza; anzi se titolo peggiore si potesse trouare, quello maritamente potrebbe applicarsi a queste scellerate: poichè non contente d'auer rinnegato il loro Dio, e fattosi Dio loro il

9 Diauolo del Inferno, non lasciano ignominia, e vituperio, che non aicano, e facciano a quel Dio, che l'ha create, & quel Dio che l'ha redente; e però fingendo esse andarsi a comunicare, dopo auer preso il Santissimo Sacramento nella lingua, mettendosi il sazzoletto alla bocca, pigliano in esso quella Sacrosanta particola, così conseruandola fino che sono condotte a loro esecrabilissimi giuochi doue quella sacratissima Eucaristia riverita, & adorata da tutti gli Spiriti Beati in Paradiso, è posta quini sopra vna panza, e le dicono tutte a gara le più infami, e vituperose ingiurie, che da empia, e profana lingua possano dirsi, e profferirsi; e quando non possono auerne da alcun Sacerdote della lor setta, ne sono ad esse a lo-

ro volontà somministrare. E stinche d'auerle detto i maggior vituperi, e anno saputo, lo calpestano, vi orinano sopra se lo mettano nelle parti nefande con parole nefandissime. Particolarmente il Venerdì costumano pigliare vn'immagine del Crocifisso, e gli fanno tutti quei vilipendi e strazi, che furono fatti a Cristo Salvatore nel tempo della sua amarissima passione. E pigliano alcuna volta l'immagine del Crocifisso non d'altra materia; ma ne formano alcuna di pasta: e quello fatto consacrare da qualche Sacerdote della loro setta: dicono, e fanno poi ad essa immagine gli oltraggi, e scherni, che si è detto di sopra; E di poi lo tagliano minutamente dandolo a mangiare a Cani. E poiche siamo entrati nelle solennità che sogliono usare queste nefandissime Apostate nelle abominuoli, & esecrande solennità loro, dee sapersi, che offeriscono al Diauolo, come al loro Dio I esecrabilissimi sacrificij, facendoli oblazione de fanciullini piccioli, che procurano con ogni arte di rubare; e potendoli auer vini, così vini gli offeriscano, & vini gli sparano: e cauato loro il cuore, così palpitante lo lacerano co denti; o vero così vini gli consacrano in Croce in vilipendio di Cristo; E quando questa diabolica azione offeriscono al Diauolo, usano, come si legge nel tratt. nuouamente messo fuori De tribus energumens, queste parole. In despectu plasmatoris offero tibi 12 Lucifero, & Belzebu, & vniuersitati Dæmoniorum corpus, & animam, & membra singula infantis huius. E quando non possono auerli vini, gli ammazzano in diuersi modi: alcuni con il veleno somministrato loro dal Diauolo; ad alcuni cauano i capelli del capo, alcuni soffocano, ad alcuni 13 ficcano vn'ago nel cuore, ad altri nella tempia, ad alcuni altri fra l'unguia, e la carne, succiando loro il sangue: parte del quale ne beuono, parte ne spartano in vn bossolotto per far di esso gl'vaguanti per farsi portare da Diauoli; Ad alcuni rompono la forcella del petto; e vanno poi la notte a dissotterarli: ne cauano per il 14 grasso per i loro vaguanti, e ne fanno così morti il detto sacrificio al Diauolo per maggiore serbano di Dio. E nel tempo della Pentecoste per disprezzo dello Spirito Santo pigliano vn uccello, e con coltelli lo trafiggono untamente con rabbia, dicendo con parole l'itine. Ira, & indignatio tua super nos, & super 15 animas nostras, & super filios nostris in æternam damnationem. Re- l. v. c. & l. migio asserisce, che non solo fanno danno con le cose predette, ma ancora con 2. c. 7. & 8. alcune sorte d'erbe, così applicate, come gettate per terra; soggiugnendo, che si debbe auuertire se alcuna donna sospetta sia stata ueduta gettar herbe per la strada, così quando ua la prima uolta a casa del Marito, e che ne sia poi successo alcun male alla Spesa, che da Medici non sia conosciuto.

Anzi che Martino dal Rio afferma, che non solo con le cose materiali, ma ancora col fiato possano fare grandissimi danni. Possano con arte magica, e con applicazione di cose naturali indurre sono profondissimo dicendo Ouidio.

Protinus horrendis infamia pabula succis
Conterit, & citis Hecateia carmina miscet.

Et il medesimo.

Miscueratque herbas, & non innoxia verba.

- Non è dubbio, che eccede ogni credenza, che vn corpo di carne possa à gnisa d'uccello volare per l'aria: e quello ch'accresce la marauiglia, con tanta velocità, che ne uccello, ne faetta; & apena la mente umana pare vi possa arriuare
- 16 e per questo più probabile pare che sia l'opinione di quelli, che vogliono sostenere, che solo vadano col pensiero: ma che sia in loro talmente fisso, che tengano per certo, che quei fantasmi, che sono loro aggiunti per la testa, sieno stati realmente; E questa opinione molto assolutamente tenne Giouan Francesco Ponzinibio nel suo Trattato de Lamijs, rifiutato da Martino del Rio. Per non entrare ora a disputare se sia vero quello, che dice Apuleio, che i Demoni abbiano vn corpo medio fra l'aereo, & il terreo; dal quale non pare che s'allontani Sant' Agostino, dicendo. Dæmones aerea sunt animalia, quia corpora aereum natura vigent. Et Origene in Periarcon dice. Quod nulla substantia spiritualis sine corpore esse potest, nisi solus Deus. Parimente Platone, & Esiodo danno a i Demoni vn corpo aereo, stimando non esser parte alcuna, che Dio non riempiesse; se bene Ouidio da ripiego a questa con dire, che l'aria fosse abitata da g'uccelli in questi versi.

8 de Civ.
Dei & c.
15. de nat.
Dæm. c. 3.
ad lit.

Heu regio foret vlla suis animalibus orba,
Astra tenent coeleste solum formaque Deorum,
Cesserunt nitidis habitandæ piscibus undæ,
Terra.

- Tuttavia dicono essi, che gli uccelli se bene passeggiano l'aria la verità è, che possano, e viuono in terra: quel che se ne dicano gl'Indiani dell'uccello loro Monocodiate; se però dissero, che la Terra fu ripiena d'animali, il Mare di Pesci, il Cielo di Stelle, Animali Diuini, come essi stimauano; così pensaron, che anco l'aria fosse piena d'animali diuini: questi pensarono essere i Demoni, come riferisce Agost. Steuchio: la quale opinione e poi dal medesimo ribattuta nelli capitoli seguenti lungamente. E Damasceno alla prima de Corinti dice, Angelus est substantia intellectualis, mobilis, arbitrio libera, incorporea. E Dionisio Areopagita chiama gl'Angeli mente Diuina, e diuino intelletto, e sostanze incorporee; E così comunemente si conclude dalla scuola de Sacri Teologi; poiche l'Angelo, & il Demonio sono di natura più semplice, che non è l'anima nostra, la quale non è composta di materia, e di forma, ma d'atto, e di potenza.

De per.
phil. l. 8. c.
21. vol. 3.

- 18 Non può dunque il Demonio di natura Angelica auer corpo; E quanto a quello, che dice S. Agost. & Origene si risponde, che parlarono allora come Platonici; ma S. Agost. retrattò poi questa sua opinione come si può vedere nel libro delle sue ritrattazioni.

Si proua, che la natura Angelica è incorporea, non essendo compresa da luogo: essendo il luogo (come dice il Filosofo) superficies corporis ambientis: e così l'Angelo, & il Demonio in iudicando essere, douo operano, e douo applicano la

vir-

virtù loro ordinandola all'operazione . Onde ne segue , che l'Angelo non possa non essere in luogo alcuno , mentre non operasse , o non applicasse in alcun luogo la virtù sua; E quindi auuiene , che non è inconueniente , che due , o più Angeli sieno , o possano essere nel medesimo luogo: come veggiamo in vn corpo offeso, che molte volte vi saranno le legionid e Demonie pure l'Esercista le costringe in vñ dito d'vn piede . E se bene questo eccede l'intelligenza nostra : poiche solo intendiamo mediante questi sensi corporei , e speculando ci seruiamo de fantasmi : tuttavia la ragione ci conuince , mentre consideriamo , che il luogo è stato creato da Dio , e consiste nelle cose materiali : e pure dal gran Basilio , da Origene , da Gregorio Nazianzeno , da Gio: Damasceno , e da altri antichissimi Padri abbiamo , che Dio credè gl'Angeli prima , che creasse l'altre creature ; dunque furono gli Angeli creati prima , che vi fosse il luogo : e così ne segue , che gli Angeli fossero , e non fossero in luogo . So bene , che non mancano de gl'altri , che tengono altra opinione per l'autorità dell'Eccl. c. 18. doue dice Qui viuunt in æternum, creauit omnia simul. E più chiaramente l'abbiamo da Innocenzio Papa nel c. Firmiter de Summ. Trin. & Fid. Cathol. ibi Deus simul vtramque condidit creaturam spiritualem, & corporalem . Pare che questo si confermi per vn'altra conclusione mirabile , che vno spirito Angelico può andare da vn luogo ad vn'altro senza passar per i mezzi ; Perche mentre opera a Milano , può in vno instante operare in Napoli , in Roma , & altroue senza passare per luoghi intermedi : po. che non essendol'Angelo, se non doue opera , e non operando in essi , ne segue , che bisogna confessare , che non vi sia , stante la conclusione sopradetta; E quello, che si dice dell'Angelo quanto alla natura, si debbe ancora dire del Demonio .

Nasce ora nuoua difficoltà in che modo possano dunque l'Angelo , & il Demonio apparire, e rendersi visibile all'Uomo: anzi parlar seco, e rendersi palpabili della maniera che s'è detto. Ma perche questa è materia strauagante, mi veggio messo in vna necessitã di discorrere vn poco più esattamente a ciò il Dottore intenda meglio quello che si tratta.

Dico dunque; che per apparizione, o manifestazione intendo ora di quelle, che fuori dell'ordine della materia per diuina dispensazione , o per diabolica macchina gli Spiriti , e Creature incorporee fanno mentre si rappresentano , o dimostrano a' sensi nostri in quei modi , che si diranno : o in altri modi non intesi da noi : poiche non sempre nello stesso modo ci si rappresentano ; imperciocche alcuna volta queste pure intelligenze si rappresentano alla mente nostra , & intelletto : essendo la mente incorporea , e della medesima natura dell'Angelo : si come parlano Angelo ad Angelo , & Demonio a Demonio con la sola volontà; così per parlare l'Angelo, o'l Demonio allora nostra mente , non hanno bisogno di assumere alcun corpo ; perche la mente può da loro essere naturalmente occupata , & adessa con la sola volontà loro quello, che più ad essi piace possono rappresentare la quale occupazione può esser fatta con tanta veemenza, e violẽza, che i sensi re-

23 fino priui delle loro operazioni, si come a S. Paolo auuenne in quel suo mirabil ratto, nel quale egli stesso non sa dire, se la mente era legata a' sensi corporei, o pure sciolta da queste terrene membra; Siue in corpore siue extra corpus nescio, Deus scit. E molti altri Santi anno auto da Dio la grazia dell'estasi come leggiamo del Beato Egidio, che non si tosto sentiua nominare il Paradiso, o altra cosa della gloria de Beati, che restando immobile si eleuaua talmente con la mente in Dio, che restaua priuo di tutti i sensi.

24 Alcune volta rappresentano gli Spiriti Beati alla nostra fantasia, figurando e rappresentando a' sensi nostri alcuna cosa, che ci ammonisca ad abbracciarla, o ci figurino cosa cattiuu, acciò la fuggiamo si come all'incontro i maligni Spiriti ci rappresentano cose, che ci inducano al male, e ne incitano, & esortano al peccato; & in questi modi non occorre, che gli spiriti beati, ò dannati si seruino de' corpi apparenti: perche il primo è solo vn eleuazione di mente; nel secondo vengono solo mosse le potenze dell'anima, e formati nella mente fantasmi a ciò proporzionati, che da questi possono ancora essere escitati li sensi per la corrispondenza, che anno con le potenze dell'anima.

25 Il terzo modo è quando si rappresenta a i sensi nostri corporei alcuna cosa d'oggetto proporzionato ad essi: & allora non essendol Angelo, o'l Demonio, come pure intelligenze, oggetto proporzionato a sensi corporei, è necessario, o buoni, o rei che sieno gli Spiriti, che ci si debbono rappresentare, che piglino vn corpo aereo, o vero che alterando la virtù visiuu, o altro de nostri sensi, rappresentino alla fantasia fantasmi rappresentanti quelle cose, che vogliono far vedere.

26 Propriamente dunque apparizione diciamo noi al proposito nostro quando a i sensi alcuna cosa si rappresenta: e ben vero, che queste apparizioni apparenti in
27 due modi possono occorrere; Il primo quando veggiamo vna cosa, e ce ne significa vn'altra: ò veramente ci si rappresenta la stessa cosa significata senza auer
28 bisogno d'interpretazione. Nel primo modo apparue Dio a Mosè nel rogo ardente perche vedeuu il fuoco, & intendeuu, che quello era Dio; E nel nuouo Testamento sotto le lingue di fuoco fu significato lo spirito Santo; Così sotto forma del vecchio Ermolao apparue Cristo a S. Pantaleone a confortarlo nel martirio. Apparue in forma di fanciullo a Piero Alessandrino, dicendo che Arrio gli auenu stracciata la sua veste; A S. Giuliano in forma di pouero; A S. Gregorio in forma di conuiuante forestiero; A S. Francesco in forma di Serafino; A Luca, e Cleofas in forma di Pellegrino; Alla Maddalena in sembiante d'Ortolano; e molte altre volte a diuersi in diuersi modi e apparso.

29 All'incontro altre volte dopo la sua Resurrezione apparue Christo a' suoi Discepoli nella propria, e sua natural forma, quando dette loro la pace: quando s'offerse palpabile a San Tommaso, quando salì al Cielo, quando si mostrò alla destra del Padre a San Stefano: mentre si faceua forza a Simone, e Giuda Apostoli, che adorassero il Sole, e la Luna, Giuda disse a Simone. Ego video Do-

minum meum Iesum Christum vocantem nos; *Al quale rispose simo-
ne: Diu est, quod aspectum Domini intueor in medio Angelo-
rum; Et à Pietro quando fuggiua di Roma: e molte volte apparue Christo
alla Maddalena nel deserto. Et è ben da notare, che se bene Cristo quanto al
corpo, ancorche glorioso s'è potuto mostrare nella propria sua forma essendo quel-
l'oggetto proporzionato alla vista nostra: ciò non può auuenire in Dio, è nell'
Angelo, ò Demonio, ò ne' Santi al presente in Patria, ò Dannati nell' Inferno: per-
che non a uendo quelli corpo, e quest' altri sono spogliati ora de' corpi loro, l'appa-
rizioni di essi saranno sempre di corpi assunti, ò fantastichi, e non naturali; E
che sia il vero, veggiamo, che l'apparizione loro è sotto diuerse spezie. Si rap-
presenta vn' Angelo in abito di Canaliere, e guerriero tutto armato; Appar-
uit præcedens eos eques in veste candida, armis aureis, hastam
vibrans. Leggiamo, che da vn Sacerdote fu più volte veduta Santa Maria
Maddalena leuata in alto da gli Angeli. Apparue à Gelasio Papa in Puglia
alle radici del Monte Gargano l' Archangelo Michele. Fu sopra la Mole d' A-
driano in Roma veduto vn' Angelo con la spada nuda insanguinata, e quando la
peste doueua cessare fu veduto rimettere la spada nel fodero. Santa Francesca Ro-
mana vedeuà continuamente il suo Angelo Custode. A Santa Cecilia furono di
mezzo inuerno portati dall' Angelo rose, e gigli.*

Che come l' Angelo, così ancora il Demonio possano apparire intrinsecamen-
te, & estrinsecamente, non se ne può dubitare, militando nell' vno, e nell' altro
le medesime ragioni: poiche al Demonio per la sua cascata non furono tolti i do-
ni naturali, ma solo gli gi auiti. Dunque si debbe concludere, che il Demonio
come creatura superiore alle cose sublunari, possa ancor esso assumere vn corpo
aereo, col quale rappresenti ò persona umana (se bene con qualche segno di mo-
struosità) ò di animali quadrupedi, ò d' uccelli: E fra gl' uccelli più frequentemen-
te alle Streghe si mostra in forma di Passera, ò di Cornacchia, ò di Gazzera: De
gli animali quadrupedi più frequentemente si mostra alle sue drude in forma di
Becco, ò di Caprone, ò viro in figura di Gatto, di Topo, e tal hora di Cane. E benchè
si sia detto, che il Diavolo possa pigliare qual forma più gli piace: nondimeno ra-
rissime volte, o non mai si trasforma in Colomba, o Agnello: venendo nella Scrit-
tura sacra vna significata per lo Spirito Santo, l' altro per esser figurato per Cristo;
e perciò ò Dio glielo proibisce, o vero esso nemico di Dio abborrisce auer comune
con Dio quella forma, e similitudine, ouero per il significato loro rappresentando
l' vna la purità, e semplicità, l' altro viltà, virtù ex diametro opposte a' vizi par-
ticolari del Demonio: E non solo in animali bruti, ma in mostri orrendi, e spauen-
tosi, come si raccoglie da Atanasio nella vita di Sant' Antonio. Nam, & bestia-
rum, & serpentum formas induentes, omnia, vbi vir Sanctus degebat
protinus repleuere, phantasys leonum, taurorum, luporum, aspi-
dum, serpentum, scorpionum: ne non & pardorum, atque vrorum:
& hæc singula secundum suam fremebant naturam. Rugiebat Leo

occidere volens; Taurus mugitu, & cornibus minabatur; Serpentes sibilo personabant: Luporum impetus fiebat; Pardus discolor authoris, sui calliditates varias indicabat; truces omnium vultus, voces horridæ, dirus auditus. *E se pigliano la forma Vmana, abhoriscono pigliare forma de Santi, pigliando forma d'Uomini scellerati morti di mala morte: ò vero di Maomettani, ò Idolatri; e di essi imitano l'effigie, gli abiti, i costumi, & azioni talmente, che possono molto facilmente gli Uomini ingannare, come dimostra egregiamente il Padre Stefonio nella sua Flauia delli Giuanetti morti fitti da Demoni per comandamento del Mago Tiano con questi versi.*

Molire faciem callidis aptam dolis
Oculis amicum quære Romanis decus.
Membris coacta nube compositis placens
Prærexe speciem fraudis, nosti modum.

E seguitando poco di sotto così soggiunge.

De more gentis crinis intortus breui
Crispatus orbe flexiles cirros dabit,
Certent labella purpure dentes niue
Aures Erythreæ degrauiet pondus teres,
Et nuda collisflaua præradiet cyclas
Biccata gemmis breuibus: armillis graues
Ambæ corruscent arte Mygdænia manus,
Crocea vestis barbaro ritu fluens, &c.

E continua di descriuere con più versi l'abito morefco, nel quale vuole che i Demoni appariscano.

- 39 Sogliono i Demoni alcuna volta apparire in alcuni luoghi particolari, & iui non vno più dell'altro, ma tutti quelli, che vi vogliono abitare sono da i detti spiriti vessati: e per lo più suole auuenire doue sono morti, o seppelliti i Uomini scellerati. Narra Suetonio Tranquillo, e lo confermano gl'altri storici, che Calligola pessimo Imperatore Romano dopo la sua morte fu celatamente trasportato ne gli Orti Lamiani e tumultuariamente messo nel rogo, e così mezzo abbruciato fu sotterrato, e coperto con certi cespugli; dopo il qual tempo li Guardiani di detti Orti continuamente furono trouagliati, & inquietati dall'ombre, che apparivano loro, fino che le sorelle tornate dall'esilio lo fecero dissotterrare, & abbruciare affatto; e la casa del medesimo fu perpetuamente trouagliata dall'ombre fino che non fu parimente abbruciata. Plinio riferisce essere stata in Atene vna casa, nella quale la notte si sentiuano continuamente rumori: vi apparìua vn vecchio consumato con le catene a' piedi, & alle mani con la barba, e capelli rabbuffati, di vista orribile: di modo che gli abitatori di essa senza poter dormire stauano in continuo trouaglio. Si legge nella Vita di Teodoro scritta da Gregorio suo discepolo, che in vna casa vi erano alcuni spiriti quali mentre gl'abi-

vatori di essa mangiauano, tirauano sassi nella tauola, e rompeuano le tele delle donne; e che vi apparua tanta moltitudine di sorci, e di serpi, che ogn' vno temeuua entrarui. Gran numero d' esempi cumula il Tireo de locis infestis che per non fare molto al nostro proposito, non occuperò in questa cosa più lungamente il Lettore. Debbe nondimeno non trapassarsi sotto silenzio, come da gl' esempli predetti si può raccorre, che alcuni luoghi sono trauagliati da Demoni per se stessi, ò almeno per cagioni occulte; altri per rispetti d' Vomini scellerati, che vi sono abitati, e vi sono li cadaueri loro sepolti. Onde quando auuenga nuouamente alcuno di detti casi, poiche succedono e possono succedere per occasione di qualche delitto graue, potrà il Giudice pigliare informazione delle qualità delle persone, che abitano, o sono di fresco abitate in detta casa; e se vi sia sospetto, che vi sia stato commesso qualche graue misfatto: e particolarmente se nel paese mancasse a' cuno, che fosse poco amoreuole di detti abitatori in detta casa: e faccia diligentemente ricercare i luoghi più riposti di essa, e tastare con asta ferrata tutti i luoghi, per vedere se vi si troua terreno mosso, e faccia ui canare per vedere se vi fosse stato alcuno sotterrato: le quali diligenze particolarmente dovranno vsarsi, se vi si rapp' esenti nella notte alcuna figura di Vomo squallido, magro, di vista orribile, o con catene, o con altra cosa di spauento; perche quando si sentisse la notte ridere, e scoprire quelli che sono nel letto, o fare altre burle, non sarà segno di questa sorte di delitti, succedendo alcune volte, che il Demonio si finga innamorato d' alcuna fanciulla, e la serue come se propriamente fosse vn seruitore salariato, per aspettare il tempo, e l' occasione di farla capitar male.

Ma acciò il Giudice resti più capace, e meglio intenda quando dee far capitale di queste apparizioni, e quando non è necessario che sappia (come ma più confuso habbiamo accennato di sopra) che le apparizioni, che succedono frequenti ne' luoghi particolari, possono derivare o dalli Spiriti buoni o cattini; E poiche della potenza non se ne dubita, se la volontà contraria di Dio non resiste, non occorre dedurla in controuersia; e di fatto succeda quanto alli spiriti buoni; non occorre a noi quanto alla materia proposta di quelli in particolare, che fruiscono la gloria del Paradiso, trattare.

Poiche gli spiriti celesti nell' apparizione loro consolano, auuisano, consigliano, reuelano alcuna cosa espediente a sapersi da noi per salute dell' anima nostra, e per bene vniuersale, o perche non sia defraudato alcun Santo del douuto onore, o per gloria di s. D. M. Ma queste a qualunque de' fini predetti siano fatte, non infestano i luoghi: e però non se ne tratta. Si ridurrà dunque la difficoltà ò dell' anime del Purgatorio, ò dell' anime de' Dannati, ò a Demoni; E così dalli spiriti miseri, che domandano aiuto, e solleuamento, ò dalli peruersi, che come nemici della generazione vmana cercano di trauagliarne.

Quanto a' dannati, non sperando da i viui soccorso alcuno, non possono desiderar d' Ingerirsi più nelle cose vmane; e non si dee credere, ch' appariscano all' Vomo

48 ne infestino luogo alcuno, se non per diuina volontà, acciò sieno questi a noi e-
 49 sempio a fuggire la mala vita loro: o ci sono da Dio dati in pena de' nostri pec-
 50 cati. Riferisce Plutarco, che auendo Pausania uccisa Cleonice fanciulla, essa
 continuamente lo tranagliaua; dice esso. At illum ex strepitu obturba-
 tum, stricto pugione, qui propè iacebat, quasi ab hoste aliquo pete-
 retur percussisse, prostrauisse puellam, quam ex vulnere mortuam
 non permisisse Pausaniæ quietem: sed spectrum noctu se offerens,
 in somno hunc versum eum indignatione ad illum protulisse. Il me-
 desimo ancora auueniua a Nerone tranagliato continuamente dalla madre ucci-
 sa da lui. Questo auuenne ad Ottone dopo auere ucciso Galba: e molti altri esempi
 se ne potrebbero addurre.

51 Che l'Anime del Purgatorio sieno alcuna volta apparse, e domandato soc-
 corso, ve ne sono molti esempi.

52 Abbiamo da San Bernardo, che essendo morto vn de suoi Monaci di buona
 vita ma oltre al conueniente aspro verso gli altri, e poco compassionevole, ap-
 parue al santo: dal quale fu domandato che cosa fusse di lui; Rispose, che per la
 sua asprezza era stato dato in mano di quattro, che lo lacerassero; le quali pa-
 role dette, fu violentemente tolto dalla faccia del Santo: e mentre esso maggior-
 mente esclamaua, e gridaua, gli fu da S. Bernardo comandato da parte di Dio,
 che ritornasse l'altro giorno a dirli che cosa fosse di lui; E facendo detto Santo
 orazione, & insieme i suoi Monaci per il detto Monaco, gli fu riuclata final-
 mente la sua liberazione. Si come dunque Dio, o pure l'Angelo in persona di

53 Dio, & il medesimo Angelo in persona propria, non solo ci illumina l'intelletto
 con la intellettuale visione corporale; Così l'Angelo ribello non solo cerca
 ingannarci con l'intellettuale suggestione: ma ancora con la corporale appari-

54 zione.

Non si potendo negare, che competendo ciò per natura all'Angelo, non com-
 pete ancora al Demonio, al quale i doni naturali non sono stati tolti. e così bi-
 55 sogna confessare, che il Demonio possa pigliare vn corpo aereo: anzi di più e-
 lementi, come vogliono altri: perche il corpo aereo solo mancherebbe de colori:
 e rendendosi palpabile è anco più verisimile, che pigli ancora le qualità della
 terra: e che perciò arca sia obbietto proporzionato alla nostra vista. & a gli al-
 tri sensi del corpo nostro; E di questi non ne mancano esempi nelle sacre, e profa-
 ne storie.

56 Quanto al senso dell'udito, da Teodorero nella vita di Sant'Ignazio sec 21. fu
 sentita più volte vna voce, che l'ammoniu, che non combatteffe li Marcionisti
 Eretici, con i quali strinuamente disputaua per difesa della Fede Cattolica; e que-
 ste erano le parole; Cur tu bellum geris cur Marcione? Cur hanc pug-
 nam aduersus eum suscipis? Qua nam te vnquam affecit molestia? Desinbe
 elligerare: desiste a maleuolentia, aut disce experientia
 quantum bonum sit quies.

Quanto al vedere, stupendo esempio n adduce Alberto Krantzio nell'istoria de Vandali: che sendo vna gran peste per tutta la Germania, nella Città di Lubeca in vn Conuento dell'Ordine de Predicatori vna notte sendo il Cuoco del Conuento andato a letto, sentì vna voce, che disse. Cuoco apparecchia il cibo a quei Frati, che si partono; & il Cuoco dal letto rispose; Quanti sono quelli che si debbono partire? al quale fu replicato; Trentasei del Conuento, e due forestieri. Si marauigliò il Cuoco d'essere stato chiamato a quell'ora; E lenatosi del letto si messe a guardare per vn buco della foresteria: e vedde sedere a mensa quel numero de Frati con vesti bianche, e velati la faccia, come quando si debbono seppellire; onde pieno d'orrore se ne ritornò in letto; la mattina poi intese, che quella notte erano morti trentasei Frati del Conuento, e due forestieri; e così si verificò la voce della notte.

Quanto al tatto oltre ad infiniti esempi, che si potrebbero addurre di storie profane, abbiamo quel notabile di Giob, e de primogeniti d'Egitto; Eracconta Sifridio Erete Misnense nel libro 2. delle sue Epitome, che essendo vno Scolare fieramente innamorato d'vna fanciulla, e non trouando modo d'auerla per altra strada, s'accostò ad vn Negromante; il quale fatto il suo circolo, vi fece entrar dentro lo Scolare, comandandoli espressamente, che mai non uscisse del circolo; poi auendo fatti i suoi congiuri, lo Scolare vide più sorte di fantasmi; finalmente vidde venire quella, che desideraua: allora scordatosi del precetto del Maestro vinto dal desiderio si mosse per abbracciarla: subito presolo lo spirito infernale, e tiratolo nel muro, lo fece miseramente crepare; Ma per restringerci ad esempi migliori al proposito nostro, si vede, che possono sottoporsi al tutto per i nefandi congressi.

Racconta Michel Essele nell'appendice nella storia del 1587. che in Fiandra luogo detto Boergarbo stando vn Prouano con vna sua sorella sola in casa, fu per quattro anni fieramente etrauagliato, e tentato dal Demonio d'incesto ma facendoli quell'Uomo pio, e letterato resistenza, il maluagio spirito preso forma d'vn bellissimo giouane, & andatosene alla Camera della fanciulla, doue sola se ne staua, prima con preghiere, e donatini, poi con minacce tentò la pudicizia di quella: ma ciò non giouando, tentò finalmente con la forza, & aurebbe violata la vergine, se non fosse in quello instante arriuato il Prete, che gliela tolse di mano. Adduce Cesareo al cap. 8. l'esempio d'vna fanciulla in Bona la quale sempre che il Padre andaua fuora, la riserraua in vna camera: doue vn giorno apparendoli il Demonio in forma d'vn bellissimo giouane, la violò; Il che molto dispiacendo alla fanciulla, se ne prese tanto trauaglio, che staua per impazzare; Il che sentendo il Padre, acciò non auesse più a succedere leuò la figliuola, e la messe in altro luogo. Apparue il medesimo Demonio al Padre con gran collera, domandandoli la sua moglie: e con questo empito percotendo il Padre nel petto facendoli vomitare molto sangue, il terzo giorno se ne morì.

A questo proposito è necessario d'auuertire il Lettore, che in questa materia gli

Antichi ebbero mole strane opinione, Credeuano alcuni di essi, che i Demonj fossero aerei, altri terrestri, altri marini, alcuni cinili, altri rustici, che alcuni si dilettaſſero del suono, altri del canto, altri di cose lasciuie, altri di cose serie; ma questi sono tutti sogni: sono tutte pazzie; Perche quando il Demonio ha finto alcuna di queste cose, l'ha finte per ingannarci. E particolarmente nel tempo della gentilità, per dare ad intendere al mondo in quel tempo, che esso vi auenea maggiore imperio, che l'anime nostre dopo la morte faceſſero i medesimi esercizi, che auenano fatti viuendo. Finſero, che Esculapio, e Podalirio mandassero segni salutiferi; che l'anima di Teseo combatteſſe in Maratone per gl'Ateniesi contro i Medij; che Reſo, & Achille dopo, che furono morti attendeſſero alle cose della guerra; che l'anima d'Esculapio medicaſſe; che Minos, e Radamanto giudicaſſero. Credeuano, che Dioscuri foſſe sopra le tempeſte; che Mopſo, Orfeo, e Trifonio indouinaſſero. Souuiemmi ora vna cosa molto ſtrauagante a questo proposito, che si legge nella Cronica Hirſaurgienſe, che circa gl'anni del Signore 1098. in vn monte non lontano da Wormanzia si vedeuano intorno alle noue ore di notte gran moltitudine d'Uomini armati a cavallo andare in truppe, ſcorrendo qua, e la, come si coſtuma nella guerra; finalmente vn Monaco riſo'uto per chiarirſi, che cosa foſſe queſta, in compagnia d'altri Monaci; preparatiſi con l'Orazione, e col ſegno della Croce, ſe n'andarono al luogo doue queſti ſi vedeuano: & accoſtatoli a loro gli ſcongiurò, che in virtù della Santiffima Trinità gli diceſſero ch'eglino foſſero; al quale vno di eſſi riſpoſe ſappi, che noi ſiamo fantaſme, non ſoldati viuenti: ma anime deſoldati, che già militammo, e fummo in queſti luoghi uccifi; e perche l'arme l'abito, e caualli, in vita ci furono inſtrumenti di peccare, ora dopo la morte ſono ſegni della noſtra pena; poiche tutto quello, che ci vedete attorno è fuoco. Domandò il Monaco, ſe li poteuano in alcun modo aiutare: riſpoſe; con digiuni, orazioni: e particolarmente co'l ſacrificio dell'Altare poſſiamo eſſere aiutati, ſi come vi preghiamo: e tutti gl'altri allora ſoggiunſero, pregate Dio per noi; e ciò detto ſi riſoluerono in fuoco. Ma queſta apparizione non fa al caſo noſtro, potendo ciò eſſere, che per diuina diſpenſazione foſſe permeſſo a quell'anime, che poteſſero coſi a quei Padri apparire per impetrarſe da loro quelli aiuti, che ſi può credere che da quei Religioſi, ſentendo il biſogno loro gli foſſero dati. Di queſti Spettri ne ſono frequentiffime apparizioni nell'Iſlandia, come dice Olao Magno in molti luoghi della ſua Iſtoria, e nel cap. 3. del ſecondo libro dice coſi. Rupes, ſine Promontorium in ea eſt, quod inſtar Aetnae perpetuis ignibus æſtuat. Illic ſpiritus, ſeu vmbrae comperiuntur ſe exhibentes manifeſtos, humanis miniſterijs ſubmerſorum, ſine alio violento caſu ereptorum. Spectra ſe ſe offerunt congreſſibus notorum hominum tam manifeſta, vt tanquam viuentes accipiantur ab ignaris. Et in ſine regiſtra queſti verſi di Vergilio.

Continuo auditæ voces, vagitus, & ingens,

Infantumque animę fteates in limine primo.

Nec procul hinc partem fusi monſtrantur in omnem

Lugentes campi: ſic illos nomine dicunt.

Dalle coſe predette dunque ſi potrà raccorre poter eſſer vero quello, che di ſot-
to ſi dirà d'incubi, e ſuccubi tra'l Demonio, e le Streghe, coſe molto dure a crederſi,
non ſ'accomodando facilmente l'intelletto a perſuaderſi, che un corpo aereo poſſe
coſi ſottoporſi al noſtro tatto: è ben vero, che quand'ol' Angelo piglia corpo ae- 61
reo, lo piglia venuſto, e bello; onde ſempre che d'algun Angelo ſi fa menzione
nella Scrittura ſacra, o profana, ſempre ſono ſiſurate di forma vaga rappreſen-
tante l'età, e ſemblanza de' giuineti veſtiti di bianco, o d'altro veſtito vago. Si
diſcorra de' gl' Angeli ad abramo, à Iacob, e Tobbia, a S. Pietro, alle Marie, ſem-
pre ſi vedranno coſi figurati. Anzi S. Matteo deſcriuendo l' Angelo apparſo nel-
la Reſurezione di Criſto Redentore dice, Erat aſpectus eius ſicut fulgur, ve-
ſtimenta autem eius ſicut nix: E nel Salmo 103. accenna il Regal Profeta
il medefimo dicendo, Facit Angelos ſuos ſpiritus: & miniſtros ſuos flam-
mam ignis. E Dionifio Areopagita. Angelus eſt imago Dei, manife-
ſtatio occulti numinis, ſpeculum purum ſplendidum, & immacula-
tum, & incontaminatum, recipiens totam, ſi fas eſt dicere ſpecioſi-
tatem bene formate Dei formitatis. Duncello parimente deſcriuendo l'
Angelo al c. 10. coſi lo dipinſe. Brachia eius, & quę deorſum erant uſque
ad pedes quaſi ſpecies grise candentis. Tale lo deſcriue il Sannazaro nel
principio de Partu Virginitis.

De Diſt.
n. 4.

Hęc ait, & celerem ſtellata in veſte miniſtrum,

Qui caſtę diuina ferat mandata puellę

Alloquitur facie inſignem, & fulgentibus alis.

Imitato egregiamente dal Taſſo nel 1. Canto della ſua Geruſalemme liberata nel-
l' Angelo mandato da Dio à Goffredo, dicendo.

La ſua forma inuiſibil d'aria cinſe,

Et al ſenſo mortal la ſottopoſe.

Humane membra, aſpetto human ſi finſe,

Ma di celeſte maeſtà il compoſe,

Tra giouine, e fanciullo età confine

Preſe, & ornò di raggi il biondo crine,

Alti bianche veſti, c'han d'or le cime

Infaticabilmente agili, e preſte.

Non può eſſere altrimenti, mentre anco nel corpo aſſunto trapaffa, e riſplende
ſplendore, che riceuono gli Spiriti celeſti dell' eterna beatitudine, partecipando co
un modo tanto eminente de' raggi della diuinità.

All' Incontro il Demonio ſe bene per far caſcare alcuno in peccato ha uſato 62
corpo laſciuo, ordinariamente aſſume corpo orribile, ſpauentoſo, e ſerino, e quan-
do tal' ora per ingannare alcuno piglia forma di Donna laſcina, conuenſono, che
ſem-

sempre si scorga in lui qualche parte mostruosa: e meritamente perche sendo pri-
mo del fiume dell'acqua viua della grazia, e lontano da Dio fonte perenne della
bellezza, dal quale riceuono tutte le cose quanto anno di buono, e di bello: e per
il suo peccato cascato nelle tenebre, ne le caligini, nell' inferno: doue oltre al-
le altre pene, e tormenti inestimabili, & eterni, vi e semp. e il colmo d'ogni
bruttezza, non si trouando cosa più brutta, più sozza, e più abominuole del
peccato, del quale senza speranza di ricatto è diuenuto infelicissimo schiavo.
Questi apparendo alle Streghe anco in forma umana, che sempre abbiano qual-
che mostruosità, lo conferma a lungo Remigio nel suo Trattato della Demonola-
za. e ne adduce molti esempi di streghe processate, le quali confessarono, che quan-
do il loro incubo, o maestro, come esse dicono andaua in casa di esse si mostra-
ua loro alle volte in forma di Vccello, di Topo, o di Granchio, o di altro anima-
le: e poi si mostraua in forma Umana: ma sempre o con la faccia sporca, o con gli
occhi molto in dentro, o scintillanti a guisa di fuoco: o le mani, o i piedi con gli
altri a guisa di vccelli rapaci: e di statura molto piccola, o straordinariamente
grande, o con altra mostruosità; E che ne ginocchi loro appariscono alcuno senza
capo, altri senza vna gamba, o con altre mostruosità, e questo lo permette Dio per
sua misericordia; poiche la deformità esterna ci fa fede della deformità interna;
Così si nota nella distinzione 41. c. ult. E volendo Marziale far questo argomen-
to nella persona di Zoilo disse.

Crine ruber, niger ore, breuis pede luminæ laesus

Rem magnam praestas, Zoile, si bonus es.

Non passa già senza contradizione quello che s'è detto, che l'Angelo, e'l Demo-
nio per farsi visibili, e palpabili all'Uomo piglino corpo aereo: poiche se bene S.
Tommaso dice semplicemente, che assumono corpo aereo, & cito nondimeno uo-
le, che l'Angelo, e'l Demonio, volendo mostrarsi visibili, e palpabili, assuma-
no vn corpo di più elementi: altrimenti non potrebbero apparire i colori, che si
vedgono, secondo le dottrine allegate. Aggiunge il Meloro, che potrebbe anco
succedere, che accadesse, che morendo a cuno, l'Angelo, o'l Demonio pigliassero
quel corpo morto, e con esso apparissero in quel cadauero operando l'azioni, che
operano i corpi viui, confermandolo con vn bel passo della Sacra Scrittura.
Volendo fare vn periglioso viaggio il figliuolo di Tobbia, e cercando vna fedel
guida, uscendo di casa, gli si fece incontro vn'Angelo in forma d'vn bel giona-
ne: e non lo conoscendo gli disse. Vnde te habemus bone iuuenis? Ri-
spose l'Angelo. Ex filiis Israel. E menatolo a Tobbia suo Padre, domandan-
dogli il vecchio Tobbia della sua Tribù, e famiglia, gli rispose l'Angelo. Ego
sum Azarias Ananie magni filius. Cosa indubitata è, che essendo l'An-
gelo confermato in grazia, non può mentire; non potendo dunque la bugia, esser
buona, non si può dare nella bocca dell'Angelo; douendosi sempre saluare il sen-
so letterale quando si possa, par che sia necessario di dire, che allora fosse morto al-
cuno di questo nome figliuolo d'Azaria della Tribù d'Israel, e che quell'Angelo
auess-

avesse preso quel corpo; essendo congiunto ancora, che il cadauero del corp. morto si dica, e si chiami col nome di quell' Uomo, le bene senz' anima. Quanto poi all'opinione di Scoto (secondo il Meloro) sarà vera quando i corpi appaiono colorati, come sono i corpi de gli Uomini viuanti: perche dalla sola aria non può risultare vn corpo colorato; essendo il colore passione propria del composto da gli elementi. Est enim passio mixti. Et è impossibile, che la passione stia il suo proprio subietto; dunque è impossibile darsi corpo colorato, e non composto, e mescolato de gli elementi. Ma se trattiamo de corpi rappresentati senza colori, ancor che fosse variamente figurato può farsi da vn solo elemento, & in questo modo sarà vera l'opinione di s. Tommaso.

S O M M A R I O.

Incubo che cosa sia. n. 1.

Non può fare il Demonio quelle operazioni del corpo viuo in quanto è viuo. n. 2.

Se bene apparisce ne ginocchi di Diana, le sue operazioni non sono reali. n. 3.

Corpo aereo obbedisce al Demonio solo quanto al moto locale. n. 4.

Dichiarazione della sua natura detta dall' Angelo a Tobbia. n. 5.

I sensi nel corpo assunto dall' Angelo, o dal Demonio non operano alcuna cosa. num. 6.

Se vna donna possa restar grauida per opera del Demonio. n. 7.

Esempio del 1. co. n. 8.

Esempio d' vna donna grauida dal demonio. n. 9.

Che il diavolo con il corpo assunto non può generare. n. 10.

Come possa sortire, ch' vna donna resti grauida del demonio. n. 11.

Operazioni dell' anima quali sieno. n. 12.

Azioni dell' anima, che derivano dall' anima, e terminano a qualche effetto esteriore. n. 13.

Quale azione possa fare il demonio nel corpo assunto. n. 14.

Voce che cosa sia. n. 15.

Soluzione dell' obiezione. n. 16.

Se le Streghe possano esser portate per l'aria dal diavolo. n. 17.

Riscontri che le Streghe vadano corporalmente, e non con l'immaginazione sola. num. 18.

Esempio orribile d' vna strega portata via dal demonio. n. 19.

Vn' altro esempio memorando. n. 20.

Il diavolo non può cauare vn corpo da vn luogo, che non è capace di quel corpo. num. 21.

Come si possa dire, che sia successo il caso predetto. n. 22.

Quanti giorni possa viuere vn Uomo senza mangiare. n. 23.

Perche nel sesto giorno mandò Dio a Danielle. n. 24.

Effetto del Tabacco. n. 25.

Se le Streghe si possano trasformare in Gatti, ò in altri animali. n. 26.

Opinione del Bodino. n. 27.

Trasformazione narrate da Erodoto. n. 28.

In Arcadia vno d'vna famiglia diuene Lupo. n. 29.

Ragioni, che non si possano fare queste trasformazioni. n. 30.

Si conclude, che sieno illusioni, e non cose reali. n. 31.

Auendo concluso, che il Demonio possa assumere vn corpo aereo, resta di vedere, che cosa possa con quel corpo operare. n. 32.

Se il Demonio con il Corpo aereo assunto possa operare. Cap. XXXX.

Mentre si debbe trattare in questo Capitolo de gl'incubi, succubi è necessario auuertire il Lettore, che i Medici trattano de gl'incubi, che occorrono naturalmente. e questo auuiene dalla posatura del corpo nostro: mentre dormendo giaciamo supini; e di tali n'adducono la cagione questi naturali, che venga dal mancare al cuore quell'vmore, che la natura gli contribuisce: & allora ci pare d'auere vn peso grande adosso, che non ci possiamo muouere; di che tratta Paracels de morbis amentium, Tratt. 1. dicendo. Ex hoc ordine suffocatio est illa, quæ dormientes occupat resupino corpore iacentes. Cordis enim aqua per situm istum in capsular inum demittitur, ita vt supernè cor nudum relinquitur; Quæ dispositio cordi imbecillitatem infligit. Si enim non in media aqua id situm quasi innatet; tunc intellectu priuat, & sensibus, membrorumque adeo vniuersorum vices, ac robur obterit. Quamquam non desunt, qui hac affectionem incubum esse dicant a sanguine ad cor confluyente genitum. Quod tamen nihil est.

- 2 Non può il Diauolo fare, che il corpo assunto faccia quelle operazioni, che fa il corpo viuo in quanto è viuo, non potendo quel corpo aereo esser dal Diauolo come anima di quel corpo informato; Onde il mangiare, il vedere, l'vdir, il sentire, e l'altre operazioni, che appartengono al corpo animato, non competono al corpo assunto dal Demonio. E se bene ne i giuochi di Diana, che fanno in compagnia delle Streghe pare che mangino, beuano, & vsino il coito, e facciano altre azioni, come fanno i corpi animati, fa il Demonio così apparire a gli altri: ma essi non fanno alcuna di dette azioni come fanno i corpi animati; Perche il mangiare propriamente importa assunzione del cibo atto a nutrire: il quale trasmesso nello stomaco si conuoece, e distribuisce per le vene, che non è
- 4 proprio del corpo aereo: il quale obbedisce al Demonio solamente in quanto al
mo.

moto locale : l'altre azioni sono tutte improprie, si come disse l'Angelo a Tobia, quando gli si scoperse per Angelo. Videbar vobiscum manducare, & bibere: sed ego cibo inuisibili, & potu, qui ab hominibus videri non potest, vtor.

E questo medesimo può dirsi de gli altri sensi del corpo, che nell'aereo assunto non operano alcuna cosa; E se bene le Streghe asseriscono de congiungimenti carnali con gl'Incubi loro: anzi che alcuna ne sia restata gravida: questo si dirà come possa succedere. E quanto all'atto del coito, non ha dubbio alcuno, che si possa render palpabile, e così atto, e che possa fare apparire a quella strega, che operi quell'azione, e non solo alla strega, ma ad ogn'altro uomo, o donna; di che si leggono molti esempi, e particolarmente vno molto notabile n'adduce il Pico della Mirandola nel 3. l. del suo Dialogo della Strega, dicendo esso, che Andando vno a Pisa gli passarono dua innanzi correndo a cavallo, vno de quali auena vna donna in groppa, e che nel correre la donna cascò: con la quale accompagnatosi il viandante, si mescolò seco carnalmente; e finita l'opera, s'accorse, che quello era il Demonio; onde per l'orrore si svenne, stando così sei ore; e sopraggiunto da' compagni, lo portarono in vn'osteria; il quale poi tutto si pelò, e per per 6. mesi continui stette ammalato.

Quanto al rimanere gravida sò che Pietro Bercorio dice. Sicut Dæmones incubi monstra genuerunt, sic isti carnali affectioni incumbentes, nepotulos suos sicut quædam monstra in Ecclesia generant, producant; Ma più chiaramente dice Gaudenzio Menrula ciò esser seguito. Io sò, che tutti voi auete letto l'istorie d'Inghilterra, doue si dice della lasciuia di questi Demonii cose marauigliose, ma particolarmente si racconta d'vna fanciulla, la quale usò con vn Demonio, & ingravidandosi partorì Merlino quel sì famoso in tutta Europa; il quale subito che uscì del corpo della madre, la quale era in prigione, disse con breuissime parole, e scolpìte, che stesse di buona voglia: la qual cosa poi fù cagione, che fosse liberata dalla morte, sendo stata condannata per lo stupro.

Ma quanto ad esser ingravidata detta fanciulla, o possa ingravidarsi per la copula autà con l'Incubo, è cosa alienissima da ogni possibile: ben è vero, che doue conuengono donne, & uomini; o perche quella ingannata si creda usare con il suo Incubo, & usi con vn'altr'vno: o vero mentre vn Demonio serue per succubo ad vn'uomo, applichi con molta prestezza il seme dell'uomo al vaso della Donna, mentre usa cò l'incubo; e così applicato il seme atto a generare al vaso proportionato si faccia la generazione; o come altramente succeda, certo è, che vna donna non può ingravidare senza seme d'uomo.

E per ridurre in maggior chiarezza questa difficoltà, dee considerarsi, che le operazioni dell'anima alcune sono, che derivano dall'anima, come da suo principio, e terminano nell'anima, e nel corpo, si come sono sentire, crescere, nutrire, e simili: e queste non possono attribuirsi al corpo assunto: perciocche il sentire è vn moto, che si fa ne sensi dell'anima.

- Il nutrire, crescere, e scemare deriva dalla concozione del cibo: il quale mentre ristora l'umido radicale, si fa l'augumento, e disseccazione dello stesso umido radicale consumato dal calor naturale: il quale viene a causare il decrecimiento e queste variazioni rispetto al cibo non conuengono al corpo assunto, il quale non si nutrisce. Alcune altre azioni sono dell'anima, o pure derivano dall'anima, come da suo principio: ma terminano poi a qualche effetto esteriore: il quale termina nel suo moto locale: e queste azioni possono anco conuenire al corpo assunto non realmēte, ma per similitudine: poiche ne seguirà l'effetto predetto non vero, e naturale: ma vna similitudine di quella azione, come del moto delle membra, e del parlare, venendosi formata la parola non dal polmone, o dall'arteria aspra, o dalle fauci della lingua, o da denti, e labbra: ma per vna violenza fatta nella mozione dell'aria, dicendo Seneca. *Præter hæc natura aptus est aer ad voces. Quid ni? Cum vox nihil aliud fit, quàm impulsus aeris. E poco appresso. Ita timpana, & cymbala sonant, quia ibi repugnante ex vltiore parte, spiritum pulsant. E se bene della Scrittura sacra pare che si caui, che gli Angeli parlino, come dice San Paolo. Sin linguis hominum loquar, & Angelorum; E che abbiano parlato a tanti, così nel testamento vecchio, come nel nuouo, non propriamente parlano, ma mandano fuori quel suono per la violenza fatta nell'aria. Concluso dunque, che il Demonio possa operare con detto corpo aereo le cose appartenenti al moto locale; resterebbe di vedere, se con detto corpo possa portare da luogo a luogo le dette streghe: e se ciò possa fare con quella breuità di tempo, che molte streghe anno detto nelle loro confessioni fatte in giudizio; Questione disputata pienamente da Paolo Ghirlanda, doue conclude, che quanto a Canonisti tēgono per la parte affirmatiua: e con la parte de Teologi concorre esso Ghirlanda, al quale mi rimetto; e questa credo sia la vera per molti riscontri, che si possono auere da processi fabbricati: doue dopo le loro confessioni si sono riscontrati i delitti confessati essere stati veri, e commessi in luoghi lontani dalle abitazioni di dette streghe.*

Racconta il Pico nel 3. libro della sua Strega vn caso di molta marauiglia successo al tempo suo; Che andando vn Sacerdote di villa a portar di notte la Sacrosanta Comunione ad vn'infermo, s'attacò al collo vna piccola custodia con il Sacramento: e per la strada s'accompagnò vnoseco, il quale l'innitò a vedere vna cosa marauigliosa, o per dir meglio miracolosa. Lo sciocco Prete accettò l'innito: & incontinente il Prete, & il compagno furono portati per aria: & in breue tempo si ritrouarono nella summità d vn monte altissimo, doue era circondato tutto d'arbori, e di scoscese rupi; nel mezzo erano balli, e giuochi d'ogni sorte, mense apparecchiate di diuerse viuande con diuersità di iuoni, e canti. In testa stava vna donna in forma di Regina sedendo in luogo eminente. Mentre il Sacerdote per lo stupore non ardiua aprir la bocca, gli fu detto da quello, che l'auca condotto, se ancora esso voleua adorar la Signora, e secondo l'uso de gli altri offerirli il dono. Il Sacerdote vedendo quella Donna sedere in tanta modestia

circondata da tanti splendori, pensò che fosse M. V. Madre di Cristo Regina del Cielo, e della Terra; Onde stimando non poter fare alla Madre dono più grato, che il corpo consecrato del suo vnigenito figliuolo, accostatosi al Tribunale per adorarla, & inginocchiateseli a piedi, si leuò dal collo la borsa, doue era il Santissimo Sacramento per metterglielo in grembo; Allora subito la Regina, il tribunale, mense in giuochi, & ogni cosa sparì via; E più non vedendo il Sacerdote in quel luogo vestigio ne d'huomini, ne di sere, raccomandatosi a Dio, si messe a camminare per certe balze, fin che trouò vn Pastore: dal quale intese, che era più di cento miglia lontano da casa sua, e dal suo paese. Vegga, chi vuol sentire molti esempi, quello, che ne dice Niccolao Remigio nella sua Demonolatria l. 1. c. 14. doue racconta molti casi, de quali se n'era fatti pubblici processi, e si vede ciò esser vero rispetto alla nominazione de' complici: i quali processati anno confessato il medesimo fatto; oltre al nominare per complici persone non mai conosciute da loro, se non ne giuochi di Diana, si anno i riscontri delle creature morte da loro. Vi sono state di quelle, che essendo la notte andate in qualche casa, & essendo loro stato dato dal Padrone, al quale essendo parso d'auer dato ad vna gatta la mattina è stata trouata la Strega ferita.

Altre sono state trouate di notte nude nella macchia, molto lontane dalla casa loro, e pure la sera innanzi erano alle case loro, come n'adduce esempi il Ghirlanda occorsi al tempo suo sopra queste Streghe. Ma che il Diuolo possa portare vn corpo umano, ne racconta vn caso orribile Olao Magno, dicendo che in Betulia vna donna malefica, mentre faceua vn conuito, vna Cornacchia, che teneua per sue delizie, più del solito crocitando, casò a quella donna incontenente il coltello di mano, la quale gridando, e piangendo disse; Oggi il mio aratro ha fatto l'ultimo solco, e mentre così diceua, arriuò vno, il quale le dette la nuoua della morte d'vn suo figliuolo, e de gli altri della sua famiglia; Et auendo vn figliuolo Frate, & vna Monaca, li pregò, che essendo essa sempre vissuta nelle mani del Diuolo, la volessero aiutare, dicendo loro, io so, che i medesimi Demoni, nelle mani de quali io sono vissuta, anno da essere i miei punitori; Si che vi prego per le viscere materne, che cerciate alleggerirmi le pene, e tormenti: perche la sentenza della mia dannazione non la riuocherete. Mettetemi dunque dentro ad vn querciuolo, e rinchiudetemi in vn' arca di pietra, e copritela di ferro piombato, e circondatela con tre grosse catene; e se per tre notti io starò iui, il quarto giorno sotterriatemi: se bene io temo, che la terra non mi vorrà ricuere per i miei misfatti. Vi sieno cinquanta a cantar Salmi: e si cantino Messe per me tutti questi giorni, il che eseguito, la prima, e seconda notte, mentre i sacerdoti stauano salmeggiando arriuorò i Demoni, e rotto l'uscio della Chiesa, che era stato diligentemente serrato, s'accostorno all'arca doue era quell'infelice, e rupperò due catene di essa, lasciando quella di mezzo intatta; La terza notte s'vidi vn rumore tanto grande, che pareua che il Monasterio tutto rouinasse e con forza maggiore fu la porta dell' Chiesa mandata in pezzi, per doue si vide entrare vno più

grande de gli altri con faccia terribile; il quale arriuato doue era la donna rinchiuse, la chi amò, per nome, comandandole, che si leuassi sù; e rispondendo essa, che non poteua per i legami: risposele esso; Sarai sciolta in tuo mal punto; è presa quella catena, che gli altri non auenano potuto sciorre, la strappò come se fosse stata di stoppa; e con vn piede gittò via il coperchio, a presa la donna per vna mano, vedendo ciò tutti i Monaci, la caud fuori della Chiesa, doue era preparato vn Cavallo nero, sopra del quale essendo stata posta, se ne sparuerò via se bene per lo spatio di quattro miglia si sentirono le strida di quella infelice.

20 Vn altro esempio di marauiglia narra Alessandro ab Alessandrolib. 2. cap. 27. riferito nella clua di varie Lezioni da Pietro Messia; che essendo stato da vn Tiranno messo in carcere oscura vno per auerli ammazzato vna cagna; il carcerato per disperazione chiamò il Diauolo; il quale gli apparue in forma orribile, e via menollo, ne sapendo come; se non che li guardiani andando a darli mangiare, non ve lo trouorono ancor che le porte fossero serrate; E quello, che apportò loro maggior marauiglia fu questo, che trouorono iui i ferri, i quali auenua a i piedi senza essere stati aperti; E di lì a 3. giorni sentendo gridare nella carcere, andati la, vi ritrouarono il medesimo prigionie ne ferri, come prima ve l'auenano messo; il quale era tutto spauentato; e con grande istanza domandaua di parlare al Rè; al quale condotto, narrò doue era stato condotto dal Diauolo: e raccontò le cose orribili, che auenua vedute de dannati; e particolarmente d'vn amico del Tiranno; è che gli auenua detto, che detto Tiranno auuertisse ad essere tanto crudele; perche di già si preparauano per lui i medesimi tormenti; e che auendolo esso voluto toccare, si era abbruciato vna mano, si come mostrò la stessa mano abbruciata; di più dicendoli il contrasegno datoli da detto amico d'vn secreto che era passato tra di loro due solamente, e che non lo sapeua altri, che l'amico morto, & esso Tiranno.

So bene, che questo repugna all'opinione di tutti i Teologi, che il Diauolo possa cauare vn corpo da un luogo, che non è capace di quel corpo; è così che potesse cauare quel carcerato da ferri, e dalla prigion serrata; ma non repugna, che

21 il Diauolo potesse aprire, e riserrare i ferri, e la prigionie, è così cauarlo, e rimetteruelo; o pure che, senza cauarlo altrimenti di carcere, lo rendesse stupido; è gli rappresentassi alla fantasia quei fantasmi, e che a i guardiani alterasse la virtù

22 uisua, che non vedessero il prigionie, è paresse loro iui vedere i ferri uoti, & al carcerato somministrasse il fuoco con il quale si abbruciasse la mano.

Ne paia strano, che potesse uiuere senza mangiare per 3. giorni; poi che

23 un' Uomo può uiuere senza mangiare fino al settimo giorno, come si raccoglie

24 dalla Sacra Scrittura in Danielle; al quale mandò Dio il cibo il sesto giorno: ne questo s'ascriua à miracolo, perche Dio lo potena ancora tener uiuo senza mangiare quanto gli piaceua. Ma che possa questo auuenire naturalmente lo dice Ippocrate nel libro de carnibus Si quis septem diebus nihil edere, aut bibere velit, plerique quidem in ipsis moriuntur sunt tamen qui illos tran-

smit-

mittunt, nec tamen moriuntur: ieiunium enim intestinum in his diebus concreuit, moriunturque etiam illi. Non ferma assolutamente l'ipocrate il giorno fin quanto vno possa viuere: perche alcuno può viuere più, alcun meno, secondo che abbonda dell'umido, che possa dar nutrimento al calor naturale: e perciò gli Uomini molto grassi potranno più lungamente viuere senza mangiare.

Nicolò Monardes nel Trattato delle cose, che si portano dell'Indie: trattando del Tabacco dice. V'sano gl' Indiani il Tabacco per non patire la sete e per sopportare la fame. Prendono le foglie del Tabacco, e poluere di Cappe abbruciate, e le mescolano, riducendole come pastare ne fanno alcune pallottole poco maggiori de cecie: secche ne mettono vna per volta tra il labbro di sotto, & i denti, e la vanno succiando: e così passano tre, o quattro giorni senza mangiare, e bere; e la cagione dice essere, che mentre succiano la pallottola, traggono della stemma, che calando allo stomaco: trattengono il calor naturale, nel quale si nutrisce.

Da quello, che fin ora si è detto, venghiamo spinti in vn' altro dubbio cioè se le Streghe possano trasformarsi in cani, in gatti, & in altri animali; lasciando andare le cose fauolose de Poeti da loro scritte per cauarne la moralità, e non perche si douessero credere.

Tuttauia il Bodino tiene, che non sia fauola, che Circe facesse trasformare i compagni d'Ulisse in bestie. Erodoto scrive, che gli abitatori de Monti Neuriti della scythia molto spesso si trasformano in Lupi. E Pomponio Mela scrive. Neuris statum singulis tempus est, quo si velint in lupos, iterumque in eos, qui fuere mutantur. il medesimo d'ce Plinio, che gli Uomini si trasformano in Lupi, e poi ritornano nella pristina forma: doue riferisce quello, che dice Euante Greco il quale asserisce, che in Arcadia si dice, che quelli della famiglia d'Anteo eleggono vno per sorte: il quale, passata certa palude si trasforma in Lupo: e se sta 9. anni Lupo, che non gusti carne umana, passa la palude, e ritorna Uomo: e che Demonoto Parraasio auendo ne sacrifici, che faceuano quelli d'Arcadia di corpi umani, mangiato delle carni di vn fanciullo sacrificato, incontinente diuenne Lupo: e dopo dieci anni ritornò Uomo. Molte altre autorità simili si potrebbero addurre di Autori profani; per non entrare in Nabucdonosor, nella Moglie di Lot; Ma tutti gli esempi saranno simili, e con la medesima risposta si tolgono via.

Questa è cosa indubitata, che l'Uomo costa di materia, e di forma: cioè di corpo, e d'anima ragioneuole; di modo che mentre questa materia corporea sta vnita all'anima sua forma, non può questo subbietto non essere Uomo. Domando ora io se quando quest'Uomo si trasforma in Lupo, o in altra bestia, quel corpo sia informato della medesima anima, o di vn'altra; se della medesima, ripugna alla natura dell'animale bruto, che non può esser ragioneuole: e così non aura pensieri, affetti, ne inclinazione d'azioni brutali, e daremo vn Lupo Filosofo, Legista, e Medico: il quale in cambio di andarsene alla macchia, si ridurrebbe in vna ca-

mera ; & in quel miglior modo , che potesse , se gli fosse proibito il parlare , scriuerebbe la sua disgrazia , o con cenni , & in quel miglior modo , che potessi , si farebbe conoscere per quello , che gli fosse ; finalmente bisognerebbe confessare , che auessino l'anima d'un animale bruto capace della gloria del Paradiso ; e come diciamo , che sia vn'altra anima , come pare che voglia accennare Torquato Tasso nel X. l. della sua Gerusalemme liberata al canto decimo .

Legge la maga , & io pensiero , & voglia
Sento mutat, mutar vita, & albergo :
(Strana virtù) nuouo pensier m'innuoglia ,
Salto nell'acqua, e mi vi tuffo, e immergo .
Non fo com'ogni gamba entro si accoglia ,
Come l'un braccio, e l'altro entri nel tergo :
M'accorcio, e stringo, e sù la pelle cresce
Squamoso l'quoio, è d'huom son fatto vn pesce .

E soggiunge nella stanza seguente, mentre fu ritornato Uomo .

Quale allor mi foss'io, come di stolto
Vano, e torbido sogno, hor mi rammento .

Io dico dunque , che quell'Uomo è morto essendo priuo della sua anima : la quale dunque sarà in luogo di salute , o di dannazione : e di quella carne , che restiua l'anima di quell'Uomo , verremo a dire , che se ne sia ristampato vn'altro animale con vn'altra forma : e così verremmo a confessare , che il Diavolo potesse far quello , che non può fare ne l'arte , ne tutta la potenza della natura naturale : che sia padrone non solo di mutare il corpo , ma l'anima , cose riservate solo alla onnipotente mano di quel 'o , che di niente può creare il tutto ; E maggiore inconueniente sarebbe il dire , che di nuouo ritornasse Uomo ; poichè nel ritornare quella bestia Uomo , oltre al nuouo rimpastamento del corpo , che a guisa di cera a posta loro lo stampassero ora con vn suggello , ora con vn'altro , che anima diremo questa seconda , che informa questo nuouo corpo ?

Chiara cosa è , che se quell'anima prima era stata separata da quel primo corpo , di già era da Dio stata giudicata : Et Deus non indicat bis in idipsum .

Dunque questo non sarà quel corpo , non sarà quell'anima ; e così sarà vn'altra Uomo : e bisognerà dare quest'altro inconueniente , che il Diavolo nella carne dell'Asino , o del Lupo a guisa di maestro de vasi ne abbia rifabbricato vn'altra Uomo , e che a sua requisizione Dio gl'infonda l'anima , e se vogliono negare che l'anima di quell'Uomo sia stata giudicata , dicano che fu fatto d'essa , e che cosa faceua mentre non animaua quel corpo umano , ne quello di quella bestia . Ne fa caso quello , che si dice nella Scrittura Sacra di Nabucodonosor : perche oltre all'essere quella opera di Dio , solo la mente di esso fu concitata in furore , non perduta la forma d'Uomo di che s'è detto qualche cosa , quando si è trattato della pazzia finta .

fatte, ne si possano fare: e tutte quelle, che si fanno da queste Streghe, e Magiardi, sono illusioni del Demonio. E si vede perche se bene ad alcuni parrà tale; Abbiamo l'esempio vulgato della Donna, che a tutti pareua vna Caualla; e pure S. Maccario la vedea Donna, e non Caualla per diuina permissiõne. Può anco auuenire in altri per volontà dell'istesso Demonio: perche essendo il Demonio, si come l'Angelo oggetto libero, si può nel medesimo tempo mostrare ad vno, e non a gli altri; e così ad vno sotto vna forma, & a gl'altri sotto vn'altra. Abbiamo nella Scrittura Sacra l'esempio dell'Angelo, che si mostraua all'Asino di Balam: & il Profeta non lo vedea; E nel 4. de' Rè c. 6. Eliseo vedea il monte pieno di Caualli, e di Carri di fuoco: e nondimeno il giouane, che era seco, non gli vedea.

S O M M A R I O.

- Quello che si dice delle Streghe, si debbe anco intendere de Negromanti. n. 1.
 Due sorte di dottrine insegnate da due Maestri. n. 2.
 Ordine della prima dottrina di Dio. n. 3.
 Ordine della seconda dottrina del Diauolo. n. 4.
 Perche la Donna sia meno edificata nello spirito. n. 5.
 Causa potissima perche le Donne si facciano Streghe. n. 6.

Perche più si faccia menzione delle Donne Streghe, che de gli Vomini.
 Cap. XXXXI.

SE bene in questo discorso si è fatto sempre menzione delle Streghe, come più frequentemente caschino le donne in questo delitto, si dee nondimeno intendere ancora de gli Stregoni, Negromanti, & Incantatori, ne quali anno luogo le medesime cose; E perche di questi si era fatta menzione, quando si trattò de Negromanti.

Cascherà forse in pensiero ad alcuno di ricercare la cagione perche questo delitto sia nelle donne molto più frequente, che ne gli Vomini. Questa questione fu mossa già da Alessandro de Ales nella sua somma alla quest. 53. art. 6. donde dice, che due sorte di dottrine furono insegnate da due Maestri, vna da Dio, l'altra dal Diauolo; la prima discese da Dio a Cristo, da Cristo all'Vomo, dall'Vomo alla Donna; e quest'ordine viene accennato da S. Paolo. Omnis viri caput Christus est: caput autem mulieris vir: caput vero Christi Deus. Al contrario auuenne nella dottrina del Diauolo: il quale seminò prima la sua dottrina nella Donna, la quale meno, e per più lungo tratto auena participato della dottrina di Dio: e così meno capace della santità, che per detta dottrina s'insegna-

5 *ua: meno edificata nello spirito, e più sottoposta alle sensualità, e fragilità vma-
ne; e così il primo trapasso di questa pestilenza si fece dal Diauolo aella Donna, e
dalla donna nell' Uomo.*

*Ne fu marauiglia, che così facilmente succedessi al Diauolo d'addottrinare la
Donna nel male: perche come dice Pio Secondo nell' Epistola 100. del primo lib.
Mulier est animal imperfectum, varium, fallax multis morbis, pas-
sionibusque subiectum, sine fine, sine timore, sine constantia, sine
pietate. Ne meno è da marauigliarsi, che la Donna peruertisse l' Uomo: per-
che mulierum natura deo est contagiosa, quod viri secum conuer-
santes infatuant. El Ecclesiastico c. 7. Inueni amariorem morte mulie-
rem, quæ laqueus venatorum est, & fagina cor eius. Vincula sunt
manus illius: qui placet Deo effugiet illam; qui autem peccator est
capietur ab illa. Sappia dunque il Giudice nell' esaminare indrizzare gli
Interrogatori, mentre è auuisato, che il fine, per il quale le Donne si fanno
Streghe sono i piaceri Venerei; E perciò succede più particolarmente nelle vecchie:
6 *le quali dice il Neuzano nella selua Nuziale. Tanta feruent luxuria, quod
faciunt se strighasse per consegnire questo fine, si sposano co' l' Diauolo, e s'indu-
cono a fare vn patto espresso, e scrittura col proprio sangue di darsi al Diauolo in
anima, & in corpo, apostatando dalla vera fede, rinnegando il Battesimo, nel qua-
le auenano rinnegato Satanasso, e le sue pompe; & in questa esecrabile Palinodia
accettano per loro Dio quello, che prima auenano rinnegato, per rinnegare il vero
è vno Dio, e Giesù Cristo figliuolo di Dio, e di M. V. loro Redent. disprezzando, e
vilipendendo il medesimo Saluatore nel Santiss. Sacram. dell' Altare: quello con
modi bruttissimi, sporchissimi, & infamissimi scheruendo, ingiuriandolo, e facen-
doli quei maggior vituperij, che si possano immaginare, che per orrare, e per non offe-
der dauantaggio le pie orecchie, le taccio; E per dire la verità marauiglia sopra
tutte le marauiglie mi pare che sia, come possano vedere, sapere, e conoscere d'es-
sere alla presenza del Diauolo, e non caschino subito morte per l' errore. e come
quell anima non fugga subitamente da quel corpo. GIESV ne liberi ogn vno.**

S O M M A R I O.

Visita da farsi del morto, ò ammaliato n. 1.

Segni nel malefiziato. n. 2.

Segni ne i putti malefiziati. n. 3.

Medici visitino l' affatturato n. 4.

Cadauero del malefiziato s' apra. n. 5.

Il Diauolo applicando cosa nocua, lo fa per modo inuisibile. n. 6.

Rebbia intorno alla cuna del fanciullo è segno di malia n. 7.

Impotente al coito. n. 8.

Amare in assenza non potersi tollerare in presenza, tra consorti, segno di

malefizio. num. 9

In uomini di mala vita, e puttanieri facile a credere il malefizio. n. 10.

È communicati nella primitiva Chiesa sempre indemoniati. n. 11.

De corpi de' delitti ne' malefizij, ò malefiziati. Cap. XXXXII.

Fermate dunque queste massime, che le Streghe si trouino, e che possano fare i mali sopra scritti è anco necessario, che vengano de loro misfatti giustamente punite. Però è necessario ancora, che il Giudice, e' Notai sieno auuertiti di quello, che debbono fare in questi casi fastidiosissimi, e difficilissimi a ritrouarsi; poiche oltre che si debbe trattare con Uomini, e Donne vecchie, e sagaci, si tratta di casi notturni, occulti, e finalmente si ha da combattere fino con lo stesso Diavolo.

Occorrendo, che dalla Corte si pretenda, che alcuno sia stato fatto ammalar, o morire per opera di queste maliarde, dourà prima farsi la visita del morto, ò infermo: poi riconoscersi il cadauero nel modo, che si dirà nella terza parte: offeruando questi segni, cioè vn'estrema aridità delle membra, attrazione de' nerui, si che le gambe non possano distendersi. E ne putti si offerui, se anno buchi per la vita, e particolarmente nella testa; e se la forcilla del petto sia loro rispinta in dentro; che per lo più queste scelerate sogliono guastare le creature in questo modo, come accenna l'ereno Medico.

Præterea si forte premit Strix atra puellus

Virofa immulgens exertis vbera labris:

Allia præceit Titini sententia necti

Qui veteri claras expressit more togatas.

Sarà ancora necessario nelle dette visite auere appresso di se Medici Fisici, e Terusici, i quali veggano gl'intestini, il ceruello: e considerino se sieno in alcuna parte macchiati, o magagnati, o guasti, o alterati talmente, che abbiano potuto cagionare nel defunto quel male, o la morte: e così che la causa sia stata naturale, o pure giudichino, che il detto male non sia potuto deriuare da causa naturale: e così si potrà concludere, che sia deriuato da causa occulta e soprannaturale, e per fattura, e opera diabolica; Perche ancor che operi il Diavolo, applicando a quel corpo cose nociue, lo fa nondimeno per modi inuisibili: perciò se sarà morto di fattura, non saranno gl'intestini guasti, o alterati: ne appariranno in quel corpo v'mori corrotti: mà belli, sani, et il ceruello sodo, e netto.

Sarà segno ancora, che il fanciullo sia stato affatturato: e potrà seruire per corpo di delitto in cose di così difficile prouazione, se dalla cuna, o dal luogo doue giace il fanciullo sarà veduta eleuarsi vna nebbia d'aere grosso, e verde: e di lì a poco si vede il fanciullo smagrire, e farsi languido, e che non possa ritenere il cibo: ne si sappia da medici addurre cagion naturale.

Che

- 8 Che vno non possa rendere il debito con la propria moglie essendo potente con l'arte donne: che in assenza la moglie ami il marito, & in presenza non si possano tollerare: ma che incontinente che si veggano, si turbino, o alcuno di loro si
- 9 trauagli, e non possa comportare la presenza dell'altro, & altre strauaganze simili, e non abbiano occasione, o cagione d'odiar si si potrà presumere, che ciò deriui da fattura. Ne sono molti giorni, che mi fu raccontato vn caso di molta compassione d'vna giouane innamorata del suo marito, la quale mentre era assente, continuamente ragionaua di lui, e voleua sapere doue era, che cosa faceua, e pareua non potesse viuere senza lui: & ogni volta che lo vedeuà, gridaua, urlaua, si batteua, e fuggiuà.

Vna volta vn Prete le domandò se si contentaua, che il suo marito auesse commercio seco: & essa rispose; perche non volete voi che io non me ne contenti, se è mio marito? Le domandò il Prete, se si contentaua lasciarsi legare nel letto supina, acciò ella non potessi far resistenza al marito: poi che si vedeuà, che quando vi era il marito, ella non voleua vederlo; rispose, che se fosse di gusto al suo marito, la legassero, e facessero quello, che il suo marito voleua; fu legata nel letto per le mani, e per i piedi, che non si poteua muouere: poi usciti gli altri, vi entrò il marito; quando la donna lo vede, se bene era legata, cominciò di maniera a scuotersi, & a sbattersi, e gridare, & urlare, e talmente a trauagliarsi, che il marito per non la vedere più tribulare, se ne partì: il quale subito partito, se ne ritornò la donna quieta.

Che si possano fare tali fatture per cacciare via l'amore, & introdurre odio in alcuna persona, si può raccorre da questi versi di Gio. Pontano.

Stant arq̃ lectæque suis è collibus herbæ,
Et succi, & magicis carmina ficta suis.
Tum geminæ sacro rorantes imbre cupressi
Inque sepulchrales cedrus adusta rogos.
Hæc lunam nox prona negat, nec sidera defunt:
Bis genibus nota, bis veneranda prece.
Rore pio conspargo caput, diu versus in ortum:
Hæc quater, & leuo mox pede tangit humum.
Vincula nunc hæc soluo, arque hæc vt vincula soluo,
Carmine sic nostro cede solutus amor.
Certa vt hæc gelida durefcit forma sub vnda,
Durefcant rigido corda sepulta gelu.
Pulvere, quo sterilis quadrupes suo corpore versat,
In quater hoc ipso puluere sparge caput.
Dic lethe bona verba precare obliuia lethen:
Lethæo merfas tingat, vt amne faces.

Sarà sospetto di Negromante alcuno, nel quale si veggano segni molto alieni dall'uso comune. L'anno 1600. Ruthuen fratello di Leone de Gaari instigato da

vane promesse de Negromanti, si messe ad ammazzare il Rè di Scozia, confidato, che non gli si potesse con l'armi fare alcuna offesa, mentre aucua adosso alcune superstizioni: nella quale azione esso, & il fratello furono miseramente uceisi; al quale così trafitto dall'armi non uscì mai vna goccia di sangue, fin che non gli furno leuate via di tasca certe scritture con caratteri magici.

Si potrà tanto più facilmente presumere fattura, quando quelli, ne' quali ciscano certe strauaganze sono Vomini di cattina vita: trattando con essi il Demonio, come di cosa sottoposta all'imperio, suo come leggiamo in S. Paolo. Quos tradidit Sathanæ. Doue mi ricordo auer letto nella glosa ordinaria, che quel modo di dire significa, che l'Apostolo l'aucua scomunicato: e che nella primitina Chiesa sempre, gli Apostoli scomunicauano alcuno per diuino giudizio era vessato dal Diavolo; Onde si può ancora concludere, che più facilmente sia sottoposto ad essere affatturato quello, è separato dal grembo di Santa Chiesa, e da alcuna censura annodato; e se bene quanto a Dio ogni peccato mortale e comunica: perche ci separa della grazia di S. D. M. tuttauia pare che tenga molto conto di quelli, che per sentenza de' suoi Ministri sono dichiarati separati dal grembo di S. Chiesa; E se bene in molti casi può vno scomunicato non essere separato da Dio, e così essere in grazia; poi che la scomunica può legare alcuna volta quo ad Ecclesiam, non autem quo ad Deum, come quando fosse ingiusta sempre dee temersi; e però quando alcuno soggiaccia a qualche censura debbe più facilmente temersi, che possa essere affatturato, sendo priuo de' gli aiuti vniuersali delle Orazioni di S. Chiesa.

Per il più suole succedere, che siano affatturati quelli, che con meretrici anno lungo cōmercio, e con ruffiane o con Ebrei, o con Eretici, o con altra gente di mala vita: particolarmente quando si sono alienati dalla loro pratica: essendo per lo più macchiate di questa infezione, puttane, ruffiani, & ebrei; e quelli talora, che per il grado, & obbligo, che tengono, ne douerebbono essere più alieni.

S O M M A R I O.

Segni manifesti del malefizio. n. 1.

Esempio d'vna maliarda. n. 2.

Non ogni strauaganza conclude per necessit , che sia malefizio. n. 3.

Vno con medicamenti auer mandato fuori del corpo tre Rane. n. 4.

Dalla putredine, e dal caldo generarsi ne' corpi nostri molti animali. numero 5.

Cose mostruose generate ne' corpi nostri deriuanti dalle cause naturali. n. 6.

Potersi generare animali non solo ne' corpi nostri, e nella matrice ma in ogni parte del corpo. n. 7.

Se senza impedimento naturale non potranno proferire alcune parole. sarà segno di malefizio. n. 8.

Se cesserà il dolore col segno della Croce. n. 9.

Altri molti segni de malefiziati. n. 10.

De segni più euidenti del malefizio.

Cap. XXXXIII.

Quanto all'infermo vi sono molte volte segni molto apparenti che lo mostrano affatturato: mentre che ne vomiti frequenti getta per bocca peli, capelli di donna, chiodi, aghi, ossi, capi d'uccelli, penne, corde, refe, & altro, che naturalmente non può succedere.

1 Se i medicamenti più volte applicati non operano: se starà più giorni senza pigliar cibo alcuno: ne i Medici sapranno conoscere, che male sia il suo, se ora parerà moribondo, e di lì a poco non avrà male alcuno: massime se queste azioni saranno frequenti.

2 Attesta oculata fide Guglielmo Scribonio, che dell'anno 85. vna donna marliarda in Valdecia, dominio della Principessa Barbara Valdecense, cui nella fodera della veste d'vna serua, che le era stata data a cucire, vn pezo di radice d'erba. Il quel medesimo punto che si fu messa detta veste, si sentì dolori grandissimi nel luogo doue toccaua la detta radice: e di poi per tutto il corpo; e pochi giorni di poi vomitò molti ossi simili, e della grandezza de denti di Cavallo, & vna conchiglia piccola: quali ossi, e conchiglia esso aueua auer veduti e tastatili con vn coltello, e trouatili tali, dicendo. Vbi ossa omnia vidi, conchiliam: & ipse cultello quodam meo discidi, & contudi: & nunquam mihi persuaderi patiar hanc oculorum fuisse offuscationum. Da vn' l'forçista amico mio mi fu detto, che nell'eforcizare vna donna, essa aueua vomitato chiodi, vncini, ossi, denti di bestia sangue, & altre cose; e costringendo il Demonio a dirli di doue aueua tolto dette cose, gli confessò, che parte di esse ne aueua tolte a vn Beccaiò a S. Pietro: e parte a vn Magrano; il che andando rincontrando, trouò esser vero, che erano stati tolti quelli vncini, e chiodi, & altre cose, che pareua, che fossero state vomitate da quella donna, e che il Demonio le aueua iui celatamente somministrare per modo inuisibile a gl'occhi de gl'astanti, ne era vero, che quella donna aueua quelle cose vomitate.

3 Dee bene auuertirsi, che ogni strauaganza, ancor che paia mostruosa, non còcluda necessariamente che la persona paziente sia stata fatturata, & ammaliata: potendo occorrere naturalmente, che ne corpi nostri si generino molti animali, anco non ordinari, e talora mostruosi: dicendo Gal. in Còm. l. 7. Aphor. Com. 56. che la natura così nel mondo maggiore, come nel minore, che è l'uomo, fa cose varie, recondite, stupende, marauigliose, & al tutto lontane da ogni nostra cognizione; Onde per la novità delle cose, e per la rarità le stimiamo miracoli, e ci empiono d'ammirazione, mentre non arriuamo alla cognizione delle cause.

*Afferma Guglielmo Scribonio auer veduto in Maspurgo vno per via di medicamenti auer mandato fuori del corpo tre rane assai grosse; le quali gettate si risano. E veggiamo generalmente generarsi ne corpi nostri vermi di straordinaria grandezza, alcuni tondi, alcuni larghi à guisa di stringhe, alcuni pelosi; ne debbe parer marauiglia, perche dalla putredine, dal caldo, e dall'umido veggiamon nel tempo della state nella poluere bagnata dalla pioggia in vn'istante generarsi vn'infinita quantita d'animaletti. E si come dall'umido, e dal caldo nell'innondazione del Nilo nascono animali in diuerse forme non mai più vedute: cosi non sarà merauiglia, che alcuna volta gli animali generati ne nostri corpi piglino forme strauaganti. E riferisce il medesimo Guglielmo, che vn'infermo in Nesistein per 6. mesi auena patito vn gran dolor di corpo; e con medicamenti gli fece gettare più di cinquanta vermi, che tutti auenano forma di serpi piccoli con la testa aguzza con vn cerchio bianco intorno al collo, sendo tutti neri nel resto. E riferisce ancora che vn'altro alle sue mani per forza di medicamenti gettò molti vermi a guisa di lucertole. E Tralliano citato dal medesimo dice, che vna donna fece vn verme lungo più di dodici cubiti; E Francesco Valleriola Medico nelle sue Osseruazioni dice, che vn Pietro Ratone dell' Anno 61. grauato di febbre, presa vna medicina, mandasse fuora vna membrana lunga venti palmi: e poco dopo vn'altra d'otto palmi; e nel 1. l. all'osseruazione decima riferisce, che vna donna chiamata Loisona Rouerini, pensando esser grauida, il settimo, & ottauo mese mandò fuori vna pallottola di membrana a guisa d'ouo di pesce piena di sporchezze; e queste, e molte altre cose mostruose potere generarsi ne corpi nostri. Dice Galeno, & Lemnio. *Observatum est enim nostra memoria dissecto mulieris cuiusdam corpore, bestiolas exemptas, foricibus, moribusq; non absimiles, quas natura ex fordido aliquo excremento, quo alimenta erant imputa, produxisse videtur. Calor siquidem natiuus in materiam illam elaborandam occupatus, non aliam speciem, quam pro subiectæ materiæ ratione effingere potest. Itaq; insita vis naturæ sui generis animalculum efformat, ac moliur, humida illa substantia opifici obsequente ac sequaci;* Soggiungendo nel medesimo capitolo. Non itaque alienum a ratione, aut anile videri hoc, quod tractamus paradoxus, cum tam multa conspiciamus authomata, hoc est sponte, nulloq; animantis concubitu enata; idque ex humore, quem circumfusus aeris calor spiritu, vitaque imbuunt. E ciò potere auuenire non solo negl'intestini, e nella matrice: ma secondo l'opinione di Galeno in tutte le parti del corpo: e perciò è necessario usare molta prudenza, e non giudicare ogni azione non ordinaria derivare da male.*

Saranno sospetti d'essere ammalati quelli, che non potranno, o non vorranno proferire alcune parole della Scrittura Sacra, come Miserere mei Deus. Qui habitat in adiutorio altissimi. Magnificat. In principio erat Verbum,

lib. 9.
off. 9.

Ad Gl.
c. 6.
de ocul.
nat. mira.
l. 2. c. 11.

7
lib. 1.

hum, e simili. E se nel recitare le cose predette fuori del solito si sentirà bal-
 9 buziente, o l'altererà, o dicendole, mostrerà gran fastidio; se sentendo alcun do-
 10 lore in alcuna parte del corpo, fatto inui il segno della Croce, subito passerà; se
 aborrirà i cibi buoni, e si compiacerà de cibi pessimi; se si sentirà sempre lo sto-
 maco indigesto con vn grauissimo peso in esso; se sentirà come vna noce partirsi
 dallo stomaco, e venire alla gola; se stando alla Messa nella eleuazione del San-
 tissimo Sacramento si sentirà serrare la gola, & appannare gl'occhi, si che non
 lo possa vedere; Sarà parimente segno di malefizio, se l'infermo si duole, e non
 sa dire la parte, che gli duole: se sospirerà, piangerà, o sentirà punture nel cuo-
 re, e d'improuiso si vedrà scuotersi, o d'improuiso soprapreso da timore; se l'ar-
 terie del collo batteranno frequentemente; se avranno contorsioni grandi nello
 stomaco: e sentiranno ora vento freddissimo, ora come vna fiamma di fuoco agi-
 tarsi per il ventre; e che il caldo dopo il freddo, & il freddo dopo il caldo sen-
 za intermedio vadano alternandosi; Vna obliuione repentina di tutte le cose
 passate; Diuerse sorte di febbri deriuanti da viori contrarij, le quali natural-
 mente non possono cumularsi insieme nel medesimo sabbietto; Gli occhi molto lu-
 cidi, e scintillanti; se sentirà come formiche andarsi tra carne, e pelle discen-
 dere da capo fino a' piedi: e da piedi risalire fino al capo, enfiarseli la gola: e in-
 di a poco disfiarseli; Nascer' vna, o più vescichette sotto la lingua, & indi
 a poco suanire; & altri mali venuti repentinamente, & indi a poco restarne li-
 bero. Ne' quali casi non solo si potrà argomentare il malefizio, ma l'ossessione
 del Demonio: la quale ossessione apparirà più chiara, se l'infermo parlerà contra
 sua volontà, fara inuentioni di voce, tratterà di cose non proporzionate all'in-
 telligenza sua, o di stranieri linguaggi non appresi, ne intesi da esso: se scopri-
 rà cose secrete; se essendo esso debole, non potrà da tre, o quattro Vomini robusti
 esser tenuto, o mosso; Se dopo che sarà stato agitato dal Demonio, non saprà
 che cosa abbia detto o fatto; se non potrà guardare in faccia il sacerdote; se
 mentre il sacerdote gli applicherà qualche cosa sacra a gl'occhi, orecchie, o ad al-
 tro luogo, o gli terrà la mano in capo leggendo qualche esorcismo, tremerà, su-
 derà, si scuoterà, o sentirà dolori, o contorsioni, o moti violenti, o farà altre
 azioni fuori dell'intenzione dell'infermo; se non potrà soffrire l'odore del Zolfo,
 o altro fumo.

S O M M A R I O.

Il malefiziato si turba alla presenza del malefico, n. 1.

Il Fanciullo affatturato piange, & il colore degl'occhi diuenta fuluo, n. 2.

Diligenze nella Casa dell'affatturato, n. 3.

Osseruazione, se l'infermo piglia solleuamento dopo che saranno abbruciate le co-
 se in casa dell'affatturato, n. 4.

Annuerenze al Giudice di fare apparire in processo gl'effetti seguiti delle cose

abbruciate, num 5.

Anuissi dati da Raguel per le nozze di Tobbia, n. 6.

Diligenze per scoprire il Malefiziato.

Cap. XXXIV.

SE l'affatturato sarà viuo, auendo il Giudice alcuna sospetto di detto malefizio, faccia condurre il sospetto alla presenza del malefiziato, e faccia star-
 uigente, e particolarmente il Medico, che offerui le mutazioni che farà l'infer-
 mo alla presenza della persona sospetta: perche se sarà quello, che aurà fatto il
 malefizio, o fattura, si vedranno nel paziente notabilissime mutazioni, sopra-
 pigliandolo vn subito terrore, e tremore, e non potrà sopportare la presenza del
 malefico: e se sarà fanciullo, si contorcerà, si volierà, parte piangerà si muterà
 il colore degl'occhi in fuluo: e faranno altre strauaganti mutazioni; e tutte que-
 ste cose, che succederanno, il Giudice le faccia minutamente registrare in atti: e
 sopra di esse esaminerà il paziente, se sarà capace d'esser sottoposto all'esamina,
 & altri testimoni; Perche essendo quest'arte conietturale, debbe da molti indi-
 zij cumulatì ricercarsi la verità: & oltre a gl'indizi, che si possono cauare dalla
 persona, il diligente Giudice cercherà ancora di cauare dalla casa del fatturato
 alcuni corpi di delitti, che seruiranno per indizio contro chi sarà per altri rin-
 contri reso sospetto. Vserà dunque diligenza il Giudice, se sotto la porta, o ne-
 gl'angoli della casa, doue abita il malefiziato vi si trouino cose straordinarie: ma
 più particolarmente nel letto, nel guanciale, capezzale, pagliericcio, mate-
 rasse, o coltrice, doue detto affatturato dorme, se vi si trouasso ossa, noccioli,
 gusci, penne attaccate insieme, corde, stringhe, trecce, nastri, capelli, o al-
 tro annodati, & ogn'altra cosa, che non potena verisimilmente essere stata messa
 in quel luogo; maggiormente potranno queste cose pigliarsi per corpo di delitto;
 Se quelle rimosse, & abbruciate dal sacerdote con le solite solennità de Salmi, &
 Orazione, e con il fuoco di Palmi, Vliui, & altre cose benedette, quano queste
 non vi fossero portate, l'infermo ne sentirà notabile alleuiamento. Sarà anco
 bene, che il Giudice assista a queste azioni, acciò si possano esaminare, e farle ap-
 parire in processo. Si faccia ancora apparire, se l'infermo mutando stanze, o
 letto, o vestimenti, sia più o meno trauagliato: poiche in essi ancora alcuna vol-
 ta si nasconde il malefizio: e questo non solo si caua da professori di quest'arte:
 ma dall'istessa scrittura Sacra. Mentre Tobbia doueua dormire con la sposa sua
 Sarra, auendo veduto il male effetto, & il pessimo esito de gli altri sette mariti,
 dubitando, che in quella Camera vi potesse essere qualche fattura, dice il Teste in
 Tobbia al c. 7. Vocauitq; Raguel ad se Annam vxorem suam: & prece-
 pit ei vt prepararet alterum cubiculum, & introduxit illud Sarram
 filiam suam.

Cose superstiziose non si debbono usare.

Non debbe valersi il Giudice di cose ridicolose del vulgo.

Non debbe il Giudice usare cose superstiziose.

Cap. XXXV.

Guardisi il Giudice come dalla morte di mai non si servire di cose superstiziose per indizio alcuno, o per fare esperienza, se alcuno sia malefico, o strega con acqua doue sia stato gettato piombo squagliato, o con decozione dell'erba di San Giouanni, o ruta, o bettonica, o con offeruazione di giorni, come del fegato di Lepre preso in Venerdì: delle quali lascio di raccontare i modi superstiziosi, acciò mentre li detesto, alcuno poco timorato di Dio non se ne seruisse in danno dell'anima sua. Perche non auendo queste cose virtù sopra i Demoni, se alcuna volta è successo l'effetto, che ne pretenduano i superstiziosi, è stato per mera opera del Diauolo per ingannarli, & indurli a fare questi peccati.

Molto peggio sarebbe, se volesse usare quei paragoni ridicolosi, che sono in bocca delle Donniciole, che vna Strega non possa saltare vn crinello; vgnere le scarpe nuoue d'vn ragaZZo, quando va alla Chiesa, mettere alcune cose nell'uscio della Chiesa, doue sono Streghe, che non potranno uscire, o contar loro i passi fino a noue, che se sarà Strega al nono passo bisognerà, che si volti e dica villania: le quali cose non solo sono vane, ma sciocche, e superstiziose, non potendo seguire questi effetti, se non per via del Diauolo per ingannarci. Ma de segni delle Streghe ne dirò più auanti a suo luogo; seguitiamo ora di trattare del corpo del delitto quanto a gli affatturati.

Le cose corporee non operano nelle incorporee. n. 1.

La natura Angelica da ogni materia segregata. n. 2.

La natura Angelica se bene è sustanza, non è composta di materia, e di forma, ma d'essere, & essenza. n. 3.

Platone, & Apuleo dissero i Demoni auer corpo. n. 4.

Fegato del pesce posto sopra la brace scaccia i Demoni. n. 5.

Cose naturali, rimossa la superstizion, & applicata la dinozion possono giouare. num. 6.

Purghe degl'vmori cattini giouano all'offeso. n. 7.

Perche gioni il fumo del zolfo all'offesso. n. 8.

Perche il fumo de gl incensi. n. 9.

Se per le cose naturali si possa conoscer l'indemoniato. Cap. XXXXVI.

P Arrà per auuentura vn sproposito, & vna manifesta contradizione, mentre poco fa ho detto, che col fumo del zolfo, & altri fumi si possa conoscere vno energumeno, ò indemoniato, ora detesti le cose naturali, come non abbiano virtù sopra i Demoni: però è bene di singannare il lettore, e farlo capace, come queste cose possano stare insieme: è per far questo è necessario riassumere questa materia alquanto più da lontano.

Certissima cosa è, che le cose corporee, e materiali non possono operare nelle cose incorporee, e nelle semplici, e pure intelligenze, come la natura Angelica da ogni materia segregata, e da ogni cosa materiale, o corporale superiore; Dico da ogni materia segregata: perche se bene la natura Angelica è sostanza, non è composta di materia, e di forma, ma d'essere, e d'essenza: la quale sostanza, che cosa sia, lo dice Damasceno. Cuius substantiæ speciem, & terminum solus, qui Creator est, nouit. Quel che se ne dica Platone, & Apuleio suo discepolo della corporeità delli Demoni, contro de quali è la dottrina di S. Tomm. è di Dionisio de Diuinis nominibus cap. 4. doue dice. Primæ creaturæ sicut incorporales, sic, & immateriales intelliguntur. Così tengono Scoto, e San Buonauentura. Sta dunque ferma la conclusione, che le cose materiali non possano offender la natura Angelica; e per la medesima ragione non possono offender il Demonio, sendo della medesima natura: la quale quanto alla natura non è mutata, se bene è mutata quanto alla grazia, e quanto alla beatitudine; E se bene leggiamo nella scrittura sacra, che il cuore, & il fegato di certo pesce posto sopra la brace, scaccia i Demoni: e che Dauid con il suono della lira mitigaua i trauagli, che daua il Demonio al Rè Saul, questo era per diuina dispensazione, e non dee mettersi in consequenze, che la ruca, & altre cose naturali, che si leggono appresso gl Autori profani possa giouare a gl'offessi: ò se gionino, o no, non ho che dire, mentre non sò con quale intenzione siano state usate. Sò ben questi, che rimossi li superstizioni, & applicate le diuozioni, molte cose naturali, e materiali possono giouare all'offesso, come si può vedere ne' sacri Canoni Cau. 2. §. q. 1. c. vlt. doue si dice Dæmoniū subſtinenti licet petras, vel herba habere s ne incantatione; ma come questo possa stare, si dourà ora vedere. Di già si è detto, che il Demonio opera nel malefizio con applicare cose nocive: e per questo anco quelli, che esorcizzano fanno purgare i corpi offessi, per leuare la sede de gli umori cattini, li quali si trouano in quel corpo. Onde applicazioni di queste cose naturali, benché non possa offendere il Demonio, può

giouare al paziente, leuando gli instrumenti, de quali si serue il Demonio per nuocerli. Ma questo ancora non toglie la difficoltà quanto al proposito nostro. Vn'altra ragione si può addurre forse più probabile, che mentre il fumo s'applica al Demonio, non il fumo, il fetore, o l'odore è quello, che molesta il Demonio: ma l'intenzione, con la quale è fatta quella azione, come veggiamo spesso che vn'azione è indifferente: la quale per se stessa non offende alcuno: fatta con animo d'ingiuriare si piglia per ingiuria; così queste azioni, le quali per se stesse non si aurebbono in considerazione; fatte in disprezzo del Demonio padre della Superbia, lo tormentano, e lo cruciano, parendoli, che quell'abbruciare di zolfo sia vn'improuerarli le pene, che esso patisce nell'Inferno: e con il suono & armonia di Laud gli si vada rinfacciando il ben, che esso infelice ha perduto delle allegrezze del Paradiso. Lo tormenta il fumo dell'incenso, significato nella Chiesa per l'Orazioni de' Santi, che ascendono nel seno di Dio, à guisa di quel fumo, che va in alto; delle quali grazie esso si vede per sua temerità spogliato.

S O M M A R I O.

Cose naturali l'applica il Sacerdote come instrumenti della diuina giustizia. n. 1.
 Più ragioni perche Dio così permette. n. 2.
 Usa il Sacerdote molte volte cose vili, & abiette per vilipendio del Diavolo. n. 3.
 Come il Rescono di Corinto liberò vna Casa vessata da Demoni. n. 4.
 Parole, & atti di disprezzo fatti da Santi contro il Demonio. n. 5.

Che le cose naturali applicate per mano del Sacerdote giouino.

Cap. XXXXVII.

NON ha già difficoltà alcuna, quando le cose predette, o altre simili sono applicate per mano del Sacerdote; perche allora la Chiesa se ne serue come instrumenti della diuina giustizia: & allora permette Dio che operino per via soprannaturale à gloria di S. D. M. e per l'esaltazione di S. Chiesa, con mostrare l'autorità concessa a i Ministri del Sacro Altare, e per deprimere la sua superbia, sottopondolo a quelle cose, alle quali per superiorità di natura doueua comandare; Nel qual caso conformasi il Sacerdote con il costume di Dio, che sempre suole deprimere li superbi, potenti con cose basse, & infime; modo conosciuto fino da gl'antichi Gentili, fingendo essi, che Gioue per estirpare i temerari Giganti facesse nascer lo Scorpione; e nella Scrittura veggiamo, che Dio per rintuzzare la superbia di Faraone, non mandò Leon, o Orsi a denotarli, come poteua fare, & altre volte auena fatto a quei fanciulli, che si burlauano della caluizie del Profeta: ma mandò a vessarlo Locuste, Mosche, e Rane: è così il Sacer-

dote si serue di cose fetenti, come zolfo, ossa fetide, limatura d'vngbia d'fino, ipericon, ruta, & altre cose della medesima qualità; E non solamente le cose vili; ma le parole obbrobriose anno auto forza di cacciar il Diauolo, come ne suoi dialoghi dice S. Gregorio con questo notabile esemplo. *Datus Mediolanensis Episcopus Corinthi domum quandam ad quiescendum ingressus, in qua malignus spiritus habitabat, dum rugitus leonum, pecudum, 4* balatus, serpentum sibilos, porcorum grunitus, murium stridores audisset. Verè tibi euenit miser, vt iam dixisti, quando per superbiam elatus ausus es proferre illa verba; Ascendam in Coelum, ponam solium meum ad aquilonem, & ero similis altissimo. Ecce, quomodo per superbiam tuam porcis, serpentibus, moribus, & bestiis similis factus es; & qui indignè Deum imitari voluisti, nunc vt indignus bestias imitaris, & illis compararis; Et tunc malignus spiritus 5

autugit, nec dictam domum vltèrius est ingressus. Costume antico de Santi di ribattere con parole ingiuriose il Demonio, come fece S. Martino, che sendoti apparso, quando era vicino alla morte, gli disse. Quid hic adstas cruenta bestia? nihil in me funeste reperiens. E come riserisce Sulprizio nell'Epist. che scriue a Bassola, e con gentil modo. Fu vna volta fugato il Diauolo da vn Frate detto Apellen; il quale faceva il fabro per seruizio de Monaci: à cui apparendo il Diauolo in forma di Donna: esso conosciuta la fraude dell'auesorio, preso a man nuda vn ferro infocato, glielo tiro in faccia; il Diauolo allora fuggendo, empiè di strida tutto quel bosco; & fu sentito da gl'altri Monaci di quella solitudine; Al qual frate poi Dio fece grazia, che senza lesione a mano nuda potesse maneggiare il ferro infocato in segno della vittoria ottenuta contro il Demonio. Non è dubbio, che il ferro infocato non poteua nuocere al Demonio, ma il disprezzo; vedendo, che il Monaco in vilipendio suo auesse fatta quell'azione: è mille esempi a questo proposito si potrebbero addurre.

S O M M A R I O.

- Done le Strighe sogliono tener gli vnguenti. n. 1.
 Li che cosa le Streghe facciano gli vnguenti. n. 2.
 Libri scritte, immagini di cera si riducano in mano della Giustitia. n. 3.
 Corde, stringhe, nastri, capelli, o altro quel che sia, done siano fatti nodi, massime strauaganti, si conseruino dalla Corte. n. 4.
 Che cosa si debbe fare delle predette, o altre cose sospette. n. 5.
 A che seruino dette immagini. n. 6.
 Candeline merze abbruciate; è particolarmente si offerui se sieno state abbruciate attaccate al muro. n. 7.
 Altre cose superstiziose solite vsarsi dalle Maliarde: e Streghe.

Diligenze da vfarfi nel tempo della cattura.

Cap. XXXVIII.

SE il Giudice aurà tanto in mano contro alcuno querelato, denunziato, o sospetto di tal delitto, che possa venir alla cattura, faccia nel tempo della cattura diligentemente cercare per tutti i luoghi della casa di detta persona sospetta: e particolarmente sotto al palco vicino al fuoco, facendo offeruare, se vi fossero mattoni smossi: e faccia leuare la cenare, per veder se sotto vi sono sassi, o mattoni, che possino lenarsi: poi che inui il palco si fa doppio; e se vi e traue inui vicina: poi che quini queste malefiche strighe sogliono tenere i loro vnguenti, i quali fanno con grassii di fanciulli ammazati da loro, o d'alti i homini morti di morte violenta, o per mano di giustizia; con grassii di Lupo; o di Canelatte, d'Asina, & altre schifezze loro che il Giudice potrà circa questo fare diligenza, se mai dette Donne sospetti si siano cose tali procacciate.

3 Si faccia anco diligente perquisizione, se vi si trouassero libri, o scritturè di questa professione, o superstiziose con caratteri non intelligibili, o con parole non significanti, o che non siano intese: particolarmente in lamine piombo, o pure in carta pecora; se si trouino immagini di cera: e se in esse immagini vi siano
4 aghi, spilli, spine, stecchi, chiodi, o altri ferri: Se vi trouano stringhe, corde, nastri, capelli, o altro annodati; e conseruino tutto quello, che trouerranno, facendone sempre menzione in processo, che cose siano, doue siano state trouate, & in mano di chi siano state consegnate, per poterse ne sempre la Corte seruire per farne la debita ricognizione, e farle render conto a che cosa se ne seruiua. Veggasi, se gli si trouano alcune polueri minutissime di colore cinerizio, o rosso; le quali sogliono questi ministri del Diavolo sparger sopra cibi, o vesti, o sopra le carni, cagionando con esse alli pazienti grauissime infermità, e talora morti. E questa sorte di poluere, o simile, o di color bianco, v sano ancora a risanar i mali; quali colori non son di considerazione, come vuole Martino del Rio: perche i colori per loro stessi non operano, ma solo son secondo il patto, che anno le Strighe, o Malefiche col Demonio, & anco perche non si ingannino nell'uso di esse. E trouandosi in casa di queste polueri, o vnguenti, si voti se siano bianche o ruffi a guisa di bitume: se vi si veggon lustrare dentro alcune mat. bie bianche, o bigie, tutto si faccia apparire in atti: e dopo auerne fatta la debita recognizione, si dourà far vedere da periti, se conoscono, che sorte di vnguento sia quello: & alla presenza loro ne farai gettare parte nel fuoco, e noterai la fiamma, lo strepito, & il puzzo, e sopra detti accidenti piglierai il parer di detti periti; Auuertendo di conseruare parte: perche se la strega confessasse qualche effitto strauagante di detto vnguento, o poluere, se ne possa fare l'esperienza.

*Magic.
quest l. 3.
in pein.*

Si faccia ancora diligenza nel tempo della cattura, se auessero le mani vnte;
 il

Il che si conoscerà più all'odore, che a l'altro. Et avendo gli vnguenti suoi nelle mani, si potrà fare diligenza, se gli vnguenti suoi sieno del medesimo odore, di quello delle mani; perche queste scellerate portano le mani ben spesso imbrattate di questi vnguenti, per esser tuttora pronte a nuocer quando loro si presenti l'occasione. Portano alcune vecchie Maliarde imbrattate di detti vnguenti il bastone, o una canna, dentro la quale portano alle volte di dette polveri, per valersene nelle occasioni, che loro si presentano di nuocere altrui; poiche vuole Remigio nella sua *Demonolatria* al 3. e del 2. l. che queste scellerate quando anno la mano vnta di loro vnguenti, toccando anco superficialmente la veste, possano recidere.

Guardinsi gli Ofiziali di non mandar male vnguenti, polize, stringhe, corde, 3
capelli, o altre cose sospette, nè di abbruciarle loro, nè sciorle, nè alterare le
legature predette: ma fatte le debite ricognizioni, è spedita la causa: o vero
quando più non abbia di bisogno per servizio della giustizia, le consegnino a
qualche buon Religioso, che secondo l'arte esorcistica le abbruci col fuoco fatto
d'olivi, o Palme benedette, ruta, ipericon, incenso, o altre cose sempre tutte
benedette: e si abbrucino in Chiesa, o nell'interior: e mentre si abbruciano, si
suoni alcuna Campana, e si dica di notamento da Sacerdoti. Et altri astanti il sal.
Exurgat Deus, &c. e si continui di dire fino che sieno interamente consuma-
te le cose sospette; E sempre che occorrerà trouarsene di nuouo, si faccia il me-
desimo: Auuertendo, che queste immagini, corde, stringhe, caratteri, & al 6
tre cose simili, non operano per loro stesse: ma per il patto, che le Stringhe, e Ne-
gromanti anno fatto col Diauolo, che operi nel corpo offeso, o malefiziato, fin-
che quella immagine, o altra fattura stia in quel luogo, o in quello stato. Si
vegga, se nella casa della strega, o Negromante si trouino candele benedette, 7
meze abbruciate, o moccoli di cera gialla abbruciat: e particolarmente se sieno
o si conosce, che sieno stati abbruciat per far sacrificio al Demonio, per inuocar-
lo, e farlo comparire per parlargli. Cerchino, se vi anno teste di morto, stinchi,
o altri ossi: occhi, o piedi di lupo, capi di rimorri, o di lucertole, o code di detti 8
animali: pezzi di carne, che sogliono esser carne d'appiccati, o pezzo di sego-
letta, o di canapo, e particolarmente nodo di capestro, col quale alcuno sia stato
appiccato, candele del *Lumen Christi*, o incenso del Cero Pasquale, o chiodi di
quelli, che usano alle Croci, o Crocifissi, facendo procaccio d'auer alcuno di quei
chiodi, che sono in quella Croce, la quale mostra il Predicatore nel *Pulpito* la
notte del *Venerdi Santo* pezzi di calamita, ombelico di facinelli: il quale si co-
noscerà, che vi sarà il filo legato: ossia, particolarmente con lettere, e con carat-
teri: e così descrivano diligentemente i luoghi, accio si vegga se le teneuano nasco-
se: se erano più cose insieme, Et in che forma: e se legate, con che cosa: e partico-
larmente se con capelli, o con capestri, o segolette d'appiccati; ne si disprezzino
aucun le cose minime, perche molte volte quello, che meno si stima, scopre la veri-
tà, o si rue mirabilmente per indiziare il Reo.

Diligenze per indiziare i maliardi, e Streghe. n. 1.

Le Maliarde per il più sono Streghe, ma le Streghe sono sempre Maliarde. n. 2.

Per qual cagione le Streghe ammazzano i Fanciulli. n. 3.

De gl'altri indizij da procacciarsi dal Giudice.

Cap. XXXXIX.

Si consideri se in quel paese vi sieno più persone morte, o ammalate nel medesimo modo, e del medesimo male; & allora s'intenda, se tutti questi avranno auto disgusto con questa donna si spetta; Perche se bene le Maliarde, o Streghe, che poche volte sarà, che le Maliarde non siano Streghe, si come le Streghe saranno sempre infallibilmente Maliarde, cercano sempre di fare maggior male, che possono per le continue instigazioni, che anno dal Diauolo nemico del genere umano, e nemichissimo del nome Cristiano. Tuttavia spesso occorre, che fanno morire qualche figliuolo per invidia, per sdegno, e ancora per disumarli, e cauare il grasso per farne unguenti; E se il Giudice vorrà di questa materia più piena informazione, vegga Martinò del Rio *Magiarum questionum disquisitiones* l. 5. doue non solo come Teologo, e Canonista, ma come Legista tratta diffusamente questa materia.

Alcuna volta le Streghe guastano i fanciulli per guadagno: perche chiamate à risanare i fanciulli da loro guasti, ne riceuono premio, sendo cosa chiara, che con il medesimo mezzo, che anno indotto il male, possono rimuouerlo, & introdurui la sanità, o rimouendo mediante il Diauolo le cose nociue applicate, o applicandoui cose contrarie alle nociue, e medicinali: & alle volte per non essere scoperte, fingono applicarui lenitini, che con il tempo mitighino, e lenino il dolore, e finalmente si liberi, e si risani quello, che da loro era stato offeso.

Le Donne perche si facciano Streghe. n. 1.

Donne si congiungono col Diauolo. n. 2.

Solemnità, che usano le Donne quando si danno al Diauolo. n. 3.

Streghe venefiche. n. 4.

Le superstizioni della madre causa del male de figlioli. n. 5.

Perche il Diauolo ricerca dal malefico cose vane, e superstiziose. n. 6.

Cose superstiziose trouate appresso il malefiziato seruirauno al Giudice per corpo di delitto. n. 7.

Della causa per la quale le Donne
ne si fanno Streghe.

Cap. L.

A Ccìò i Giudici possano nel processare pigliar contro questi membri del
Diauolo quegli indizi, che gli si possono somministrare dalle diaboliche
azioni di queste scellerate, e nelle confessioni loro sappiano bene euacuare il loro
detto; Auuertiscano, che particolarmente le donne il principal fine, che ab-
biano, quando si fanno Streghe, sono i piaceri venerei. Onde il Neuzano nel-
la sua selua Nuziale. Vetulae, quae non reperiunt amatores, tanta-
feruent luxuria, quod faciunt se Strigas; E per conseguire questo fine,
E accioche il Diauolo si congiunga seco in queste azioni, s'inducono a fare con
esso patto espresso di darglisi in anima, & in corpo, e fargliene solenn^e obbliga-
zione, e scritta con il loro proprio sangue, apostatando dalla fede, rinnegando
il battesimo, e la fede di Cristo, disprezzando con infamissimi modi il Santissi-
mo sacramento dell' Altare, & adorando per loro Dio il Diauolo; col mezzo del
quale causano malattie, alienazione di mente, e morti; i quali veleni danno
in paste cotte sotto le ceneri, in frutti, in minestre, & altri cibi in beuande, in
mazzeretti da odorare, & in mille a tri modi non escogitabili. Fingono talora
medicare qualche fanciullo di qualche li ue male, e con collirij, vnguenti, & al-
tri medicamenti, l'affaturano, l'auelenano, e l'ammazzano; Che a punto queste,
e simili cose scrive Lucano di Tessala incantatrice con questi versi.

Huc quicquid foetu genuit natura sinistro
Miscetur, non spuma canum, quibus vnda timori est.
Viscera non lyncis, non duræ nodus Hienæ
Defuit, & cerui patti serpente medulla;
Non puppim r. tinens Euro tendente rudentes
In medijs Echeneus aquis, oculique Draconum.

Virgil. eglog. 8.

Has herbas, atque Ponto mihi lecta venena
Ipse dedit. viceris, nascuntur plurima Ponto:
His ego sepe lupum fieri, & se condere siluis:
Moerim sepe animas imis exire sepulchris,
Atque fatas aliò vidi traducere menses.

E questo più facilmente loro succede per diuina permissione: perche inducono
le madri a fare cose superstiziose, come anelli, immagini, caratteri, lamine
di piombo con segni, linee, numeri, orazioni superstiziosi, dentro de quali so-
no caratteri, o parole non significanti, o non intese, o scritte in carta vergine,
che così chiamano la carta pergamena fatta di pelle d'animali cauati dal corpo

della madre prima che siano nati, con farli attaccare al collo con vn filo filato da vna fanciulla vergine, con osservazioni di giorni, o della Luna, o al nascer del Sole, o voltar le spalle all'Oriente, o con le gambe in croce, o in altri modi vani, e superstitiosi: i quali sono i patti, che le Streghe anno espressi col **6** Diauolo, e con essi ingannano le semplici donnicciuole, e le fanno incorrere in vn patto tacito col Diauolo, e così accrescono forza al nemico comune di poter nuocere a quelle, che con quella diabolica donna anno operato. e se bene le cose, che fanno questi malefizi con immagini, semi, scorge parti d'animali, e simili, per se stesse niente possono operare: tuttavia vuole il Diauolo quella obbedienza, & ossequio, che con esse gli fa il malefico; e per questo potrà ancora seruire al Giudice per corpo di delitto, se nel letto, o capezzale, o saccone del mal faziato si troueranno le cose predette, o altre tali; le quali dovranno esser **7** puntualmente notate nel processo: e finita la causa, farle abbruciare nel modo, che si è detto di sopra.

Cautela data da alcuni Scrittori al Giudice intorno a questa materia.

Cap. LI.

D Anno alcuni scrittori sopra queste materie al Giudice vna cautela: la quale non ha mai osata nè userei; pure mettendola loro, la posso dire ancora; Cioè, che quando il Giudice debbe esaminare alcuna Strega, la faccia entrare nella stanza dell'esamina all'indietro; acciò il Giudice veggia la donna prima, che sia veduto da essa; forse tolta dall'opinione volgare del Lupo, che vedendo prima l'Uomo, toglie la voce; elo racconta Plinio nella sua Storia naturale lib. 8. c. 2.

S O M M A R I O.

Se vn'Uomo può essere affascinato da vn'altro Uomo. n. 1.

In alcuni luoghi trouarsi Vomini, che affascinano altri Vomini. n. 2.

Remedio per il fascino. n. 3.

Come si possa dare la fascinazione. n. 4.

Cagioni del fascino. n. 5.

Del Fascino.

Cap. LII.

MA poi che siamo entrati in questo laberinto; per vscirne è necessario intender molte cose aliene dalla professione legale; e per questo n' accennerò qualche duna per darne qualche lume a chi non può aver d'altrove queste notizie.

Che si possa dare, che un lomo possa effer da un' altr' lomo affascinato, lo dice *Paracelso* nella sua *Chirurgia* con queste parole. *Nonnulorum etiam oculi suo sunt infecti veneno, ut aspectu solo vulnus quodvis inficiatur.* Et è cosa affermata da *Plinio*, come esso dice, & afferma per opinione d' *Isigono*: il quale riferisce. *Ex Illyrijs homines reperiri, qui visu quoque homines effascinet, interminatq; quos diutius intueantur iatis precii uè oculis; & per asserzione di Hinfodoro dice trouarsi.* In *Aparica* familias quasdam affascinantium, quarum laudatione intercant probata, arbores areseant, infantes moriantur. Il medesimo attesta per opinione d' *Apollonide*. *Huius generis foeminas in Scythia esse quæ Bythæ vocantur.* *Philareus* tradit & in *Ponto* *Tibiorum* genus, multosque alios huiusmodi naturæ. *Olas Magno* dice. *Sunt Biarmi idolatræ, & Amoxobij Scytharum more: atque infascinandis hominibus instructissimi: quippè qui aut oculorum, aut verborum, aut alicuius alterius rei maleficio homines ita ligant, ut liberi non sint, nec mentis compores sæpeq; ad extremam maciem deueniant, & tabescendo dispareant.* unde *Virg.* nell' *Egloga* 3.

Nescio quis teneros oculus mihi ficiant agnos.

Et in questo senso potrebbe alcuno pigliare il detto nell' *Ecclesiastico*. *Nequius oculo quid creatum est?* Ma qui non si tratta del fascino, ma dell' inuidia; che fa al nostro proposito. E tanta era l' opinione de *Gentili* intorno alla potenza della fascinazione, che il lasciuo *Peota* *Catullo* dubitava non gli fossero da qualche inuidioso affascinati i baci della sua *Lesbia*.

Conturbamus illa, ne sciamus,

An ne quis malus inuidere possit,

Cum tantum sciat esse basiorum.

Ma questo sia detto per scherzo, come esso scherzandolo dice. Pare che se possa argomentare, che si possa dar questa fascinazione da molti rimedi, i quali sono stati dati da molti per questo male.

Tre sorte di rimedi pare, che dia il volgo per euitare la fascinazione: cioè 3
sputare nel viso, forse tratto da *Plinio*. *Repercuti fascinationes disputatione affirmat.* l' insegnò per la seconda à fare co' le mani le fiche, che i *Latini* dicono. *Ostendere medium vnguem* l' insegnò per la terza à dir villania
à quel-

à quelli, che si guardano. Da alcuni si cuce nelle spalle del bambino vn pezzo di pelle pelosa di Lupo, ò di Tasso; E Plinio approua per rimedio del fascino la pelle della fronte dell'iena; Aristotile dice antidoto della fascinazione essere la Ruta; Ma queste sono cose da donne sciocche, e balie scimonite.

- 4 Par bene, che più concludà per la fascinazione per l'esperienze di più animali, che si veggono auer forza tale ne gli occhi, che ne seguano effetti mirabili, come si scrue da naturali, che lo Struzzolo, e la Tartaruca, conano le loro vana con la vista, segno manifesto, che anno ne gli occhi qualche virtù trasferenti, per la quale si cagioni questo effetto. Scrue Michel di Montagna, che si sono veduti de Gatti guardare vn uccello sopra vn'arbore, che stando con la vista
- 5 ferma l'vno con l'altro qualche spazio di tempo, l'uccello si lascia cader in terra come morto; la cagione più vera, che pare si possa addurre è che ne' corpi nostri si possa generar' il veleno, come si dice nella materia di veleni: il quale può anco star nascoso per qualche tempo, come veggiamo di quelli che sono stati morsi dal Can rabbioso; E veggiamo ancora delle donne mestruate, le quali vengono tranagliate da vna materia velenosa, che si trasfonde loro per gli occhi: Et in quel tempo pare che notabilmente offendano g i occhi di chi in essi rimira; e particolarmente ne' fanciulli per esser più teneri, è più facili a ricever ogn'impressione: Onde di loro dice Plinio. Nihil faciliè reperitur mulierum proflauio magis monstrificum: aceseunt enim eius saperaentu multa, sterileseunt tactæ fruges, moriuntur iuuita, exuruntur hortorum germina, & fructus arborum, quibus insidere, decidunt, speculorum fulgor aspectu ipso habetatur, acies ferri perfringitur, eborisq; nitor, aluei apum moriuntur, æs quoque & ferrum rabigo proinus corrumpit, odorq; dirus aera, & in ratem aguntur gnatato eo canes atq; insanabili veneno mortis inficitur. E se questo può fare la donna nel tempo, che è agitata da questa materia velenosa: pare che questo medesimo si possa dire d'ogn altro, che in se riferri v mori tali velenosi. Ma per dire il vero à mè pare, che questi merit no più tosto nome d'infettori, che di fascinatori, sonando la parola fascinare, con inuidia nuocere. Ma presupposto per ora, che si possa dare questa fascinazione, veggiamo che cosa ella sia.

S O M M A R I O.

Che cosa sia fascinazione. n. 1.

Cause della fascinazione. n. 2.

Effetti della fascinazione. n. 3.

Che cosa possa operare la fascinazione. n. 4.

Cause del fascino, o naturali, o soprannaturali. n. 5.

Che cosa sia fascinazione.

Cap. LIII.

V Anosarebbe trattare d'vna cosa, che non fosse nota: però è necessario vedere prima che cosa sia fascino; o fascinazione; E dunque la fascino ¹ nazione vna perniziosa qualità da intensa immaginazione con vedere, o toccare, o con la voce unitamente, o separatamente per veementi affetti causata in altri. Sta in questa diffinizione in luogo di genere, qualità: la quale per esser molto generale, per ristrazione di essa s'è aggiunto perniziosa. E perche queste ² possono deriuare da molte cause, si dichiara, deriuata da intesa immaginazione: la quale non potendo senza i sensi operare, vi s'è aggiunto vedere, tatto, è voce: perche alcuna volta vno solo di detti sensi può cagionare questi effetti: Et alcuna volta più sensi unitamente, o separatamente, si sono queste parole aggiunte; è deriuando questo male effetto, o per souerchio odio, o inuidia, si è ³ detto per veementi affetti causata; quali effetti non operano questa infezione nell'agente, ma nel paziente; però s'è detto in altri. Conosco, che ricercarebbe più diffusa dichiarazione, sendo materia molto sottile, ma poi che non può molto seruire secondo il nostro intento, è molte cose si dichiareranno appresso, basti questo poco auerne accennato. Veduto che cosa sia la fascinazione, vediamo che cosa possa operare. Dicono quelli, ch'anno di questa materia trat- ⁴ tato, che la fascinazione può causare nell'affascinato odio, amore, sanità, malattia, vita e morte; e perche tutti gli effetti deriuano da qualche causa, ebbe vederli da qual causa questi effetti debbono deriuare. La causa dunque ò sarà ⁵ naturale, o sopranaturale. Se la causa sarà naturale, o deriuerà da noi, ò sarà fuori di noi. Se sopranaturale, deriuerà da Dio, o dal Demonio; e perche quanto à Dio non può esser causa del male, se non permissiue, mentre il male possa attribuirsi alla colpa; però non si tratta di S. L. M. in questa materia; Se la causa naturale, o deriuerà da noi allora necessariamente bisognerà dire, che deriuerà ò dall'animo, ò vero dal corpo; Vediamo dunque, se può deriuare dall'animo.

S O M M A R I O.

Che la fascinozione derini dall'animo. n. 1.

Quello che operi vna forte immaginazione n. 2.

Diuerfi vmori de gli Vomini. n. 3.

Affetti dell'animo potere operare nel corpo. n. 4.

Se la fascinazione deriui dall'animo.

Cap. LIV.

- 1 **C**H E la fascinazione possa deriuare dall'animo, pare, che si possa argomentare in questo modo. L'animo nostro intende mediante la speculazione de fantasmi: i quali si rappresentano all'intelletto; e questa è detta comunemente immaginazione: e questi patendo essere così veri, come falsi, e inducono à temere, a sperare, a disperare, ad aborrire, a desiderare ora cose vere, ora non vere, ora cose vane, nelle quali tanto può l'immaginazione internarsi,
- 2 che faccia alterazioni mirabili nel corpo, come si legge di quelli, che per vna forte immaginazione di douer essere la mattina seguente iustiziato, in vna sola notte diuenne tutto canuto.
- 3 Veggiamo giornalmente molti, che senza alcuna occasione temono di veleni, d'arme, d'esser odiati, perseguitati, inuidiati, mentre nissuno vi è che pensi puato à fatti suoi. Altri si danno ad intendere d'essere amati da Dame nobili, d'essere desiderati da Principi, ammirati per dotirina, o per brauura stimati da tutti, quando non vi è pur vno, che gli sapesse pur chiamare per nome: e vedendo poi, che non ne segue l'effetto desiderato, sperato da loro, si conuertono in tanta furia, che si consumano, non pigliano cibo, non godono il sonno, non trouano requie, e si danno in preda ad vn'umor malinconico: se bene questi trauagli gli fanno consumare, nutrendosi lo stomaco d'vmori cattiuu, lacerano se stessi, ma non offendano altri: e così per trauagli grandissimi non trasmette l'animo la malignità fuori de gli stessi pazienti; Onde si può concludere, che dall'animo non può deriuare la fascinazione.
- 4

S O M M A R I O.

Il corpo non si debbe considerare come morto, ma viuuo. n. 1.

Occchio instrumento più atto alla fascinazione. n. 2.

Occchio testimono dell'animo n. 3.

Nel guardare ne gl'occhi informi sentiamo offesa. n. 4.

Gl'occhi porta del cuore n. 5.

Proprietà occulta ne gl'occhi del Gallo n. 6.

Se la fascinazione possa deriuare dal corpo.

Cap. LV.

Quando volemmo dire, che la fascinazione deriuassi dal corpo, non possiamo considerarlo come cadauero, ma come vnito all'anima. vediamo dun-

que se possa questa infezione derivare dal co po annuato dall'anima. se dal
corpo viuo dourà cagionarsi questo effetto. l'istrumento a ciò più attosarà sen-
za dubbio l'occhio, sendo esso il maggior testimonio, che possiamo auere delle
passioni dell'animo; poiche l'occhio è quello, che ride nelle allegrezze, piange
nel dolore, s'infuoca nell'ira, scintilla nell'amore, sta dimesso nella ruerenza,
si turba nel rimorso della coscienza: e perciò io, che l'occhio dell'omicida sia
sempre turbato, & accusi il delinquente, come ben sà chi ha fatta longa offer-
nazione nelle cause Criminali. All'occhio attribuisce Platone nel simposio que-
sti effetti dicendo. Sanguinem, & spiritus hominum oculorum radijs
vulnerari, in vulnerantem citissimè prolabi. Auendo dunque gli occhi
tanta affinità con l'anima, non è marauiglia, se per l'vnione di questo composto
ogni maligna qualità, che in esso si troui transfonda per gli occhi, e così possa
offender gli occhi de' riguardanti; onde riguardando noi gli occhi infermi, sen-
tiamo offesa ne gli occhi nostri; E si come gli occhi sono le parti principali del-
l'anima, per doue passano ad essa gli effetti, e le passioni, così ancora l'odio, e l'a-
more, come disse l'amante Platonico.

Trouommi Amor del tutto disarmato,

Et aperta la via per gl'occhi al core.

Onde vn galan l'omo domandatoli da vn'amico qual fosse il mezo più effica-
ce, che adoperasse Amore ne' nostri cori, rispose, che questa era dimanda da
ciechi; volendo inferire, che chi auena occhi sapeua molto bene che questi erano
i ministri principali d'Amore; Dunque siccome ne gl'altri affetti, così nel fascino
l'occhio è l'istrumento principale, così attiuo come passiuo.

Leggiamo, che il Gallo abbia ne gl'occhi non sò qual proprietà occulta dalla
natura, che non può esser sofferta dal Leone: e lo mostra Lucrezio l. 4. trattando
del Gallo.

Nenu queunt rapidi contra constare Leones,

Inqtueri: Ita continuo meminere fugari:

Nimirum quia sunt gallorum in corpore quædam,

Semina: quæ cum sint oculis immista Leonum,

Pupillas interfodiunt, acrimq; dolorem

Præbent, vt nequeant contra durare feroces.

E gl'espositori sopra quel luogo di Paulo. O infensati Galatæ quis vos
fascinauit, dicono Quidam habent oculus adeo virens, vt solo aspe-
ctu inficiant alios, & maximè pueros. Abbiamo in oltre la vulgata opi-
nion del Basilisco: del quale dice l'eofrasto. Basiliscus quem intuetur, oc-
cidit hac de causa, quo fortis ipsius imaginatio cum visu venenum
iaculetur, vt visus, ac venenum, vnum fiat.

Cause della fascinazione. n. 1.

Che il paziente sia atto a riceuer quella impressione. n. 2.

Quello, che molto possa operare nella fascinazione. n. 3.

Detto di Platone. n. 4.

Non può la fascinazione deriuare dal corpo. n. 5.

Ripugna alla natura, che vn' Uomo possa affascinare l'altro. n. 6.

Doti date a gli Animali. n. 7.

Dote dell' Uomo è l'esser sociabile. n. 8.

Chi sieno più atti à nuocere a i fanciulli. n. 9.

L' Uomo non può affascinare l'altr' Uomo. n. 10.

Fanciulla nutrita di veleni uccidena con il commercio carnale gl' Uomini. n. 11.

D'onde deriui la fascinazione.

Cap. LVI.

Dice Dionisio Cartusiano. Fascinationem fieri interdum effluxio-
nem humorum nocentium aerem inficientium. *Che quando sia*
vero, molto si può credere importare, che il paziente sia atto, e disposto à rice-
uere questa impressione; al che fare può molto operar' il timore, o vna forte im-
maginazione di chi pensa poter essere affascinato; E questo pare volesse inferire
Platone de legib. dicendo. Affectus homini velut neruos, ac ceu funi-
culos quosdam à natura inditos esse, à quibustrahamur. Tuttavia è
cosa chiara, che se questa infezione non può deriuare dall'animo, così non può
deriuare dal corpo umano; la ragione è manifesta, perche ripugnerebbe alla na-
tura umana. Creando Dio gli Animali, dette à tutti quelle proprietà, e quali-
tà, le quali poteuano seruire per la loro conseruazione, e mezi bastanti da libe-
rarli dall'oppressione de gl'altri.

All' Uomo in vece di tutte le doti distribuite a gli Animali dette la ragione,
facendolo mediante quell'animale sociabile; e per ciò fare, fu necessario di pri-
uarlo d'ogni veleno; altrimenti ne la conuersazione vn' Uomo aurebbe distrutto
l'altro. E ben vero, che per accidente vn' Uomo può nuocer' ad vn' altro Uomo,
come sono gli effetti di male contagion, o che anno il fiato corrotto, o che sono
fetenti: e questi più possono nuocere a i fanciulli di tenera età, e di complessione
molto gentile. E perciò debbe sempre guardarsi, che i fanciullini non dormano
nel medesimo letto con donne sporche, e fetenti, ne sieno da loro portati in brac-
cio, come n'auuertisce Lauinio Lemino dicendo. Sic vbi matrona aliqua
verrucosa, vel rugosa anus infantes vlnis gestat gremioq; fouet, ad
pri-

primum statim intuitum plorabundi resiliunt: at si qua forte elegantiori forma, beneque culta astiterit, ei se inclinant, illamque exporrectis brachijs ambiunt. Quamobrem inconiultè faciunt, qui tetricas, morosas nutrices conducunt, aut aniculis, committunt alienos infantes, quæ mansum in ostenerum inferant. Cum enim alitu graui ferè sint, ac viroso, hircumque oleant, fit, vt quicquid ex huiusmodi corporibus emanat ad se illiciant, eoque afficiatur, vt colore giluo existant, ac mustellino, multoque vitia ex earum accubitu contrahant; *Ma questa è infezione, non fascino. Il medesimo tiene il Pierio Todesco Medico riferito da Gio: Casone nel suo libro intitolato Lapis Philosophorum l. 7. cap. 2. An fascinans sit simul cum fascinato; il quale dopo auer trattato, che col mezo de Demonj, si può ancor l'assente fascinare, discorre se i presenti possano naturalmente fascinarsi, doue dice. Naturaliter fascinantes appello eo, qui pestilenti afflatu, tortuoque aspectu aërem inficiunt, noxiumque & toxicum venenum non, aliter, quàm iaculum infectum in fascinandos expuunt, & effudunt. Huic generi fascini vetulae sunt magis subiectae, quam viri; Quoniam fuliginosis humoribus, vaporibusque suppressis menstrui magis abundant; & quoniam intentius, & diutius rem intuentur, vt experientia docet, cum felle inuidiae, aut studio nocendi concitantur. O quam pestilens est halitus suppressorum mensium in vetulis: vt veneficis cum Indianis & castis iuuenibus eorum vapor speculum inficiat, aciem gladij retundat, lepram, luemque venercam gignat. Doue consiglia, che si debbano fuggire questi fiati, è sguardi di tali vecchie; poichè el fiato, l'odorato, & ancor la vista loro fa seccare rose, & gigli. E Teofrasto de generationem rerum dice. Mulier menstruosa occultum venenum gerit in oculis ita vt solo ipsius aspectu speculum maculas acquirat, & inficiatur; Ita etiam si vulnus, vel vlcus aspiciat, inficit illud, & curam eius prohibet; ita etiam suo afflatu multas res inficit, corrumpit, & inualidas reddit: & sic tactu. Nam videtis si tractet vinum tempore menstrui, quod illud citò mutatur, & pendulum fiat; acetum, quod tractat perit, & nihil valeat; ita etiam vinum ardens suam vim ammittit. Similiter Zibetta, Ambra, Mulsus, & similia benè olentia, ab ipsarum mulierum gestatione, & attractu, suum odorem ammittunt. Veggasi vn mirabile esempio notato da Gioseffo de bello Iudaico, doue dice, che nella Valle ai Macheronti vi nascè vn'Ebreja chiamata Baara del colore del fuoco, che splende nell'oscurità della notte; ma è difficile a pigliarla: poichè fugge da chi vuol pigliarla: nè la possono fermare altri. menti. che con il gettarli adosso il mestruo della donna: che allora si ferma, & può ciascuno pigliarla.*

Non può dunque l'Uomo affascinare vn'altr'Uomo, consideratolo come Ho-

io mo; e perciò è necessario dandosi che vn' Uomo possa esser affascinato da vn' altr' Uomo, che questa non sia opera Vmana, ma Diabolica. E se bene si legge di quella fanciulla, della quale erano auuenenati tutti quelli, che seco auenano commercio, questo deriuaua dall' accidente, sendo stata fino dall' infanzia a poco a poco assuefatta à mangiar veleni: i quali conuertendosi in lei per lungo vso in nutrimento, i sangui, e gl' umori erano fatti velenosi: se pare vogliamo credere, che questa pace si sia potuta fare in vna faciulla con cose tanto nemiche alla natura Vmana.

S O M M A R I O.

La fascinazione non deriua da cause naturali. n. 1.

La fascinazione opera del Demonio: comune causa propinqua. n. 2.

In che modo possa il Demonio affascinare. n. 3.

Fascinazioni in alcuni particolari per secreto giudizio di Dio. n. 4.

Segni, che fascinazione sia Diabolica. n. 5.

Se la fascinazione deriui da cause naturali.

Cap. LVII.

Sussistendo le ragioni predette pare, che se possa fare la conclusione, che il fascino non deriui da causa naturale, ma da operazione diabolica. Sarà dunque l'occhio del fasciante causa instrumentale, e remota: l'operazione del Diauolo efficiente, e propinqua; e così il Diauolo seruendosi dell'occhio del fasciante, applica nel fascinato quelle cose nocive, le quali in esso possono cagionare l'effetto conforme al patto, che ha con il fasciante ò tacito ò espresso. Questo lo fa l'astuto Serpente per modo inuisibile, per concitare odio fra gli Uomini accio si creda, che dalla peruersa volontà dell' Uomo, e nò dall' opera sua deriui quel male.

Quanto à quelli affascinatori, de quali si è detto di sopra, bisogna dire, che questa qualità à sia stata insita in loro per secreto giudizio di Dio in pena d'alcuno: ò che sia stata acquistata con l'arte, come della fanciulla auuenenante: ò che sia stata (che è più credibile) per opera, & aiuto del Demonio.

Che la fascinazione sia diabolica, si potrà conietturare, se l'agente in quell'atto dica alcune parole, o annoderà stringa, o corda con le mani dietro, o spunterà in alto, o si fermerà in vn piede, o farà altra azione non ordinaria, con la quale viene à significare la fede data al Diauolo; per che secondo il patto fatto con quella mala bestia, innoca al lora l'aiuto suo.

S O M M A R I O.

L'Uomo, & il Demonio agenti liberi n. 1.

Conviene che ciascuna creatura si rilassi nella sua natural libertà. n. 2.

La provvidenza di Dio non distrugge la natura, me la conserva. n. 3.

Nella conservazione del genere non è inconueniente la distruzione d'un indiuiduo. num. 4.

Non debbe del tutto impedirsi quello, per il quale Dio apparisce laudabile. num. 5.

Bene, che si cava dal male dell'Uomo. n. 6.

Tribolazione cagione della nostra salute. n. 7.

Perche Dio permetta che l'Uomo, & il Demonio possano nuocere al Uomo.

Cap. LVIII.

NON paia marauiglia, che Dio permetta, che l'Uomo, & il demonio possano tanto operare contro l'altro Uomo; perche sendo l'Uomo & il demonio agenti volontarij, lascia Dio che operino secondo l'ordine della natura loro liberamente conuenendo alla provvidenza diuina, che ciascuna creatura si rilassi nella sua libera volontà, ne s'impedisca la libertà dell'arbitrio suo; perche come dice Dionisio Arcopagita; *Providentia a Dei non destruit naturam, sed conseruat.* Ne è sconueniente, se nella conservazione del genere paia, che s'abbia in considerazione la distruzione di uno indiuiduo, il quale era atto nato a distruggersi; anzi che di li appoco necessariamente douea distruggersi; la ragione è, perche la libertà dell'arbitrio; *Est bonum in genere di queste due nature, vmana, & Angelica;* le quali doti naturali non furono tolte al Demonio dopo la caduta; Onde è expediente, che più tosto si permetta da Dio la distruzione d'alcuno indiuiduo, che turbare, & soueruire tutte le spezie delle due predette nature, priuandole di vna cosa connaturale a loro. Ma secondo la dottrina dell'Uomo Angelico Tommaso d'Aquino, non debbe del tutto impedirsi quello, per il qual apparisce Dio laudabile, mentre noi peccar nostro; o per misericordia sua ci perdona, o mediante la sua giustizia ci punisce.

Lascio andare ora quante volte, con quanti modi per le mani de Serui di Dio si sono liberati tanti offessi, e malediciati; Quanti per interessone di qualche celeste Cittadino sono stati con euidenti miracoli a gloria di Dio liberati; quanti di giuni, Orationi, limosine sono state fatte per liberare alcuno da queste tribulationi; quante Chiese perciò edificate; quanti spedali eretti; quante ponere fanciulle maritate; Da quanti peccati sono state preseruati; & da quanti

Y pe-

pericol dell'anima, & del corpo scampati quelli, che per diuina dispensazione sono così stati vessati.

Non ardisca dunque alcuna mente temeraria entrare nè riposti arcani di Dio per che molti trauagliati in terra godono felici in Cielo: i quali senza quelle breui tribulazioni s'ar ebbono eternamente cruciati nell'Inferno & vero m'eno gloriosi in Paradiso. Prona ciò largamente S. Tommaso nella Somma contra Gentiles l. 3. c. 13. c. 74.

S O M M A R I O.

E cosa superstiziosa far entrare le streghe nel luogo dell'Esamine all'indietro.
num. 1.

Se le streghe ridotte in poter della Giustizia poss. no nuocere al Giudice. n. 2.

Che le streghe non possino nuocere al Giudice dal quale sono processate.

Cap. LIX.

MA per ritornare al nostro proposito danno alcuni per cautela al Giudice, che nel far venire le streghe ad esaminarsi, le facciano entrare nel luogo dell'Esamine all'indietro, ad effetto che prima il Giudice veggia la strega, che la strega il Giudice. Ma io stimandola per cosa superstiziosa, non l'ho usato, ne meno l'userei massime riputandosi vano il timore del giudice: mentre più comunemente si tiene dalli scrittori di questa professione, che le streghe ridotte in forza della Giustizia, non possino nuocere alli Ministri di essa, come mostra Niccolò Remigi nel trattato di Demonolatria l. 1. c. 2.

S O M M A R I O.

Della marca, che fa il Demonio nella persona della strega. n. 1.

Costume di portar vn segno nella milizia. n. 2.

Costume degli uomini di Tracia di bollare le proprie mogli. n. 3.

Marca collocata in luogo occulto. n. 4.

Forma di detta marca. n. 5.

Avvertimenti di far paragone di detta marca. n. 6.

Streghe, non possono gettar lacrime, se non tre dall'occhio dritto. n. 7.

Segno manifesto della Strega. n. 8.

Si compiace D. M. con alcuni segni far noto al mondo tali delinquenti. n. 9.

Occhi accusano l'omicida. n. 10.

Segno detto purgazione delle streghe nell'acqua fresca. n. 11.

Modo

Modo di detta purgazione. n. 12.

Perche le streghe non si sommergono. n. 13.

Paragone predetto non si usare in Italia. n. 14.

Dio fa i miracoli quando gli pare. n. 15.

Paragone del ferro infocato. proibito. n. 16.

De segni che si possono cauare dalla persona della strega.

Cap. LX.

SE trattato de segni del malefiziato, e de segni, che occorrono intorno al malefizio, resta ora di dire alcuna cosa intorno a i segni, i quali possono auersi dalla persona stessa della strega; Segno molto urgente, ma molto difficile a scoprirsì è quello, che fa il Diauolo incubo allo sua strega, cioè vna marca o bizzo, non altrimenti che usano i soldati Romani di portare vn segno mediante il quale si conosceua sotto quale stipendio militaua ciascuno, come dicono Alessandro ab Alessandro, & Claudiano Coconio; il qual segno viene da loro dimandato tessera; O pure come gli romini di Tracia segnauano, & marchiavano con vn ferro infocato le proprie mogli, come riferisce detto Alessandro ab Alessandro, o come si marchiano, e segnano con il fumo, o altro gli schiavi di nationi, & fede straniera. Così il nemico dell'umana generazione incende, e segna quelle maluage femmini le quali si arruolano, e si sottopongano alla setta del Diauolo, e si fanno schiave di questo tiranno.

Quella marca, che fa il Diauolo a questa mercanzia della Dogana dell'inferno, ancorche sia cosa apparente, sarà nondimeno difficilissimo a scoprirsì, e ritrouarsi; perche oltre al bollare per la pia in luoghi molto nascosti, come sotto le ciglia, sotto l'ascelle, a canto alle parti vergognose, sotto le mamelle o in altri luoghi simili; Ne è facile discernere, se siano la marca, o nei, o vogli; massime non essendo tutti in vn medesimo modo, sendo alcuni a guisa di zampata, oorma di lepre: altri di piede di gufo, o di rana, o di ghiro, o d'altro animale: il qual segno a guisa di canali rende quella parte insensibile, che perciò forata con vn ago, non sente la puntura, ne da essa esce sangue.

Ma auuerta il Giudice nel farne il paragone; che se bene la Strega non sentirà dolore alcuno, conoscendo, che ciò si fa per scoprirla fingerà di sentire grandissimo dolore, e farà grandissimo scarpore, e tale, che per ordinario non lo farebbe alcuno, che fosse punto: che perciò dal Giudice si debbe notare l'affettazione delle parole, e del lamento: massimamente se ti fingerà di pungerla, e si toccherà con cosa, che non le possa fare offesa: oltre che la scoprirà il non gettar sangue; E quando non gli seruisse ad altro, gli potrà seruire dopo la confessione della strega, perche dicendo essa cose molto inuerisimili, e che poche volte anno rin-

contri, potrà assicurare la coscienza del Giudice vn paragone tanto euidente, se confesserà, che quello sia bo' lo fatto dal Diauolo, e panto con ago non mostri sentire la puntura, e non getti sangue.

Danno Paolo Ghirlandi, & altri Scrittori per segno da non dispregzarsi, per dimostrare, che vna donna sia Strega, se mentre le donne sono così facili al pianto, non potrà gettar lacrime, o solo 3. lacrime dall'occhio dritto, dicendo
 7 Guglielmo Ser bonio auer confessato così vna Strega, & il medesimo dice. Antonio Lonanense Vicario Ribemontese, Guglielmo predetto con l'autorità di Plinio asserisce, che nell' Isola di Tonto vi sono alcuni popoli detti Zibij, che in vn
 8 occhio hanno vna immagine di Cavallo; nell' altro anno duplicati le palpebre: che alcuni vogliono, che questo sia vn segno manifesto delle streghe se bene queste opinioni non possano senza contradizione, argomentando da quello, che può far la natura: Ma noi siamo nell' opere del Diauolo, fatte, come douiamo credere per giudizio particolare di Dio: accio bestie tanto bestiali, e tanto scelerate siano da' Giudici per tali riconosciute, e con giusto gastigo punite. Però quando questi segni si trouassero in alcuna, debbe il Giudice farli legittimamente apparire
 9 in processo, potendone fare sempre molto capitale, compiacendosi sua D.M. molte volte di fare con segni particolari notti delinquenti, come auuenne a Caino; E tutti quelli, che esercitano il Criminale, conoscono agli occhi turbati gli omicidi. Vn' altro modo per conoscere se vna Donna sia Strega, o no propone detto Guglielmo in vna sua Epistola, dicendo questo esser consuetudine di
 10 Vestfalia, & altra ragione di far la proua da loro detta purgazione con l'acqua
 11 fredda: la quale si fa in questo modo. Presala donna sospetta, e legatoli le
 12 mani, & i piedi, si getta in vno fulgo d'acqua; se va a fondo, si giudica innocente: ma se nuota a galla, si tiene manifestamente per Strega: e queste sue parole. Inter alia autem signa, tum alibi, tum in hisce nostris regionibus, perfectum vero VVestphalia adhibetur potissimum, & usurpatur purgatio, quæ dicitur per aquam frigidam, quando in aquam iniiciuntur, vt videantur vtru n submerfura sint, nec ne: istæ enim, quæ aquis innatantes non submerguntur, criminum, quorum arguuntur reæ indicantur: quæ vero luosidant, innocentes in licari, pronuncianturque solent; Quemadmodum, & vos viri nobilissimi, prudentissimi que non sine grauioris de causis hanc inquisitionis rationem in vestra Republica viurpatis. E nel sopradetto suo trattato nell'ultima questione doue ex profess tratta di questa materia, e del modo di questa materia, e del modo di questa purgazione, dice auer veduto in Lengonia tre legati tutti la mano destra al piede sinistro, e la mano sinistra legata al piede destro, essere stati all'effetto predetto gettati nell'acqua & in Ebiana borgo essere stati così gettati nell'acqua circa cento quaranta, se bene nè gli altri luoghi non usano questa sorte di legatura, ma solo gli legano le mani: doue ancora lungbissimamente discorre della ragione perche le Streghe non si sommergano.

Non può naturalmente vn corpo nuotare sopra l'acque, dunque o non seguirà mai, o non seguirà sempre, e quando seguisse, o che la causa sarebbe in pronto, o che sarebbe occulta, se apparisse la causa, come vno fosse gonfio con polmone grandissimo, o per altro accidente, e questa non solo non conuincerebbe, ne indiziarebbe, o farebbe presumere il delitto. 13

Se l'effetto non può derivare da causa naturale, o che deriuera da Dio, o dal Demonio; se da Dio, poiche Dio non s'è alligato a fare i miracoli a posta nostra, non debbono farsi quelle azioni doue si tenta Dio. Se è opera del Demonio, sendo esso astutissimo, non cercando mai altro, che d'ingannarci, chi vuole rimettere l'azioni sue nel padre delle menzogne, e delle bugie: e tanto meno si dee fare a questo fine di palesare lo occulto, che è riposto nel seno di Dio. 14

E pare, che si possa più tosto dire, che si a per causa occulta, o giusto giudizio di Dio; e finalmente ricorre all'esperienza dicendo. *Experientia autem crebro argumentum, si ratio desit, nihil, nisi contrariam experientiam opponere possumus. Cur igitur vnam esse credemus, quæ tamen nusquam fefellit. Bodinus ait; in Belgico & multis Germaniæ partibus damnatæ mulieres immerguntur aquæ: verum sagas colligatis artubus, in aquam proiectas, comper tum est non posse mergi. Concorda con questa opinione quello, che scrue nel c. 70. Niccolò Leonico nella sua varia istoria lib. 3. doue dice. Thebiorum nationem quandam in secundo Symposiorum suorum commentario Dydimus fuisse refert pestiferam adeo, & fascinatricem, vt vel solus eorum exceptus oris halitus, illico interimendi vim habuisse dicatur, noxiaque satis, & animalibus omnibus illorum existeret presentia. Horum corpora in aquis proiecta, non mergi, & ima petere, vt aliorum vulgo mortalium, sed rursus expelli, & fluitasse dicuntur; Ma bisogna auuertire, che questa opinione contiene in se molti, e grauissimi errori; Il primo è della causa addotta, che il Demonio sia di natura aerea, o ignea, sendo (come altrove si è detto) incorporeo, & vna semplice, e pura intelligenza; di modo che mancando questa ragione, si deue concludere, che sendo cosa naturale, che tutte le cose graui tendano al basso, non può l'acqua naturalmente sostenere vn corpo terreo nella sua superficie, sendo corpo flussibile, che successiuamente cede, e da luoga al corpo graue; bisognerà dunque dire, che o non succederà, che vna donna legata insieme le mani, & i piedi nuoti sopra l'acqua, o vero che questo sarà miracolo di Dio, come si legge di San Francesco di Paola, di San Iacinto, e molti altri; e non solamente a i Santi è stato concesso con la leggerezza dell'innocenza camminar sopra l'acque, ma tirate sopra l'acque grauissimi pesi, come interuenne a Santa Cristina, che gettata nel Lago di Bolsena con vna grauissima pietra legata al collo la quale io con molto gusto spirituale ho veduta con l'orme de piedi della santa impresse; e ciascuno le può vedere nella Chiesa fuor di Bolsena, doue successe l'ammirabile miracolo del sacramento dell'Altare, che dette*

materia alla solenne festa, che si celebra per tutta la Christianità del Corpus Domini.

Ma che marauiglia sia, che siano state concesse a Serui di Dio queste grazie? quando sà pure ciascuno che vna Casa di sassi per esser stata ricetto del Figliuol d'iddio, e della B.V. è trapassata con vn sì lungo tratto il Mare quanto è dalla Palestina alla Schiauonia, e dalla Schiauonia a Loreto, dou' ora con tanta maestà si conserua, e con tanta frequenza di diuozione da Fedeli si visita, e tante grazie da chi con feruore di spirito le dimanda, se ne riportano. Che perciò dalla disposizione del *l'us Canonico* vengon simili paragoni prohibiti, come il paragone del ferro infocato, d'ell'acqua bollente, come per il capitolo consulti. 2. q. 5. done Stefano Papa V. così ordina. *Ferri candentis, vel aquae feruentis examinatione confessionem extorqueri a quolibet sacri non centent Canones; & quo Sanctorum Patrum documento sancitum non est, superstitiosa adinventione non est praesumendum; Spontanea enim confessione, vel testium approbatione publicata delicta, habito praeculis Dei timore, commissae sunt regimini nostro iudicare.* La ragione della quale costituzione pare, che molto bene militi, e s'adatti al caso nostro. Sia dunque canto il Giudice: e se ben' in ogni luogo, in ogni tempo, & ogni occasione si debbe in esercizio tanto pericoloso raccomandarsi con ogni affetto a Dio molto più lo debbe fare mentre, piglia a combattere con questi membri del *Liauolo*, e con lo stesso nemico di Dio, e del genere umano: del quale dice *S. Agostino*. *Quid prauius? Quid malignius? Quidue nostro aduersario nequius? Qui potuit in Coelo bellum; in Paradiso fraudem, odium inter primos fratres, & in omni nostro operare zizania seminauit. Concludiamo con S. Pietro. Aduersarius vester Diabolus tanquam leo rugiens circuit, querens quem deuoret. E mentre sapiamo, e crediamo questo, pigliamo il consiglio di S. Paolo, e con questo finisco.*

Ad Eph. c. 6. Induite vos armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli; quoniam non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes, & potestates, aduersus mundi rectores tenebrarum harum contra spiritualia nequitiae in celestibus. Propterea accipite armaturam Dei, vt possitis resistere in die malo, & in omnibus perfecti stare.

Il Fine della seconda Parte.



IL GIUDICE CRIMINALISTA PARTE TERZA.



MATERIE CONTENUTE IN QUESTA
Terza Parte.



COME si debbono formare i processi cap. 1.

Della persona del querelato c. 2.

Del contenuto della querela. c. 3.

Della prescrizione de delitti c. 4.

De corpi de delitti quanto alla persona Vmana. cap. 5.

De delitti corporei cap. 6.

Della visita da farsi dell'Vomo viuo cap. 7.

Della conuulsione, o spasmo cap. 8.

Della recognizione delle ferite cap. 9.

De veleni cap. 10.

De segni de veleni cap. 11.

De segni de veleni particolari cap. 12.

De Veleni in ispezie cap. 13.

De segni de Veleni predetti cap. 14.

De Veleni estratti da Erbe, ò Animali cap. 15.

Morte repentina non sempre cagionata da Veleni cap. 16.

Delle ferite con Arme auuelenate cap. 17.

Segno mirabile nel corpo auuelenato cap. 18.

De gli auuelenati non morti cap. 19.

Del modo da tenerfi quando non si può visitare il cadauero cap. 20.

Se si possa dare il veleno à termine cap. 21.

Che le Donne sono più facili à dare il Veleno cap. 22.

D'alcuni, che non sono offesi da gl'Animali velenosi cap. 23.

Della recognizione del cadauero cap. 24.

Altre diligenze da farsi nella visita del cadauero cap. 25.

Diligenze da farsi se il cadauero non sarà conosciuto cap. 26.

De cadaueri trouati ne fiumi cap. 27.

Si offeruino le parole de gli astanti cap. 28.

Indizi, che possono occorrere nella visita cap. 29.

Se vscirà sangue dal cadauere freddo alla presenza d'alcuno sospetto cap. 30.

Della recognizione delle ferite della testa cap. 31.

Quello che si debba fare, se non si può fare la visita del cadauero cap. 32.

Del corpo del delitto ne gli aborti cap. 33.

Con-

- 345
Considerazioni circa al parto abortito , e delle
Mole cap. 34.
De modi co' quali si procura l'aborto cap. 35.
Della recognizione da farsi quando la Donna dice auer fatto aborto cap. 36.
Dello scheletro cap. 37.
Della recognizione del corpo del delitto nello stupro cap. 38.
Diligenze da vsarsi nello stupro recente in Fanciulla immatura cap. 39.
De segni quando la Donna ha partorito cap. 40.
Segni da conoscere se vna Donna sia grauida ne primi mesi cap. 41.
De corpi de delitti nelle cose inanimate cap. 42.
Del furto doue non apparisce lo scasso: ma con spezie di scasso cap. 43.
De Ladri vagabondi cap. 44.
De ladri vagabondi d'inuenzione cap. 45.
De Medici falsi cap. 46.
De gli Zingani cap. 47.
De Gioiellieri falsi cap. 48.
De Falsatori di carte, e dadi cap. 49.
Ladri della Dormia cap. 50.
De gli Alchimisti falsi cap. 51.
Perche gli antichi Filosofi parlassero Enigmaticamente ne loro libri cap. 52.
Quello che adducono gli Alchimisti à fauore di dett'Arte cap. 53.
Che l'Alchimia sia cosa sofisticata, e non reale c. 54.
Quello hanno inteso i Filosofi con quel modo di par-

parlare metaforico cap. 55.

A chi, & à che fine sia lecita l'Alchimia, e delle
tinture de metalli cap. 56.

Diuerse truffe fattede a finti Alchimisti cap. 57.

De finti Negromanti, e Ritrouatori de Tesori
cap. 58.



- Azioni del Giudice quali n. 1.
 Verità difficile à trouarsi, n. 2.
 Anima nostra come intende, n. 3.
 Spelonca Platonica, n. 4.
 Proteo secondo gli Antichi quale, n. 5.
 Idothea quale, n. 6.
 Meſtra figliuola di Eriſittone Teſſalo, n. 7.
 Empuſa, n. 8.
 Impreſſioni non ſi facciano dal Giudice, n. 9.
 Proceſſi Criminali come ſi comincino, n. 10.
 Conſiderazioni nel principio del Proceſſo, n. 11.
 Le leggi non anno potuto prouedere ſopra tutte le coſe, n. 12.
 La ragione ſuppliſce doue manca la legge, n. 13.
 Due conſiderazioni debbe auere il Giudice intorno alla ſabbricazione de Proceſſi, n. 14.
 Conſiderazioni quanto alla perſona del Querelante, n. 15.
 Nell' Adulterio chi poſſa accuſare, n. 16.
 Perche non ſ' ammetta ogn vno à querelare nell' Adulterio, n. 17.
 Come ſi debba portare il Giudice nelle cauſe dell' onor delle Donne, n. 18.
 Nella profeſſione criminale più uale la prudenza, che la legge, n. 19.
 Chi poſſa, o non poſſa accuſare remiſſiue, n. 20.
 E coſa d' ingegno infelice ſeruirſi ſempre delle coſe ritrouatè da altri, e non inuentare coſe col proprio ingegno, n. 21.
 Chi ſcriue dourebbe imitare Crittoſano Colombo, n. 22.
 Religioſi come ſi ammettino à querelare, n. 23.
 Può pigliarſi il detto loro per auuiſo, n. 24.
 Come ſ' incorra in irregolarità, n. 25.
 Proteſta del Religioſo querelante che effetto faccia, n. 26.
 Il Giudice non debbe denegar la giuſtizia a chi la domanda, n. 27.
 Eſempio della denegata giuſtizia, n. 28.
 Eſempio, o comparazione dal Giudice all' Agricoltore, n. 29.
 Prudenza neceſſaria al Giudice, n. 30.
 Calunniatori frequenti, n. 31.
 Artifiizio de Calunniatori, n. 32.
 Che coſa debbe fare il Giudice per non eſſere ingannato, n. 33.
 Conſideri, ſe nella querela vi ſi contenga l' intereſſe del querelante, n. 34.
 Fini iniqui del querelante, n. 35.
 Arte de Querelanti falſi, n. 36.

Delitto del Querelante falso gravissimo . n. 37.

Stratagemma d'un Querelante falso . n. 38.

Caso successo in Fiorenza . n. 39.

Ira del Giudice peste della giustizia . n. 40.

Ira specie di pazzia . n. 41.

Legge di Teodosio Imperatore . n. 42.

Lettere senza nome . n. 43.

Non si debbe per un dubbio evento cagionare un certo, e graue male . n. 44.

Diligenza da offeruarsi nell'estendere la querela . n. 45.

Come si debbono formare i Processi

Capitolo primo i

SEgue secondo l'ordine proposto, che auendo detto quanto m'è seuenuto circa la persona del Giudice nella prima parte, e della sua Iurisdizione
 1 nella seconda, che si tratti ora quello, che appartiene all'azione. E perche come Giudice criminale l'azione sue saranno principalmente indirizzate à trouare la verità: la quale trouata, facile si rende la decisione quella debbe cercare.
 2 E perche questa è difficilissima a ritrouarsi: perche ricuendo l'Anima nostra
 3 in se stessa i fantasmi degli oggetti sensibili, essendo la prima cognizione del senso, e questa molto fallace, resta, che mediante le ragioni contrarie si renda molto dubbioso nella mente nostra ogni fatto: & in conseguenza tutte le proposizioni opinabili sono atte con le loro contraddizioni ad auer perpetua guerra: onde ogni Giudice starà sempre dubbioso del suo giudizio soggetto alla contrarietà: e molte volte quelli legati nella Spelonca Platonica vedendo solo l'ombre,
 4 e i simulacri, gli rassembreranno, e li crederà reali; Perche mentre, che gli rappresenteranno gl'indizi, e conietture del delitto, appariranno tanto verisimili, che li giudicherà reali, è la istessa verità; Ma non si tosto gli saranno proposti altri indizi, ò verisimili per l'altra parte, che gli si rappresenterà il fatto
 5 d'un'altra forma, come bene espressero gli antichi sotto la figura di Proteo, che in tutte le forme si trasformaua.

Principio est visus speciem subiisse Leonis,

Mox Aper, inde Draco fieri, Fera pardalis inde:

In latices etiam se vertit, & arbore formam

Mutauit priscam ramis, ac frondibus alta.

6 Del quale disse Omero, che era nata Idotea, che a punto significa ciò idea, ò forma di ciascuua cosa. ò vogliamo dire, che a guisa di Maestra figliuola di E-
 7 fittore Tessalo, che venduta dal Padre, ora in vna forma, ora in vn'altra conuertendosi, se ne fuggiua; così l'Accusatore, ò parte, rappresenta al Giudice vna sua inuenzione figliuola, e patto della sua astuzia, e fraude; Ma non si to-

No, che il Giudice la vuol prender, gli rappresenta, e la vede in altra forma: e quello che gli pareua manifesto delitto, conosce esser vna manifesta vanità, ò ritorsione in significazione, e sgrauio del querelato; E queste variazioni volse forse anco accennare Aristofane nella sua Commedia delle Rane.

Per louem, & quidem sentio stipit im quendam.

Vbi, vbi est? Retro. A tergo nunc vade.

Sed est in conspectu. Ant. nunc vade.

Et quidem video per louem belluam magnam.

Qualem quam? granis, varia igitur fit.

Aliquando quidem bos, nunc autem mulus.

Aliquando autem rursus mulier

Pulcherrima quedam. Vbi est? Age in ipsam vado.

Sed non amplius rursus mulier est; sed iam Canis.

Empusa igitur est. E segue nel medesimo modo per molti versi. Sarà dunque necessario al Giudice di star molto vigilante: & usar molte diligenze: vedere molti: ma non far mai impressioni nell'animo suo, stimando sempre, che ciascuno parli per ingannarlo, e per vantaggiarsi à favor suo; attendendo esso, & industriandosi à fare, che il process. suo sia diligentemente, iuridicamente formato; perche all' ultimo dopo molte fatiche auerà grazia da Dio di conoscere questa verita. Dice Clemente Alessandrino nel primo delli Stromati. Quemadmodum, qui studio tenetur venationis, postquam quæsiuit, inuestigauit, indagauit, canes, qui cursu persequerentur emisit, feram capit: ira etiam apparet verum dulcedine quæsitum, & labore paratum; E perche i processi criminali possono cominciare Per accusa; per denunzia, per inquisizione; per eccezione; straordinariamente, trattando per ora dell'accusa, ò querela, lasciando tutto quello, che ne trattano i Dottori, che ciascuno da per se solo può veder, accennerò solo alcuni auuertimenti non così espressi dagli altri non auuto le leggi, e' Dottori potuto preuedere tutte le cose, che qualche volta poteuano occorrere; dicendo Antifone riferito da Diogene Lierzio. Leges non omnia præscribunt; sed ipsa ratio docet, & virtutis regula vbiq; ostendit quid agendum sit. Due considerazioni dunque dovrà auer il Giudice, la prima circa le persone del querelante, e querelato: la seconda circa la materia della querela. Circa il querelante dovranno considerarsi due qualità; la prima, se gli compete quel las querelandi, ò accusandi; la seconda il fine, che esso vi possa auere, e così l'intenzione del querelante. Della prima si può addurre l'esempio dell'adulterio; nel qual caso non si ammettano à querelare persone estranee: ma solo il Marito, Padre, Fratelli, Auo, ò Zio: non essendo ragionevole, che sia in arbitrio d'un maligno di por macchia in vna famiglia onesta; e per auentura nobile: e forse falsamente, come abbiamo l'esempio di Susanna, far pubblico quel delitto, che pouea esser celato, ò palesa a pochi: e così fare vn danno notabilissimo alle Figliuole, Sorelle, Nipoti, & altre del

parentato, che s'aur' non à meritare: le quali senz' a loro colpa riceuano vna pena maggiore di quella, che per le leggi si debbe allo stesso delinquente; Portando seco la Donna questa mala fortuna, che il peccato d' vna macchi ancora la fama de gl' altri, come è notorio: el attesta Cicerone nella sue Reticorice. *Maiores nostri si quam vnus peccati damnabant mulierem, simplici Iudici multorum malefactorum conuinctam putabant; Quo pacto? Quoniam quam impudicam iudicabant, eam veneficij quoque damnatam existimabant. Quid ita? necesse est eam, quæ suum corpus addixerit cupiditati timere per multos. Quos? virum, parentes, ad quos videt sui dedecoris infamiam pertinere.*

Legge giudicata da Plauto nel suo mercatore molto dura dicendo esse.

*Ecastor lege dura viuunt mulieres,
Multoque iniquiore miseræ, quam viri.
Nam si vir scortum duxit clam vxore sua,
Id si reseiuit vxor, impuniè est viro.*

- 18 *Onde mettono poi il Marito, ò parenti in necessità d' ammazzare quella Donna, ò mettere vna capitalissima nimicizia tra i parenti della detta Donna, & dell' Adultero con manifesta rovina di quelle famiglie; & alle volte di tutto quel luogo. Però come materie molto tenere doua sempre il Giudice ne gl' interessi dell' onor delle Donne andar molto riservato; E quando queste presa la querela, non la dee proseguire; mà parteciparla col Principe, ò con qualche Ministro principale per andare esso sicuro nel Sindacato. E quelli, che dicono Fiat Ius, & pereat Muius, non hanno ridotta in pratica questa professione, nella quale più vale la prudenza, che la legge. De gli altri casi possono accusare veggano il Deciano ne' suoi trattati Criminali nel primo Tomo lib. 3. c. 6. con molti altri seguenti. Poiche qui non si pretende di fare vna pratica criminale, mà solamente auuertire i Ministri, che vanno in volta per gli offizij di questo Stato, di quelli errori, ne' quali più spesso gli hò veduti incorrere, e supplire in qualche cosa, che non si legge nelli Scrittori di questa professione: i quali tanto diffusamente anno scritto sopra questa materia, che bisognerebbe ò dir male: ò dire il medesimo, che hanno detto essi; Che sarebbe cosa altrettanto frustratoria, che sciocca: dicendo Boezio Miserabili est ingenij semper inuentis, & non inueniendis vti; Et vn gran Teologo mio amico soleua dire, che in vna farragine così grande de Libri non dourebbe mettersi alcuno a scrivere, se non imitasse Cristofano Colombo ritrouatore di nuouo Mondi. E se bene non presumo tanto di me stesso; Haud enim ignoro quam sit mihi curia supplex & sò che non si può dir cosa non detta da altri; poiche (secondo il Comico) Nul- lum dictum, quod non dictum sit prius; Tuttavia molte cose, che si diranno non saranno state facilmente offeruate da gli altri Scrittori criminali: e nondimeno necessarie da sapere, e da offeruarsi da chi vuol metter in pratica questa sorte di Giustitia.*

21
*De Discip.
scilicet.*

65.

22

23

Se un alcun Religioso sarà data querela vegga il Giudice, se ha licenzia dal suo Ordinario, o superiore: e se non ha licenzia gli si dica, che la procuri, essendo a ciò necessaria. c. his à quibus 23. q. 8. D. Thom. 2. 2. 9. 6. 4. art. 4. Sot. de iur. & iur. lib. 5. q. 5. art. 1. ad ter. Quia illi quos Ius excludit, sine exceptione iuridicè procedendo non possunt admitti: Può nondimeno denunziarlo al Giudice, accio possi ouviare al male, per quello dice il medesimo Soto secondo la Dottrina di San Tommaso: doue anco ne tratta il Gaetano. Ma se il Religioso hauesse detta licenzia: & il delitto fosse tale, che si douesse imporre pena della Morte, o amputazione di membro, sarà pia, e deuole azione auuertirlo, che mediante detta querela potrebbe incorrere nella irregolarità, e perciò desista, o premetta almeno la protestazione, che non intende, che contro al querelato si proceda à pena di sangue; la qual protesta, se bene non impedisce il Giudice, che non condanni il querelato nelle pene del sangue, e della morte, quando il delitto lo meriti; può nondimeno scusare il querelante dalla detta irregolarità. Ma se bene non dee il Giudice ammettere à querelar quello, à chi non compete, non deue nondimeno denegare la giustizia à chi la dimanda, mentre la legge non resiste; ricordenole, che Orientis Imperator, cum quendam palatio egredientem adiisset, quæstum suâ sibi vxorem à Senatore raptum, idque facinus se ad Urbis Præfectum detulisse, neque tamen suum ius consecutum; iussit sibi sisti Senatorem, & Urbis Præfectum: atque Præfectum statim suo munere exiit: & adulterum legibus puniendum tradidit. Ei questi dice Salomone; Multi colunt personam potentis. Ricordisi, che esso è l'Agricoltore del Principe nel campo della sua Iurisdizione: onde debbe procurare di suellere, e lenar via l'erbe cattive, accio il frumento de' buoni non sia soffocato, come disse l'Andrelino.

Pessima sollicito vellenda est herba colono,
Ne pereat sola plurima labe feges.

Et Orazio

Neglectis vrenda filix innascitur agris.

E perche potrebbe esser sindacato di dinegata giustizia: e così tirarsi esso addosso la pena rimessa a l'Inquente conforme al detto dello Scaligero.

Qui furem liqueo similem sibi liberat Arlus,
Is sibi seruarit quam meruit laqueum.

Mentre dunque, che il Giudice si ritroua fra questi due pericolosissimi scogli, debbe ricorrere à Dio che lo illumini: e seruirsi di quella prudenza della quale hò più volte detto, che hà grandissima necessitâ: senza la quale è come la Naua senza vele, e senza gl'altri instrumenti: dicendo Socrate; Vt Nauis vacua instrumentis conuenientibus: sic vita prudentiæ effectibus munienda est, atque instruenda. Frequenti all'orecchie del Giudice saranno i Calunniatori: i quali sotto nome d'amici della Corte, sotto pretesto di bene, d'e-

- 32 uciare gli scandoli, di cooperare per seruitù o della giustizia, di purgare le Città, e Provincie d' uomini scelerati, per quiete, e pace de' buoni, facilmente metteranno ne' salti il Giudice, per cauarsi i loro strauaganti capricci; Usando, secondo il detto di Lissandro, doue non gioua loro la pelle del Leone, quella della Volpe; volendosi molte volte col mezzo della Giustizia fare a guisa della scimmia, che con la zampa del gatto voleua cauare le castagne di sotto la brace. Però consideri bene il Giudice, che sorte d' uomini son questi, che gli propongono tal negozio, e che fine vi possano auer sotto. E se bene non debbe mancare d' ascoltarli, per suppongasi sempre nell' animo suo, che quelli che gli parlano, lo vogliano ingannare; e guardisi di effettuare alcuna cosa di quelle, che gli propongono senza molto discarso, e consiglio. E tanto più debbe temere, quando l'istigatore fa molto fracasso e mostra, che sia pericolo nella tardanza, e stimola il Giudice, che presto, e senza dimora eseguisca, e faccia ad alcuno qualche affronto: il quale poi fatto, non può bene spesso emendarsi. E così in vece di metter pace ne' luoghi, si faccia origine, e fomentatore delle discordie, e delle inimicizie, e autore, cagione delle rouine de' popoli alla sua cura, e vigilanza commessi. Consideri dunque, e s' informi prima de' gl' interessi, che passano fra detto instigatore, e l' querelato: e da questi potrà venire in cognizione delle cagioni, le quali possono muouere il querelante. Consideri dunque se la querela riguardi, o non l' interesse del querelante: perche se non vi sarà il suo interesse, e non la dia per debito del suo officio, verisimilmente si potrà presumere, che sia falsa, o calunniosa; Occorrendo molto spesso, che alcuni maligni, o per vendicarsi di qualche offesa, o per far carcerare, o traouagliare alcuno, col quale anno lite civile, acciò non possano difender la causa: o perche non preuagli in qualche officio, o b. nefizio, che i querelanti per loro, o per altri pretendono; e talora per tenere da canto d'alcuna donna il riuale: o qualche è peggio il marito, o fratelli, o altri suoi, acciò non abbiano cura di lei: e possano così venire a loro diabolicchi intenti, o per altri loro fini, che tutti non si possono ora considerare, danno, o fanno dare da qualche persona vile: la quale poi condannata non abbia da pagare le spese alli falsamente querelati; Fanno uiciodare querela di causa graue ad alcuno: mediante la quale il Giudice debba venire alla cattura, e carcerazione del querelato. Però sia canto il Giudice in questi casi d'assicurarsi della persona del querelante: esse è persona molto sospetta, e la querela poco verisimile, esamiui diligentemente il detto querelante: e raccogliendo dal suo detto (che sarà facile) che la querela sia falsa, la faccia trattenere, finche si venga in chiarezza del fatto, o gli faccia dar sicurtà di proseguire la querela: e in caso di condannazione, di pisse, o d'altra pena di pagare il giudice.
- 37 Essendo il delitto di querelar falsamente grauisimo, e molto frequente: e dal Magistrato degl' Otto più volte seueramente punito; E non sono molti anni, che si mandò in galea vno, che haueua disepellito vn morto di vna Chiesa,
- 38 e sotteratolo in vna fornace, e dato querela, a certi, che haueffero ammazzato vno,

uno, e sotteratolo più tempo addietro in quella fornace: acciò che ricercandosi il corpo del delitto, si trouassero quell'ossa in detto luogo. E ciascuno si può ricordare d'un purgatore, che auendo comperata una pistola nel bolognese, & introdottola in Fiorenza per ammazzare un altro purgatore: vedendo, che non gli veniuua fatta d'ammazzarlo: sapendo, che vi era la pena della vita à tenere in Fiorenza questa sorte di Armi, gettò per un finestrino detta pistola in un Magazzino di detto suo nemico: e poi disse a' Famigli dell'arte della Lana, che quel suo nemico auena nel suo magazzino roba proibita, e non bollata secondo l'uso loro: i quali Famigli trouata la pistola, la presentarono in Corte dicendo doue l'auenuano trouata. E perche dal detto loro, e dalla visita del luogo si conobbe, che la pistola era stata gettata per quella finestra: esaminati i Volpi, (che così chiamano li detti Famigli) e ricercati, che cosa gli auesse mossi à ire così di notte in quel luogo: e dando conto di chi ve gli auenua mandati, fù il delinquente catturato: & auendo confesato il fatto, fù perciò appiccato. Non si marauigli alcuno, che tanto io mi sia dilatato in questa materia: perche il Giudice non dee auer maggior nimicitia, che con i falsi accusatori: e con falsi testimonij: poiche questi sono delitti, che si fanno in faccia del Giudice. Non dico per questo, che il Giudice, ne in questi, ne in altri casi si debba lasciar trasportare dall'ira: essendo l'ira la peste della giustizia. E poiche siamo cascati in questo proposito non voglio lasciar di dare questo auuiso a' Giudici, che è degno d'essere auuertito. Sogliono alcuni Procuratori, o Ciurmatori de' Tribunali, o altri uomini sagaci offeruar la natura del Giudice, e secondo quella ordire diuerse trame, per venire a' loro intenti però se vedranno il Giudice sottoposto all'ira, e di natura collerica, si sapranno molto ben seruire de l'occasione, e gli riferiranno alcuna cosa detta, o fatta dall'auuersario in offesa del Giudice: acciò in quella collera ne spicchino decreto, o sentenza al suo auuersario pregiudiciale. Ricordisi il Giudice, che l'ira è una spezie di pazzia, come vuole Galeno. Impetus (dice esso) irascentis nihil ab infania, e furore differt; E poco sotto. At non putas animi esse vel egritudinem, vel morbum? Di questi dice Isidoro iuniore. Vnde emendare subditos poterant, inde potius vulnerant; ideo sine mensura vlscitur culpas Præpositus iracundus. E per questo Archita Terentino sdegnato contro à un suo Lauoratore, dal quale haueua riceuuto gran danno, disse. Sumerem ex te debitas penas nisi tibi iratus, essem. E Platone contro un suo seruo, che auenua grauemente fallito, commesse à un amico suo, che lo castigasse: acciò per lo sdegno, che auenua seco, non gli venisse trapassato il debito termine della punizione; Onde Aristotile disse. Vt fumus mordicans, oculos non videre finit, quæ pedibus adiacent: sic iracundia oboriens rationem obfuscat. E Cicerone ne' suoi Offizij. Prohibenda est autem ira, maximè in puniendo. Nunquam enim iratus, qui accesserit ad penam, mediocre tenebit, quæ est inter nimium, & parum;

39.

40

41

De cogn.
rur. n.
nim. mor.
c. 5.
Sent. l.
3. c. 40.

E S. Gregorio al 5. de morali cap. 30. Per iram, Dei relinquitur iustitia; quia dum perturbata mens sibi rationis iudicium exasperat, omne, quod furor suggerit, rectum putat; Tanto questo affetto perturba la mente dell'adirato; che chiama il furore sapienza, come si legge nell'Exodo: doue sdegnato Faraone dice. Populus Israel multus, & fortior nobis est,

C. de pan. l. vindic. venite sapienter opprimamus eum. Et il grande, & ottimo Imperatore Teodosio ordinò per legge, che i commandamenti del Principe irato non si eseguissero per trenta giorni, acciò che quelle cose, che auenea nell'ira comandato, potendo essere ingiuste, non gli auessero poi dopo quella collera a dispiacere. Si

42 dice, che i discepoli di Pittagora non lo poterno mai vedere irato. I familiari di Socrate non si accorsero mai, che fosse adirato, se non al Silenzio. Dice Seneca di questo, che quando Giove vuol fare beneficio all'Uomo, lo fa da per se stesso: ma quando è sdegnato non punisce da per se stesso: ma conuoca tutto il consiglio de gli Dei: la ragione l'adduce Plutarco. Quæcunque ira commoti faciunt

De cohib. ira.

Homines, ea necessum est cæca sint, & imprudentia, & omnino errata. Non enim fieri, potest, vt concitatus ita ratione vtatur; Onde Orazio Epist. 1.

Ira furor brevis est, animum rege, qui nisi paret,
Imperat; hunc frenis, hunc tu compesce catena

Guardisi dunque il Giudice di non far cosa mai ad alcuno preiudiciale, che non preceda il consiglio: se non può con altri almeno lo differisca tanto che abbia tempo di ruminare il negozio frà se stesso, se sia bene, o no: se conuenga per buona giustizia: se sarà maggiore il male, che ne possa succedere o il beneficio. Non mancando però mai proceder contro al delinquente, doue si vede il delitto: poiche ad esso non tocca far le grazie; ma offeruare le Leggi. Vn'altr'arte vsaràno i ma-

43 ligni, che vogliono nuocere ad alcuno, e che non ardiscono scoprirsi, scriuendo lettere al Giudice senza nome in pregiudizio di alcuno. In questo caso dourà il Giudice esser molto circonspetto; e se la lettera contiene alcuno di quei delitti: ne quali non si ammettono a querelare, se non certe sorte di persone, in questo caso non deue far capitale alcuno; ancorche extraiudicialmente sapesse che derivasse da alcuno di quelli, che auessero quella facultà di querelare. E queste si debbono abbruciare: acciò non si scuopra l'infamia altrui senza necessità della

44 giustizia. Parimente, mediante quella se vedesse, che fossero per nascere gran nimicizie, e rouine, & il ritrouamento assai dubbio debbe desistere, non essendo bene per vn'incerto euento della causa cagionare vn certo, e graue male. Delle quali cose non si può dar certa regola: ma secondo la diuersità de casi, e delle persone il prudente Giudice potrà gouernarsi. Et in qualche caso di molta conseguenza potrà auuissare il Principe: o parteciparlo con altri Ministri à lui superiori. E se la lettera conterrà cosa, che sta espediente il punirla, guardisi, se nell'auviso sono nominati Testimonij, o se ne possi auere altro rincontro: & allora essendo cose verisimili, e si spera poter trouar la verità, o almeno indiziare il querelato;

relato: pigli quelle informazioni, che parranno necessarie più segretamente, che può, per non mettere in fuga il delinquente: & aprendoseli la strada a scoprire la verità, seguiti innanzi con quei termini, che la qualità della causa ricercherà; Ma trouando, che sia vanità, ò calunnia, e malignità, quanto prima desista, acciò alcuno innocente non venga indebitamente versato, ò diffamato di delitto da lui non commesso. Mettano sempre la qualità de Querelati, cioè se sono Soldati, ò graduati: ò Sacerdoti, ò Cavalieri, ò minori, & ogn'altra circostanza, che possi costituire il Giudice incompetente, ò accrescere, ò minuire la pena: e così il tempo, e luogo, quando massimamente possono alterare la pena, ò per disposizione della Legge, o per arbitrio del Giudice &c.

S O M M A R I O.

- Consideri il Giudice, se il querelato sia sottoposto alla sua Iurisdizione. n. 1.
 Se nella querela vi siano compresi sottoposti, e non sottoposti. n. 2.
 Cherici, che non sono in sacris, come godino. n. 3.
 Dichiarazione della Congregazione del Concilio. n. 4.
 Se il Cherico, che non è in Sacris, e non va in abito, e tonsura, senz'altra monizione possa esser processato dal Giudice Laico. n. 5.
 Sottoposti a fori particolari, debbono a quelli esser rimessi da' Rettori; E quali sieno quelli, che si de uono rimettere a detti Fori particolari. n. 6.

Della persona del Querelato.

Cap. II.

Quanto alla persona del querelato dourà il Giudice considerare, se sia sottoposto alla sua Iurisdizione, ò nò; e se si tratterà di persona non sottoposta al Foro Laico: e nella medesima causa non vi sia alcuno sottoposto al detto Foro, debbe assolutamente lassarne la cura al suo Ordinario; Ma se vi sarà mescolato nel medesimo delitto alcuno sottoposto alla sua Iurisdizione, dee il Giudice Laico tirar' innanzi il Processo unitamente contro tutti (poiche altrimenti non si potrebbe trouar la verità) senza mai citare il non sottoposto, e nella spedizione della causa spedisca per giustizia i sottoposti, & i non sottoposti rimetta al suo Ordinario. Auuertendo, che i Chierici non beneficiati, e che non vanno in abito, e tonsura, e non seruono alla Chiesa, dimandato de i suoi Superiori conforme al Concilio di Trento, non godono il priuilegio del Foro. Ne si ricerca per questi alcuna monizione, come fu deciso dalla Sacra Congregazione del Concilio predetto in questa forma. Clericus in minoribus non beneficiatus nisi incedat in habitu; quamuis sit adscriptus non gaudeat. St. f. 23. c. da refor.

der beneficio Fori, licet non monitus. Nec pretextu, quod ei Episcopus licentiam dedit non incidendi in habitu, & non amittat priuilegium; Immo amittere, & Episcopum delinquere, & esse corripendum Congregatio respondit. *E della medesima Congregazione sotto il dì 16. di Nouembre 1581. così fù deciso.* Clericus, qui diu sine habitu, & tonsura incedit, nec seruit Ecclesiæ, sine monitione ipso facto priuetur priuilegio fori, attenta mente Concilij, quod hoc addit iure comuni ad tollendum abusum. Ita Couar. pract. q. c. 37. num. 1. Sanch. de Matri. l. 7. q. 1. dist. 46. n. 17. & seq. *Et vn'altra volta i medesimi Illustrissimi risposero.* Clericos in minoribus constitutos, nisi beneficium Ecclesiasticum habeant, aut clericalem habitum, & tonsuram deferentes Ecclesiæ deseruiant: vel in Seminario, vel aliqua schola, vel vniuersitate de licentia Episcopi versentur iuxta hoc decretum Concilij, Forum Iudicis Laici declinare non posse. *Se occor-
6 correrà, che ne' delitti commessi per lo stato v'interuengano Cittadini Fiorentini, tanto se offenderanno, quanto se saranno offesi: ò vero v'interuenga alcuno Ebreo, ò altri, che habbiano particolar priuilegio d'essere sottoposti al Magistrato de' signori Otto, ò ad altro Magistrato, debbe il Rettore fare il processo informatiuo, e mandarlo à quel Magistrato, al quale s'aspetta la cognizione di detto delitto. Quando si tratti de' Birri, ò Messì, ò Cauallari, non possino esser puniti da' Rettori, de' quali sono famiglia: ma debbono rimettersi al Magistrato de' gl'Otto; sì come ancora di quelli, che rompessero le Carceri: se bene quanto alla colpa, ò negligenza in ciò degli offiziali appartiene la cognizione a' Conservadori di Legge. La cognizione de' delitti commessi da' Capitani delle bande, s'aspetta a' Commessari delle Bande. Delli delitti de' scolari di Pisa, la cognizione è del Rettore, ò Vicerettore dello Studio. Potendo nondimeno sempre in tutti i casi graui, e doue si possa trattar di pene afflictive procedere alle catture per assicurarsi della persona del delinquente, e darne subito conto al Tribunale, ò Giudice loro competente.*

S O M M A R I O.

- Veda prima il Giudice, se sia Causa spettante al suo officio. n. 1.*
Nelle Cause di Iurisdizioni con popoli stranieri sono Giudici competenti i Signori Nove. n. 2.
Cause d'Archibusate sono di cognizione de' Signori Otto. n. 3.
Caccie, e pesche sono di cognizione de' Signori Otto. n. 4.
Delitti militari appartengono a' Commessari delle Bande. n. 5.
Quali sieno delitti militari remissive. n. 6.
Tutti i Magistrati hanno la cognizione delle transgressioni, che riguardano il loro Offizio. n. 7.

Del contenuto della querela.

Cap. III.

Considerate le persone, ne segue di vedere quale debba essere il contenuto della querela. Into. no alla qual prima considerazione, che debbe hauere il Giudice sarà di vedere se esso sia Giudice competente in detta sorte di delitti; poi-
che se si tratterà di differenza di confini tra il Serenissimo nostro signore, e Prin-
cipi confinanti, la cognizione sarà del Magistrato de Signori Nove; E per esser
cose molto getose, i Rettori non s'ingeriscano, se non quando bisognasse reprimere
qualche atto improuisamente fatto da qualche Principe nella iurisdizione di
S. A. Di che debbe ancora darne subito conto al detto Magistrato, o all' Altezza
Serenissima.

Le cause d'archibufate, o ne sia seguita l'offesa, o no: purché si sia venuto all'
atto dello scaricare, a parterranno al Magistrato degli Otto. Delli delitti, che
si commetteranno nelle bandiere, così di cacce, come di pesche, o uccellagioni, a
vien data la cognizione al Magistrato predetto per quei luoghi, & in quei tem-
pi, e modi nel Bando sopra ciò publicato espressi.

Debbono i Rettori di fuora in questi casi fabbricare i processi informatiui: de'
quali sono obligati a trasmettere la copia al magistrato de' ss. Otto. Ne meno
saranno Giudici competenti delle transgressioni, che si commetteranno da Solda-
ti nell'atto della Rassegna, o in alcuna funzione militare: la cognizione de' qua-
li delitti debbe lassarsi a' ss. Commessari delle Bande: a' quali s'assegna questa
facoltà da Capitoli delle Bande. I delitti dunque, che debbono giudicare li ss.
Commessari delle Bande intorno alle transgressioni militari saranno quelle, che
si dirà, doue si tratterà del modo dell' esaminare; potrà ricorrere in il Giudice,
quando ne volesse maggior chiarezza. Debbe ancora auuertirsi, che tutti i Ma-
gistrati hanno la cognizione delle transgressioni de' proprij ordini loro: de' quali
troppo sarebbe lungo il trattare: però a' quelli si habbia ricorso. E ben vero,
che li detti ordini s'intendono auer la cognizione cumulatiue, e non priuatiue,
al Magistrato delli Otto nelle cause criminali: poiche per la legge del 1478. for-
to il dì 18. di Nouembre si dà la iurisdizione delle cause criminali al Magistra-
to degli Otto con dichiarazione, che detto Magistrato abbia suprema autorità so-
pra tutti gli altri Rettori criminali: e che sieno obligati a dar le sentenze nel
modo, che hà detto Magistrato gli sarà ordinato; e mediante questa autorità, e
balia nelle Cause criminali il detto Magistrato degli Otto non ha esclusione da
alcun altro Magistrato: Ma tutte le facoltà concesse nelle Cause criminali a' gli
altri Magistrati, s'intendono cumulanue al Magistrato degli Otto non priua-
tiue.

Additio.

Cumulatiuè (Vide Ancha. conf. 164. Dec. conf. 3. Grat. resp. 71. lib. 2. n. 11. & 26. dou. Roman. in conf. 393. Communem opinionem affirmat. Mand. in addi. in ver. Accumulatiuè. Paul. de Castr. & Ang. in l. testamenta C. de Testam.

S O M M A R I O.

Delitti si dà quanto tempo si prescrivano. n. 1.

Non hà luogo ne' danni dati. n. 2.

Della Prescrizione de' delitti.

Cap. III.

Si debbe ancora auuertire, se nella querela si contenga delitto: il quale in virtù della legge del 1582 publicata sotto il dì 22. di settembre fuisse prescritto conforme à detta legge: per la quale si dispone, che per gli homicidi, ruberie, furti, falsità, ribellioni, tradimenti, assassinamenti, ratto di fanciulle, violenza à maschio, & femmina per desiderio carnale, si prescrivino per spazii di dieci anni dal dì del commesso delitto. E degli altri delitti proibisce il medesimo bando, che non si possin conoscere passati cinque anni: se da gli statuti de' luoghi al commesso delitto non fosse assegnato maggior tempo; che allora si debbono attendere detti statuti. Questo non hà luogo ne' danni dati, ne' quali si debbono attendere i tempi dalli statuti ordinati rispettivamente; essendo così dalla medesima legge dichiarato.

S O M M A R I O.

In ogni cosa si debbe dare alcuna materia. n. 1.

Sustanza è di due sorte. n. 2.

Sustanza increata conuiene solo à Dio. n. 3.

Non è sottoposta al senso, ma circonscrittibile quanto alle virtù. n. 4.

La Sustanza creata, ò è visibile, ò inuisibile. n. 5.

Sustanza creata incorporea semplicemente, ò corporea, ò incorporea dalla corporea. n. 6.

Sustanza incorporea si comprende solo dall' intelletto, è come. n. 7.

Come questi delitti si possano prouare. n. 8.

Delitti incorporei derivanti dal corpo . n. 9.

Azioni umane altre permanenti , altre , che trapassano . n. 10.

Permanenti incorporee quali . n. 11.

Azioni transcenti corporee . n. 12.

Azioni corporee , ò incorporee possono derivare dall' agente corporeo , ò incorporeo . n. 13.

L'azioni nostre ò sono naturali , ò animali . n. 14.

D'onde derivano l'azioni naturali . n. 15.

Qualità naturali comuni all' uomo & à gli animali . n. 16.

Qualità dell' uomo , che non derivano dalla volontà . n. 17.

Azioni di fatto non permanente . n. 18.

Azioni incorporee derivanti da' corpi . n. 19.

Se la voce sia cosa corporea . n. 20.

Corporeo al nostro proposito quale si dica . n. 21.

De corpi de' delitti quanto alla persona umana.

Cap. V.

Essendo necessario in ogni cosa , che si tratta dare alcuna materia ; poiche ,
come dice Ansonio Gallo . Quodq; nulla res est nihil est . Bisogna an-
dar cercando , che materia , ò sostanza (come dicono i Filosofi) si debba consi-
derare nel caso proposto . La sostanza dunque è di due sorte : ò è creata , ò increa-
ta ; l' increata conviene solo à Dio ottimo massimo : dal quale , come da fonte pe-
renne derivano tutte le sostanze : la qual sostanza increata non cascando sotto
di mensura , ò qualità , non è sottoposta al senso : ma solo può essere circoscri-
vibile quanto alle virtù , come sapiente , pietosa , giusta , misericordiosa , che
opera il tutto con la sola volontà , che in ogni luogo , & in ogni cosa onnipoten-
te : e di questa non dobbiamo ora trattare . La sostanza creata la distinguono i Fi-
losofi in sostanza visibile , & invisibile ; ma per accommodarci meglio al nostro
proposito diremo noi , che la sostanza , e semplicemente incorporea , ò è corpo-
rea , ò incorporea dalla corporea , Incorporea è quella , che è imperceptibile
per i sensi del corpo : ma solo si può comprendere dalla mente , & intelletto il
quale va discorrendo , e formando ora l' Idee , ora le ragioni , e ne caua il ve-
risimile , ò passato , ò presente , ò futuro ; E questi saranno quei delitti , i quali
consistono nell' animo : come è l' Eresia , ò animo deliberato d' ammazzare di leg-
ge , di Censure , e simili .

Questi delitti si potranno prouare , ò per la confession del reo giudiciale , ò
estraiudiciale : massime quando fosse geminata , ò moltiplicata , e particolar-
mente se fosse stata detta per persuaderla ad altri , e n' avesse addotto ragioni , ò
autorità per confermarla : & in questo debba esser molto diligente il Giudice .

in ricercare, se queste cose siano state dette a animo posato, & sensatamente, o pure per caldo d'ira, o per esagerazione, o per animo di contradire à qualc' vno discorrendo, o per occasione di dubitare disputando, o per semplicità, & ignoranza, perche non tutte le cose si debbono interpretare in tutti nel medesimo modo. Et in questo caso seruirà assai il considerare la persona ael proferente: potendo alcuna volta nell'vomo rozzo le Bestemmie della bocca essere orazioni del core, come si legge del rozzo: ma ». Romitello nutrito in vno scoglio di mare, che se bene spropositataua con la lingua le parole, intendeva Dio il linguaggio della mente: come bene s'accorse il Vesouo, quando lo vedde miracolosamente camminar sopra l'acque si potranno prouare queste sorte di delitti ancora per le azioni, come sarebbe se si trattasse di prouare alcuno essere Eretico: si potrà ricercare se abbia scritto alcuna cosa contra i Dogmi di Santa Chiesa, o à fauore degli Eretici. Se tiene libri proibiti, particolarmente della prima classe, e done si difendano opinioni da Dottori di S. Chiesa dannate: se ha commercio con eretici, o Eresiarchi; se disprezza, Sacramenti, o riti di Santa Chiesa: se deturpa le figure di Santi: se non si comunica senza legittimo impedimento à tempi debiti; se si comunica senza confessarsi: se dissuade, e cerca distorre altri dalla frequenza de' Sacramenti: se mangia cibi proibiti ne' tempi vietati da Santa Chiesa senza licenza: se detesta l'indulgenze, se non tien conto dello scomuniche, e censure di Santa Chiesa, e se fa altre azioni, dalle quali si possa argomentare, che creda, e tenga contro a quello, che s'è detto nella seconda parte, quando s'è trattato dell'Eresia: delle quali cose, quando vi sia sospetto si dourà rimettere il reo alla Santa Inquisizione.

9 Vi sono ancora altri delitti incorporei, i quali non consistono solamente nell'animo: ma sono sottoposti, o vogliamo dire appariscono à qualche senso del corpo: e questi abbiamo detto, che sono delitti incorporei, i quali anno la deriuazione loro dal corpo; E ben vero, che per meglio esplicare questa materia, sarà necessario premettere alcune cose, che renderanno più facile l'intelligenza di questi, e d'altri corpi di delitti: de quali si debbe trattare, cosa trattata ancora da Dottori di Legge, da quali si potrebbe per auuentura auere à bastanza: tuttauia sarà forse ora accennata da me con altri termini: se ne serua ciascuno secondo, che gli parrà, che facciano al suo proposito.

10 Dico dunque, che l'azioni humane altre sono permanenti, altre, che trapassano; che da Legisti, e da Filosofi sono dette transeuntes; della prima sorte, alcune principiano nell'agente, e rimangono in lui, come nel suo subietto, senza trapassare in altri: che sono à punto quelle azioni, che si è detto di sopra: le quali anno la sede, & il posamento loro nell'anima; come sono così i vizij, come le virtù morali consistenti propriamente nell'anima, e nella volontà umana: le quali come morali, se bene non cascano sotto predicamento, ma appartengono al Metafisico: non si può negare, che ancora non appartengano al Criminalisimo, si per le cose dette di sopra, come ancora per la regola trita, che Animus, & intentio distinguunt Maleficia.

Si dice un'azione transiente, quando dopo l'azione non rimane di quella alcun vestigio, come interuiene nel canto, nel gridare, nel dire ingiuria, nella bestemmia; le quali trapassano insieme con quel suono della voce. Altre sono azioni, che trapassano quanto all'agente: ma rimangono nel paziente: o per breue spazio, per lungo tempo, o perpetuamente, e questi hanno l'origine sua nell'agente: ma come suo subbietto terminano nel paziente: come per esempio il riscaldamento dell'acqua, come dal suo agente deriva dal fuoco, il caldo nondimeno come nel suo subbietto rimane nell'acqua; e l'acqua riceue passiuamente il caldo; e questa casca sotto il predicamento dell'azione, e passione.

Quest'azione nel paziente alcuna volta rimane per breue tempo, come l'caldo nell'acqua, alcuna volta per tempo lungo, come l'edificare, o rouinare edifizij; dopo le quali azioni resta la fabbrica, o la demolizione; ma possono questi demolirsi, quelle riedificarsi, e son così atte a ripigliar la prima forma; alcune terminano quanto all'azione, ma ne rimane l'effetto perpetuamente inuariabile, come l'omicidio: perche dalla primazione all'abito non si da regresso: o come lo stupro della vergine, dicendo il Sulmonese.

Nulla reparabilis arte.

Læsa pudicitia, deperit illa semel.

E sì come l'azione può essere corporea, & incorporea, così parimente può deri- 13
uare dall'agente corporeo, o incorporeo. Agente incorporeo è o Dio, o l'Angelo, o l'Emonio, o l'Anima. E perche l'azioni sono o conuersiue, o inconuersiue, in queste quattro agenti incorporei vi è questa differenza, che quanto a Dio, & all'Angelo tutte l'azioni sono inconuersiue, cioè, che il loro fallisce la regola d'Aristotele, che Omnes agens in agendo repatitur: poiche nell'operare ne Dio, ne l'Angelo patisce mentre alla volontà di Dio nessuna cosa può resistere, & operando l'Angelo solo in conformità della volontà di Dio, tutte le cose gli obbediscono. E se bene la regola predetta d'Aristotele, ha luogo nelle cose, che sono sottoposte alla generazione, e corruzione: nondimeno essendo l'anima nostra ancorche incorruttibile alligata all'organo di questo corpo, ne segue, che l'azioni si dicano comuni, mentre sono azioni di corpo animato. E ben vero, che quanto alla natura il Demonio dourebbe caminare con la regola dell'Angelo: ma sendo esso per la colpa sottoposto alla pena, ancorche operando, come agente volontario possa l'azione sua essere inconuersibile: nondimeno per diuina permissione e talvolta l'azione in esso conuersibile, potendosi dare in lui augmento di pena accidentale, mediante le sue male operazioni per complimento della Diuina Giustizia, o da i Ministri di Santa Chiesa nell'isforcizare i corpi da detti Demoni offesi. Ma per accostarci ormai a quello, che fa più à proposito nostro, dic presupporfi, che le azioni nostre o sono animali, o sono naturali, le naturali derivano da i proprij moti della natura senza consenso della volontà: e così derivano semplicemente dalle vene, e dall'arterie, com'è la formazione degl'umori, l'alterazione, la corruzione, il nutrimento, la

- la concezione, la distribuzione: onde ne nasce l'augumento, il moto del cuore, del polso, dell'arterie, del polmone; e da queste nasce poi la respirazione: nelle quali non cade nè peccato, nè pena, mentre l'uomo semplicemente secondo la
- 16 natura se ne serue; Da queste qualità naturali, che sono comuni all'uomo: & a gli altri animali; nasce negli uomini il riso, ne' Caualli il nitrire, ne' Cani il latrare, ne' Buoi il muggire: grugnire ne i Porci, ulular ne' Lupi: e così si può discorrere degl'altri animali: le quali à Zioni deriuano da vna propria qualità
- 17 discendente da principij naturali; e queste costituiscono vna specifica differenza, ò passione degli indiuidui. Sono altre naturalità nell'uomo, che non solo molte volte non deriuano dalla volontà dell'uomo: ma spesso auuengono in esso contra la propria volontà: e queste ci dimostrano le passioni dell'animo: e bene spesso la coscienza macchiata, come sono il rossore nella faccia, che ci mostra la
- 18 vergogna del paziente la palidezza, la quale ci dinota il timore, siccome il medesimo ci significa il tremore; lo svenimento, debolezza d'animo: l'infiammazione della faccia, e scintillamento degli occhi ne scopre l'animo irato, parimente l'occhio umile, e lustrante ne palesa l'amor lasciuo; Delle quali cose il Giudice à suo tempo potrà seruirsi per indizi nel processare: facendo sempre queste mutazioni apparire in processo di commissione del Giudice, e con l'attestazione del Notaro d'auere ancora esso auuertito, e notato detta alterazione, e mutazione del reo mentre si esaminaua, come più largamente si dirà, quando si tratterà del modo dell'esaminare. Et in tutte queste azioni l'agente, e paziente è l'istesso subbietto; E tutte queste si dicono azioni di fatto, non permanente, ma transiente.
- 19 Vi sono alcune azioni incorporee deriuanti dall'agente corporeo, come sono le parole ingiuriose, la minacce, le detrazioni, le bestemmie, & altri delitti deriuanti dalla voce. Sò bene, che non mancano di quelli, che hanno voluto asserire, che la voce sia corporea, ò corpo, come vogliono gli Stoici per questa ragione, che tutte quelle cose, che operano, o patiscano sono corporee, ma la voce
- 20 ò tale, dunque è corpo; Che operi si vede manifestamente (secondo essi) perche percute l'orecchie, e l'aria, che è nel capo; mentre v'imprime l'udito. Onde Platone nel Timeo così la diffinisce. Vox est plaga aeris, quæ respiratur ab anima, quæ est in his particulis ad eam, arteria, quæ appellatur.

Questa azione pare, che volesse accennare lo Scaligero ne' suoi Enigmi quando tratta della voce dicendo con parole oscure.

Signum animi plusquam tonitrus res extera; rerum
Res, vnum a paucis tertia rebus ago.

La quale azione, e passione mette il medesimo nell'aria: nella quale par che militi la medesima ragione dicendo in vn altro de' suoi Enigmi.

Hostis, amicus, atrox, pius intus, & in cute notus,
Et capit, & capitur, nilq; tenere potest.

Erumpentem adytis, rumpentemq; excipit hostem;
 Et vehit, & vehitur, nusquam, & ubiq; manet.
 Fratribus immittis furit, & pacatur, & ardet,
 Et gelat, & patitur, & docet inde pati.

E più chiaramente che la voce sia corporea l'afferma Lucrezio Caro nel lib.

4. delle cose naturali con questi versi

Principio auditur tonus, & vox omnis in aureis
 Insinuata suo pepulere, vbi corpore sensum.
 Corpoream quoq; enim vocem constare fatendum est,
 Et sonitum, quoniam possunt impellere sensus.
 Præterradit enim vos fauces sæpe; facitq;
 Asperiora foras gradiens arteria clamor.
 Quippe per angustum turba maiore coorta
 Ire foras, vbi coeperunt primordia vocum
 Scilicet expletis quoq; ianua raditur oris.
 Haud igitur dubium est, quin voces, verbaq; consent
 Corporeis è principiis, vt lædere possint.

Pare, che non poco confermi questa opinione Dione: il quale mentre scrive i fatti di Pompeo dice, che dal suono, e strepito dell'esercito di detto Pompeo fu talmente offeso vn Coruo, che volava sopra l'esercito, che cascò à terra. Scrivono i Fisici, che il suono viene all'orecchie nostre per multiplicati circoli, come veggiamo nell'acqua, che tiratoui vn sasso fa vn picciolo cerchio; ma quella fa vn'altro; e così vanno multiplicando i circoli. Ma noi lasciando per ora le sottigliezze de Filosofi diremo solo corporeo tutto quello, che può sottoporsi al senso dell'occhio naturalmente, dico naturalmente, perche come s'è detto nella seconda parte si possono fare oggetti dell'occhio nostro l'Angelo, & il Demonio: ma con modi sopranaturali, e la ragione, perche non casca nella materia, che si tratta questa scrupolosità, e perche trattandosi di prouazioni, dalle quali resultano le pene, debbono apparire al Giudice non solo chiare, ma inauitabile. E per questo diciamo i delitti nati dalla voce, come le bestemmie, l'ingiurie di parole, e simili incorporei derivanti da corpi. E così ne segue, che in questa sorte non si ricerca il corpo del delitto; ma si può il delitto prouare sottoponendosi a vno de' cinque sentimenti del corpo, che è l'udire; le quali prouazioni possono ancora in qualche modo esser conuiuuate dal senso del vedere da quelli, che più lontani auessero veduti i gesti, e non udite le parole: come se vno accusato di bestemmia, oltre a quelli de auditu, vi fosse alcuno che deponesse auergli veduto mentre giocaua dare vn pugno nella tana, e poi alzata la faccia al Cielo si mordesse vn dito; ò vero se i Testimoni deponessero di minacce di voler bastonare alcuno, e che il testimonio, che poteva vedere, e non udire, dicesse auer veduto alzare il bastone, e con esso minacciare il nemico, ò mostrato il bastone al nemico; come se ot fa si, quant' non signifi, e che con esso si vuol uen-

dicare,

dicare, & veduto minacciar con le dita: E parimente se i testimoni de auditu depongono, che vn all'altro dicesse Becco: e quello lontano dicesse hauer veduto fargli le corna con le dita: e così dell'altre cose simili, lequali non prouano concludentemente, non possano coadiunare la deposizione de gl'altri.

S O M M A R I O.

Cose corporee quali n. 1.

Le cose corporee nelle quali consiste il delitto debbono visitarsi n. 2.

Luogo del delitto debbe visitarsi n. 3.

Delli delitti corporei.

Cap. VI.

- 1** Le cose corporee sono quelle, che sono sottoposte al senso del tatto, del gusto, e talora del vedere, e dell'odorato, e dell'udito: diui talora, perche possono vedersi ancora da noi raggi, densità d'aria, colori dell'vide: & altre cose secondo l'intelligenza nostra per ora da noi detti incorporee; così l'odorato, perche se bene l'odore è cosa incorporea, la materia dellaquale genera l'odore e per lo più corporea: & il medesimo possiamo dire del suono, romore, o voce, mentre si presuppone, che deriuu da cosa corporea; perche lo instrumento causante suono, & voce sarà materiale, e corporeo; Quando dunque la querela, o denunzia conterrà delitto delquale possa apparire segno, o vestigio alcuno, deue il notaio quanto prima ne aurà notizia trasferirsi al luogo del commesso delitto, o doue detto delitto si troua. E se sarà trasportato da vn luogo ad vn altro: visitato, che aurà il corpo, douerà visitare anco il luogo, nel quale il delitto sarà stato commesso: &
- 2** inui potrà offeruare in che modo detto delitto possa esser stato commesso: Et ottima cosa sarebbe se vi si conferisse ancora il Giudice: potendo esso molte cose offeruare, così nel corpo del delitto, come nel luogo, doue il delitto fù commesso, che non l'auuertirà il notaio; lequali possono poi mirabilmente giouare à trouar la verità; Oltre, che con più sicurezza può camminare nell'esaminare i testimoni, e nel costituire i rei; E potrà molto bene conoscere, se i testimoni diranno la verità; o doue possa costringere il reo per auerne la confessione, o cauarne indizi.
- 3** Ma come il luogo si deua visitare, lo dirò à suo luogo.

S O M M A R I O.

Modo del visitare l'offeso viuo num. 1.

Si nota o le ferite in processo num. 2.

Diligenza di auuertirsi nel riconoscere le ferite n. 3.

- Diversità delle ferite n. 4.*
Ferite semplici quali n. 5.
Ferite composte quali n. 6.
Esempio addotto da Mar. Don. n. 7.
Caso di marauiglia n. 8.
Altro caso n. 9.
Ferite alcune mortali n. 10.
Quali sieno ferite mortali, quali pericolose di morte n. 11.
Ferite mortali per accidenti n. 12.
Ferite nell'aspetto non pericolose possono farsi pericolose da diuersi accidenti num. 13.
Come possino aggravarsi le ferite nelle Donne n. 14.
Ferite semplici come possino farsi mortali n. 15.
Ferita con la falce pericolosa di veleno n. 16.
Ferite con arme auueenate n. 17.
Se il ferito non potesse parlare, ò non s'intendesse n. 18.
Se non s'intendesse il ferito per esser di paesi lontani remissiuè n. 19.
Ferite mortali per altra cagione n. 20.

Della visita da farsi all'uomo uiuo stato offeso.

Cap. VII.

Nella visita dell'uomo uiuo dopo che il Notaio aurà scritto doue sarà troua- 1
 to, e se in letto, ò altroue, è superficialmente detto in processo quello,
 che di primo aspetto vede come se insanguinato, o con la testa fasciata, o la-
 mentandosi, ò altro, che gli parra degno d'esser' notato, douerà esaminare il
 detto offeso, interrogandolo diligentemente del fatto, delle persone, del mo-
 do, delle Arme, della Causa, del luogo, del tempo testimoni, & altro, 2
 che secondo la qualità de casi gli occorrerà. Se l'offeso sarà ferito, debbe dopo
 l'esamina descriuere tutte le ferite, notando, ò dentro al processo, ò nella margine
 la forma di ciascuna ferita, acciò si possa sempre far nel corso del processo quelle
 considerazioni, che occorreranno, con dichiarare diligentemente il luogo della 3
 ferita, & particolarmente quelle del fianco, se voltano verso la schiena: ò pure
 voltano dinanzi acciò si possa considerare, se quello, che hà ferito gli abbia da-
 to dinanzi, o di dietro: e perche meglio resti capace chi fa la visita, e me-
 glio possa descriuere le qualità delle ferite, e gli effetti, che da esse possono ca-
 gionarsi per potere poi commetter catture, ò fare inuentarij, o altre diligenze, è
 necessario fare vn breue discorso delle qualità delle ferite, e loro effetti. Le fe- 4
 rite dunque ò sono semplici, o composte: le semplici sono ò quando la 5
 ferita è superficiale, e non profonda, ò se è profonda, non sono tagliati nerui,
 vene

reni principali, d'ossi, e non vi sono accidenti graui, di quali si dirà nelle ferite composte; e questo medesimo si debbe dire delle contusioni, o percosse. Le ferite composte sono, quando con la ferita vi è ancora la contusione, o depressione, o curuazione, o rottura d'osso, come occorre nelle percosse della testa fatte con bastone, sasso; o altro strumento simile. Sarà ancora composta la ferita, quando sia tanto grande, che si sia fatta gran perdita della sostanza, Dirassi ancora composta, quando la ferita sarà accompagnata con accidenti graui, come di molta flussione di sangue, dolore, ò prurito grande, cascata, suenimento, delirio, ò se vi sopraggiungesse, resipilla, o flemmone, ò altri accidenti notabili, come quello, che nota Marcello Donati nel suo trattato dell'istoria medicinale, cap. 11. lib. 2. che auendo Cammillo terzano riceuuta vna ferita nell'occipito penetrante fino alla sostanza del ceruello, subito perdè il lume de gli occhi, e se bene stette più giorni prima, che morisse, non ricuperò mai la vista; Gli effetti delle ferite, o percosse della testa l'accenna Theofrasto nella sua Chirurgia al cap. 5. dicendo. Obseruandum etiam est vulnera capitis maniam producere venarum, visus, & oculorum cæcitatem, cellarumque aurium surditatem.

8 Vn caso di maggiore ammirazione successe a Bologna, mentre iui esercitauo il criminale, che essendo stato ferito vna notte vno nel filo delle reni d'vna punta così piccola, che pareua fatta con vn punteruolo, incontinente perdè non solamente il moto delle gambe, & delle braccia: ma ancora il senso, stando quanto al resto bene in ceruello, & esaminato raccontaua il fatto distintamente. E se bene l'accidente fù così graue, non morì; ma stette nel letto circa vn'anno, prima che potessero le gambe, e braccia fare l'oficio loro, e che questo effetto possino fare i nerui offesi leggi in questi versi.

Neruos præterea duplex resolutio lædit:

Alteræ quæ sensum, metûque procaciter aufert.

Alteræ vel motû, vel sensû sola lacepsit.

9 Vn caso simile pone Marcello Donati nel luogo sopracitato al cap. 2. del lib. 3. doue adduce di questi accidenti la ragione riferendo le parole di Galeno de loc. aff. lib. 1. cap. 6. Cecinit quidam ab alto in terram, ita vt dorfi initium affligeretur: is tertio die exiguam admodum vocem emisit: Quarto deinde die omnino obmutuit: resolutaque simul fecerunt crura, manibus omniò illæsis: sed neque spirationem amittebat, neque difficulter respirabat. Cùm enim tota sub ceruice spinalis medulla esset resoluta, accidit thoraci, vt tum per septum transversum, & musculos supernos numero quidem sex moueretur; quippe nerui ex spinali medulla, quæ in ceruice est ipsis adueniunt; at inter costalium musculorum nerui, per quos exufflationem fieri diximus, omnes affecti erant. Cum itaque frustra Medici negotium subirent, circa crura quidem vt pote resoluta: circa guttur verò

pro-

propter vocis affectum, equidem id interdixi, atque affecto duntaxat loco curationem adhibui: proinde finita tandem spinalis medullæ inflammatione, a septima die vox restituta est inueni, & crura motionis facultate recuperauerunt. *E perche il Giudice, e notai sappiano quando debbino fare più esatte diligenze per auere i rei nelle mani, e sia necessario fare inuentario delle robe de delinquenti par bene di soggiugnere, che alcune ferite sono non mortali, altre mortali, & altre co'l tempo si fanno mortali; dicendo Teofrasto. Vulnere quædam aliquibus illata mortalia sunt, aliquibus non, aliquibus etiam temporibus; non alijs, quæ posteriora tamen aliquando mortalia fiunt accidentibus; Quapropter fallax est admodum iudicium, quo conatum est, quòdvis ad mortem, aut ad curam vulnus agnosci posse. Quali adunque sieno ferite necessariamente mortali: e quali sieno pericolose di morte si debbano considerare non si fidando in ciò interamente de Cerusici, i quali non penetrano il più delle volte altro, che l'estrinfeco della ferita, o percossa: e leuate le chiare, cominciano co i digestiui, riesca doue vuole. Saranno dunque ferite necessariamente mortali, se farà offesa la sostanza del cernello, se sarà ferito il cuore, o le parti vicine al cuore, se lo stomaco, o ventricolo, o'l fegato, o'l polmone, o la milza, o l'intestino sottile, o il fiele, o la vescica, o altri intestini, per doue passano gli escrementi; E parimente se siano offese le fauci della gola, o ia spina medolla; dicendo Cornelio Celso. Sanari non potest, cui basis cerebri, cui cor, cui stomachus, cui iecoris portæ, cui spina medulla percussa est, cui aut pulmo medius, aut renes vulnerati sunt, cuiq; circa glandes venæ, vel arteriæ præcisæ sunt. E più diffusamente Paracelso nella Chirurgia vulnerum cap. 15. Quædam tamen illata principalioribus membris, vt cerebro quibus hoc moliretur exitium circa regiones tanquam desperata poterunt existimari: nam illesa confinia sua cor cupit. Vulnere vesicæ, pariter & intestinorum, quæ transitum excrementorum naturalem effundunt in vterum. Itemque pulmonis arteriæ solisque respirationis, eiusque ceruicem truncant omnino; Vulnereque sicca ad cordis regiones vsque redundantia cum sanguine congelato, possunt ad mortem agnosci. Nec non alia multa propter accessum alicuius accidentis mortem alias inuenientis, vt in pulmone, iecore, splenis etiam periculosa vulnera, & pariter quæ fel aperiuunt, ac illa, quibus vt fodicationum ictibus venæ, iecur, & stomachum intersitæ, truncatæ fuerint. Quæ vitæ musculum confodiunt in loco vitæ præsertim existentem. Euenire solet etiam, vt propter situm, aut contorsionem corporis intrinsecus ordo naturalis deformatur, & venæ præter consuetudinem dispositæ sint eo tempore, quo vulnus illatum fuerit ad mortem iudicari poterit. E se bene queste sono le ferite, che più orinariamente si douranno giudicare*

10

11

12

- care mortali; non è per questo, che altre ancora non possano esser mortali per vari accidenti delle quali il medesimo ne fa nel medesimo luogo menzione con queste parole. Aliàs ob influentiam in vulnus incidentem, idest ob signum, aut caeleste sidus infortunatum. Nonnumquam ob nimium timorem: sepius ob curæ negligentiam; & quandoque iuxta mortis occasionem irruipientis mortale vulnus efficitur. Si genitalia læduntur, aut ad mortem, vel in sterilitatem iuxta læsionem accidentis, putandum est. E per questo se bene da principio le ferite non appaiono mortali, tuttauia debbe il Giudice sempre sospettare de gli accidenti, e temere, che possano cagionare la morte dicendo il medesimo. Et si plerunque vulnera*
- 13** *non sunt aspectu periculosa, vel talia non appareant, contrarietates tamen, & accidentia metuenda sunt. Si quid uulnus irato, uel cholera commoto fuerit incussum, tale curatu difficilimum erit, ac valde periculosum. Cælorum cursu etiam varius, & operationes eius potentissimæ suis in nos impressionibus efficaciter agunt. Vulnera, sepius deprauari sub optimo, certoque medicamento, vel vnguento compertum est ob caelestes cursus curam impediētes; Non secus ac lignum sub infælici constellatione tonsu amplius vegetare non potest. Nec insitum, aut plantatum quid exrescere: vulneribus itidem, licet raro, contingere tamen aliquando solet. Possono molto aggravarsi le ferite nelle Donne, se nel tempo delle naturali purgazioni loro succedono, come ancora nota il medesimo Teofrasto nel luogo del soprallegato al cap. II. dicendo. Prætereundum non est, quod in vulneribus mulierum accidere quandoque potest, ut pote naturalis eruptio per illam menstruum profluvia, quo tempore periculosissima concurrunt accidentia, prout Epilepsia, vel species eius, quæ non prius, quàm sit optimè sedata matris, à patientibus recedunt; Vulnerum inde fiunt accidentia multa; nempe calores accerrimi, contracturæ, dolores capitis, restrictio pectoris, potus, cibique nausea: quæ omnia curam infælicem, atq; periculosam reddunt. Può la delicatezza della natura del ferito far mortali le ferite, che per se stesse non sarebbono mortali. Il disordine della vita, l'esser sottoposto ad alcuna indisposizione, la persona piena di mali umori, come per il più occorre à quelli, che stanno in arie grosse, e corrotte: à quali particolarmente le ferite delle gambe, doue sogliono in quei luoghi concorrere umori corrotti: e nell'Arie sottili le ferite della testa molto periculose: se il ferito stia in luogo fetido, ò sporco, che mentre la natura hà bisogno di sollennamento, la trauagli, e l'affligga: E perche di queste cagioni della morte dalle ferite non per se mortali ne fa vna lunga passata il detto, Aureolo Paracelso, basterà riferire le parole sue; dice esso parlando delle ferite della testa. Euenire solet ex huiusmodi vulneribus morbus lethargicus caducus phrenesis, atque mania, nec non accidentia plura contra vi-*
- sum,*

sum, & auditum, item vertigines, linguæ, & visus amissio, & quan-
 que narium odoratus, ac alij huiusmodi morbi antea non consecu-
 ti. Può anco alcuna volta la ferita semplice è per sua natura non mortale esser
 per accidente mortale, come se fusse stata data con ferro auvelenato, che può
 deriuare dalla maluagità del feritore, che con veleno abbia asperso l'arme: o
 ancora per accidente come interuiene, che segando i contadini con la falce erbe,
 frà le quali vi sieno delle velenose, possono conseruando in se quella malignità 16
 far ferita mortale per questo accidente, ancorche la ferita fosse semplice, e non
 atta per se stessa ad uccidere: di che fa menzione Teofrasto nel luogo citato di-
 cendo. An arma, quibus vulnera corporibus inflicta sunt, veneno 17
 prius illita fuissent, aduertendum est summa diligentia. Quanquam
 & scelestum, & supplicio dignum est facinus; impijs tamen homi-
 nibus in usu quandoque scitur extitisse: videlicet pugiones, gladios,
 tela, & omnis generis arma bellorum, vt veneno linirent, quo præ-
 ter vulnera dira, dolorem etiam intollerabilem auerem, & ali-
 quando mortem crudelius inferrent. Huius veneficijs varia sunt
 genera merito subticenda; o vero fosse stata fatta da Cane rabbioso, o ani-
 male velenoso; mà perche di questa se ne debbe trattare lungamente, per ora
 basterà auerlo così accennato.

Potrebbe occorrere nella visita del ferito, o percosso, che non potesse parlare; 18
 & allora se bene alcuna volta qualche cosa si potrebbe intendere a' cenni: perche
 questa sarebbe proua molto dubbia, massime non si potendo esaminare se non
 con suggestioni, nessuno, o poco capitale se ne potrebbe fare: ma più sicura sarà
 di esaminare i parenti, e domestici; se prima, che perdesse la fauella auena det-
 to loro chi l'auena ferito; e far loro raccontare distintamente tutto quello, che'l
 ferito auena detto, prima, che perdesse la fauella. Se il ferito non s'intendessi, 19
 perche fosse di paesi lontani, si dirà quando se tratterà del modo dell' esaminare.
 Che le ferite sieno mortali oltre à quello, che si è detto di sopra, mette vn caso
 Teofrasto, che se sarà ad alcuno tagliato vn neruo mentre, che fa gran forza di 20
 stender quel membro, la ferita sarà mortale. Vulnera (dice esso) nervis plu-
 rimum extensis lacertis, aut musculis illata sunt ad mortem.

Potrebbe per auventura appresentarsi all'occhio del Giudice, o Notaio da
 qualche maligno ferite non fatte da uomo, ma da cascata di qualche arboe, e
 che nel cascare abbia percosso in qualche tronco, e feritosi: e per nuocere a
 qualche suo nemico dica da lui essere stato ferito; nelqual caso si vedrà la carne
 non tagliata, ma strapata, & allisa; Et à me, occorre, che vn Contadino ac-
 cusò vn' altro, che gli auesse sparato vn' archibufata: ilquale auena in due luo-
 ghi bucato i calzoni; e mostraua vna margine di rognia in vn fianco, dicendo,
 che la palla strisciando gli auena solo offeso la pelle. Apparirà ancora strappata
 la carne, se con arme fatta a tacche ad uso di sega di taglio sarà stata fatta; e
 se sarà nella faccia, ne resterà apparente cicatrice; e questi pugnali così

fabbricati sono in questi stati per il Bando dell' Armi proibiti : Può occorrere ancora, che alcuno sia stato ferito con ferro, legno, o altra cosa infocata, & allora se la ferita sarà profonda, potrà conietturarsi facilmente, che sia stato con violenza? il contrario si potrà presumere, se sarà superficiale, & offesa solo la pelle.

Sò bene, che delle cose predette non si può dare regola tanto certa, che qualche volta non sia successo in contrario, come molti esempi si leggono raccolti da Marcello Donati de medica Historia mirabili lib. 5. c. 4. ilqual dopo aver fatto menzione dell' opinione d' Ippocrate nell' asor. 18. lib. 6. soggiugne; Experientia rerum magistra id non semper verum esse manifestum fecit: Doue fa menzione di Galeno asserente, che anco con enorme lesione del ceruello, alcuna volta sono gli offesi risanati. E Nicolao Massa riferito dal medesimo nella Epistola XI. del secondo tomo dice. Ego testor Deum; & quam plurimi homines, qui adhuc viuunt testes sunt, me plurimos vulneratos in capite cum incisione paniculorum, & insignis cerebri substantiæ sanasse arte, & remedijs medicinalibus. Ma questo non rilieua al caso nostro: perche quelli che venissero risanati mediante l' arte, o più tosto per diuina dispensazione, o miracolo, non arrecano alle cose predette alcun pregiudizio: poiche risanandosi non vengono per questo i rei puniti di maggior pena, che gli sia imposta dalla Legge.

S O M M A R I O.

- Il Cerusico può ingannarsi nel giudizio della ferita . n. 1.
 Il Giudice non rilassi il feritore, mentre la ferita è in luogo pericoloso di spasimo. n. 2.
 Cagioni dello spasimo. n. 3.
 Diffinizione dello spasimo fatta da Galeno. n. 4.
 Quali sono luoghi pericolosi di spasimo. n. 5.
 Effetti del Ceruello offeso. n. 6.
 Effetti della spina midolla offesa. n. 7.
 Effetti dell' altre parti offese. n. 8.
 Segni dello spasimo futuro. n. 9.
 Cagioni dello spasimo esterne. n. 10.
 Cagioni interne dello spasimo. n. 11.
 Tempo nelquale suol occorrere lo spasimo. n. 12.
 Qualità della ferita mostra il pericolo dello spasimo. n. 13.
 La cagione di detto pericolo. n. 14.
 La Luna può esser alcuna volta cagione della morte del ferito. n. 15.

Della conuulsione, ò spasimo.

Cap. VIII.

SE bene nel Capitolo precedente si è trattato della materia dello spasimo: **I**
 tuttavia perche il Giudice può da questo esser più facilmente ingannato, che
 dagli altri accidenti, i quali non possono facilmente preuadersi, accennarò di
 questi in particolare qualche cosa: acciò sappia, che non ostante, che il Cern- **2**
 ficodica la ferita non mortale, mentre sarà ne' luoghi pericolosi di spasimo, il
 ferito può facilmente morire; però tenga ben custodito il feritore, finche la fe- **3**
 rita purghi bene: potendo fino a quel tempo il feritore diuenire ucciso. Le
 cagioni dunque dello spasimo delle ferite posson deriuare, o per vn gran proflu-
 uio di sangue, o per l'infiammazione della ferita, o per gran dolore, o per qual-
 che mala qualità dell'arme. E Galeno nel 2. de causis Symptom. così lo **4**
 definisce. Conuulsio est Symptoma motricis facultatis inuoluntariè **5**
 mouentis. I luoghi pericolosi di spasimo sono il ceruello, la midolla spinale,
 o qualche particolar aereo, o parte neruosa, come le mani, polsi, piedi, collo **6**
 de piedi, ginocchi, o altri luoghi neruosi. E ben vero, che sono queste azioni **7**
 differenti: perche quando il ceruello è offeso lo spasimo, e conuulsione occupa **8**
 tutto il corpo. Se deriu dalla spinal midolla occupa tutte le parti, doue ri-
 spondono i nerui. Se da altre parti resta solo la parte offesa sottoposta allo spa-
 simo. Ma queste sono cose, che non molto fanno alla causa nostra, bastando
 al Giudice sapere i luoghi offesi, pericolosi di spasimo per saper come debbe **9**
 gouernarsi, quando alcuno sia ò nò pericoloso di morte: E per questo visti i
 luoghi pericolosi, douanno accennarsi i segni, i quali si raccolgono delle cause,
 che potranno dar materia di far giudizio dell'esito di detta ferita; le quali cause
 sono ò esterne, o interne: e queste potranno deriuare, o dalla ferita istessa, o dal- **10**
 l'azioni, e disordini del paziente, dalla ferita, o per la souerchia flussione del
 sangue, o per la crudezza della ferita, che non purghi: & allora la ferita non
 aurà alcun tumore, o vero quando la ferita sarà grandemente tumefatta, o gon-
 fiata. Della prima dice Ippocrate nell'Aforismo 3. lib. 5. Vbi sanguis pluri-
 mus fluxerit, singultus, aut conuulsio superueniens, malum. Dell'-
 altre dice Teofrasto, che sono molto pericolose, quando nimis intumescunt,
 aut indormiscunt: ista signa sunt corporis, & vitæ perditionis; L'in- **11**
 terne deriuano, o dalla mala qualità de gli umori, che sono nel paziente, o da
 disordini, che esso fa: quali possono alcuna volta sollenare l'offendere dal rigore
 della legge quanto alla pena, & allora sarà parte del reo di pienamente giustifi-
 carlo: così in quanto al fatto, come ancora quanto all'effetto; E perche questo
 riguarda non la fabbricazione del Processo, ma la sentenza: per ora non mi
 occorre passar più auanti.

- 12 Quanto à quello, che si è detto dello spasimo, auuertiscasi, che questo pericolo presto si può chiarire: perche questo succederà il terzo giorno secondo il testo sacro, dicendosi nella Genesi cap. 34. Et ecce die tertio, quando grauissimus vulnerum dolor est. Hippocrate lib. 3. de fract. dice. Tertio, & quarto die vulnera omnia minime sunt exagitanda: & ut in summam dicam speculi quoque omnes admotiones vitandæ his diebus sunt, omniaque alia quibus vulnera irritantur: in totum enim tertius, & quartus dies in plerisque vulneribus exacerbationes parit: & quæ inflammationes, & sordes incitantur, & quæcunque in febres tendunt: unde magni admodum momenti; si quod aliud documentum hoc est; namque sunt in medendi arte grauissima; quibus id non sit commune? Non enim pertinet ad vulnera tantum, sed alios quoque morbos complures. Cornelio Celso vi aggiugne il quinto. Iam die quinta inflammatio futura est. Potrà nondimeno scorgersi dalla qualità della ferita: perche se la ferita senza enfiagione, e marcia, sarà pericolosa di spasimo: e così se l'enfiagione presto manca, e non purga è pericolosa. Ma
- 14 se la ferita purga, non si debbe più temere di spasimo; La cagione si può attribuire a questo, che trasmettendo sempre la natura gli humori, i quali sono in moto alla parte offesa, in quella flussione d'umori si genera l'infiammazione, e spesse volte la febbre; perche trasfondendo la natura nella ferita il primo, e secondo di la pituita umore dolce, & piaceuole: il terzo la bile flaua umore, acre, e mordace, e sommamente caldo, dal caldo, e dal dolore viene attratto il sangue, e da esso la febbre, la quale non potendosi terminare per lo spazio di ventiquattro ore, necessariamente trapassa nel quarto; le quali esacerbazioni
- 15 sono da Lauinio Lennio descritte (de ocul. nat. mir. lib. 4. cap. 15. con queste parole. Cæterum cum luna sydis sit homini familiare, ac proximum præ cæteris in corpus humanum vim suam exercet; Item omnes morbi affectus intemperies lunæ vi asperantur, atque increscunt, ubi articulis insidet: adeo ut vulnera ægrè sanescunt, aut cicatrice obdurantur, at nonumquam lethalia efficiantur, si quando illi membro illara sunt, cui incumbit.

S O M M A R I O.

Numero, e qualità delle ferite si descriva, n. 1.

Se la morte seguirà dee di nuouo visitarsi nu. 2.

Se si risanerà si visiti se vi sia stroppio, cicatrice apparente, o debilitazione num. 3.

De' linidi frattura d'ossi, o dislogamenti n. 4.

Della ricognizione delle ferite.

Cap. IX.

Nella ricognizione delle ferite offeruifi ciò che si dice nella visita del cada-
 uero, descriuendo il numero delle ferite, in che parte sono date dinanzi,
 o di dietro, con che sorte d'arme possano ucrissimilmente esser e state fatte, se con
 diuersa sorte d'armi, se penetranti, se con frattura d'osso, o tagliato, se con
 stroppio, o pericolo di stroppio, o con amputazione di membro, e di quale, se
 tagliato naso, o orecchio, o cauato occhio, o pericolo di perdita di esso. Di poi
 se segnerà la morte, dee farsi la uisita del cadauero. Se guarirà deurà farsi ap-
 parire la fede della recuperata sanità in processo, e se u'era pericolo di stroppio,
 o di cicatrice apparente si richiami di nuouo, e si uisitino le ferite notate son
 detto pericolo; Et il Notaio si roghi di quello, che uede, e di poi esamini for-
 malmente due, o più periti, i quali col mezzo del loro giuramento diano giudi-
 zio, se dalle dette ferite, ne risulti stroppio, o debilitazione, o cicatrice apparen-
 te; se la cicatrice sarà giudicata apparente, faccia dichiararli, se deturpi la fac-
 cia, e se sia per rimanere perpetuamente. Auuertendo, che le sopradette diligen-
 ze sono necessarie, ne si possono traslasciare. E se li periti nel giudicare non fes-
 sero d'accordo, se ne chiamino de' gl'altri, acciò questi legitimamente della ve-
 rità. E di tutto prima si formi l'inquisizione, perche dee in essa di chiararsi, se
 sia seguita la morte, stroppio, o cicatrice.

Potrebbe occorrere nella visita del cadauero, che vi si vedessero de' liuidi
 e si potesse dubitare se derivassero da percosse, o ueleno, o male contagioso per que-
 sto dourà il Notaro diligentemente notar il numero de' liuidi, il luogo, la forma, e
 grandezza loro, e di che colore siano, o che sorte di colore tirano. Dee bene
 auuertirsi, che doue il corpo morto, mentre era caldo è stato collocato, cioè,
 doue il cadauero toccaua terra, o materazze, o altro, per il conuulso del sangue
 ancora in moto, sarà tutto linido, come se sarà collocato sopra la schiena, e
 le parti di dietro saranno tutte linide, e di questo non se ne dee fare alcun capi-
 tale non riguardando delitto. se il linore sarà vniuersale per tutto il corpo,
 si potrà presumere, che derivi da ueleno. E perche il ueleno può esser pro-
 pinato, o innato (come si dice al suo luogo) bisognerà considerare, che sorta
 di male abbia auto il defunto: Perche se sarà peste, d'male, che di detta con-
 tagione partecipi, come carbone, o petecchie, o vaiuolo, o febbri maligne,
 che derivano da umori corrotti, o uelenosi, che si trouano ne' corpi umani sarà
 segno, che il linore sia derivato da quella malignità uelenosa: Ma se il male
 sarà d'altra qualità, si douerà concludere, che il male non abbia cagionati i
 detti liuidi: ma derivino dalle percosse riceuute. E perche molte volte per
 isgranare gli uccisori i Medici, e Chirurghi fanno fede, che il defunto è morto
 di febbre, e male naturale, dourà il Notaio aprire gli occhi, e riconoscere,

e notare se il defunto auerà liuidi terminati per la persona, e gli descriua diligentemente. Potrebbe ancora per auentura incontrarsi, che non fosse stato percosso con bastone; ma con sacchette di rena, nelqual caso i liuidi saranno maggiori, e cigneranno più le carni, e le percosse fossero molte potrebbero occupare tanta parte della persona, che parebbe vn liuido continuato; tuttauia si conosceranno le percosse l'vna dall'altra distinta, e così si conoscerà che non è il liuore continuato, come ne' veleni, e mali pestilenziali. E nella rosolia, e petecchie il liuore tirerà più al rosso, che non faranno i liuidi delle percosse. Douerà il Notaio auuertire se il morto abbia percosse nella testa, che glielo mostrerà il tumore, trouandouene le facci aprire per vedere se hanno rotto l'osso, e allora faccia aprire la testa perche facilmente trouerà le membrane nere, e guaste dal sangue strauenato, e putrefatto, offerui se abbia alcun'osso rotto, o se si conosca in alcun membro dislogamento d'alcun'osso: e se fosse occorsa la morte subito, e non gli si vegga per la vita ferite, o percosse, facci diligenza particolare in vedere se fosse stata offesa la spinal midolla, che viene doue la testa si congiunge col filo della schiena, poiche inui le percosse sono mortali, e potrebbe la percossa far di fuori poca, o nessun'apparenza. Faccia guardare dentro all'orecchi potendoui essere stato cacciato vn punteruolo, o dente di petine da lana. E se fosse donna, sotto vna mammella qualche ago da basti, ò cosa simile.

S O M M A R I O.

Che cosa sia veleno. n. 1.

Chè cosa sia sostanza, non qualità n. 2.

Aria corrotta generar veleni n. 3.

Veleno nemico del Cuore. n. 4.

Il corpo nostro di che composto. n. 5.

Animali, che si nutriscono di veleno. n. 6.

Perche alcune cose sieno veleno all'uomo, & ad alcuni animali cibo n. 7.

Quanto possa l'assuefazione. n. 8.

Le cose non velenose potiere ancora ammazzare. n. 9.

De' Veleni.

Cap. X.

SI dourebbe ora successiuamente trattare della visita dell'uomo morto; ma perche si è di già fatto menzione delle ferite fatte con ferro auuenenato; e nella visita del cadauero si douerà osservare ancora, se sia morto di veleno,
mi

mi pare, che sia necessario prima, che si passi più oltre, di fare capace il Giudice di questa materia de' veleni fino a quel segno, che può venire a proposito per la sua professione, lasciando la parte curativa a' Medici Fisici, e Cerusici tanto più, quanto che difficilissima si renderà al Giudice la materia predetta: non tanto per esser il beneficio delitto occulto, e di difficile prouazione, quanto perche auerà sempre contra tutti i periti, i quali gli ridurranno sempre tutti i mali, e le morti alle cagioni naturali; Onde hò pensato dare al Giudice vna informazione più piena di quello, che potesse ad alcuno parer necessario: acciò possa scusare la fraude, che fanno i rei per mezzo di questi periti. Veggiamo dunque, che cosa sia questo veleno, delquale si debbe trattare.

il veleno è vna sostanza nemica del cuore, e corrottiua del corpo umano. ¹
 Dissi sostanza (quel che alcuni se n'abbiano detto, che sia qualità) percioche essendo il veleno, & il cibo opposti poiche il cibo è quello, che è corrotto dal corpo; e il veleno, & il veleno è quello, che corrompe il corpo: & i contrarij sono sotto il medesimo genere: ne segue, che si come il cibo è sostanza, così parimente il veleno sia sostanza. Ne si opponga quello che si dirà de' gl'effetti del sibilò velenoso del Regolo dell'aria corrotta, e della puntura dello Scorpione, o d'altri animali velenosi, perche non si può negare, che se bene non è percettibile del senso nostro, che non sia in qualche modo sostanza: dicendo dello Scorpione Galeno. Nel 7. loc. aff. cap. 5. Huiusmodi venenum illud molle, quidem pusillum, vt autem, & potestate maximum. Così si può dire dell'Aere corrotto, che sia vn corpo vaporoso tenuissimo. Tale si potrà per auuentura dire, che fosse stato il veleno, che vccise Traiano di Lionello de Pij da Carpi, ilquale mentre era alla caccia si vide venire alla volta sua vna Serpe con la testa alta vibrando la lingua: esso con la spada animosamente se gli oppose: e finalmente dopo lungo contrasto l'vccise; ma poco lieti ne restaro i suoi: poiche incontanente ancora esso cascò morto; Si crede dal terribil veleno del Serpe; E poiche non si vide, che l'arriuasse ne co i denti, ne co'l sangue, si potrebbe credere, che co'l fiato gli hauesse spirato quel pestifero veleno, che l'ammazzò. Dissi nemica del core, perche, come dice Mesuè. Venena omnia cor tanquam peculiarem scopum petunt. Dissi del corpo umano; perche essendo il corpo nostro composto d'vmore di spirito, e di membra solide, tutte queste corrompe il veleno. Si è aggiunto umano: perche se bene molti veleni sono indifferentemente nocui all'uomo, & à gli animali bruti, tuttauia vi sono ancora molte cose, che sono esiziali all'uomo, e le medesime sono cibo, e nutrimento ad alcuni animali. Veggiamo, che li porci si nodriscono del Tusquiamo, e Mandragora; Le Rondini mangiano le Cantarelle, le Galline gli Scorpioni, la Cicogna i Serpenti, la Cotornice l'Elleboro, la Capra, e li Storni la Cicuta, e pure queste sono all'uomo mortifere. Della differente operazione, che fa la Cicuta ne i corpi nostri, e nelli Storni ne adduce la ragione Tito Lucrezio caro nel lib. 4. de rerum ² ³ ⁴ ⁵ ⁶ ⁷
 natui.

Nunc alijs alius eur sit cibus, vt videamus,
 Expediam quare ve, alijs quod triste & amarum est.
 Hoc tamen esse alijs possit prædulce videri,
 Tantaq; in his rebus distantia differitaq; est;
 Vt quod alijs cibus est, alijs fiat aere venenum.
 Est vtique vt Serpens hominis contracta saluijs
 Disperit, ac se se mandendo conficit ipsa.
 Præterea nobis veratrum est aere venenum:
 At Capris adipes, & Coturnicibus auger.

E nel quinto libro.

Quippe videre licet pinguescere sæpe cicuta
 Barbigeras pecudes:

Plinio nel lib. 7. c. 2. Et tamen omnibus hominibus contra Serpen-
tes inest venenum.

Feruntque eas ictum saluæ tanquam aquæ feruentis contactum
 fugere. *Ei eofraſto.* Videtis enim merulam, araneas, & venenosos
 vermes digerere, veluti, & gallinam, & gallum, & in aquis lucium,
 & ciconiam,

Soggiungendo, che quelli animali, che digeriscono il veleno, sono ancora ri-
medio all' vomo contro'l veleno; come sono rane, gusi, anguille, tinca, murena,
passere, gallo, pauone, cornacchia, e coruo. Il Capo di vacca de venenis ma-
strando ancora la ragione, purché la Greca senza nocumento mangiasse la cicu-
ta, dice esso. In hoc enim viæ latiores sunt, vt cicuta citius ad cor per-
ducatur; in illis viæ sunt angustiores; ut diutius in corpore hæreat,
& secundum portionem alimentalem in substantiam Sturni verti-
 8 *tur. Neque hoc repugnat historiæ de vetula Atheniensi, quæ citra*
noxam cicutam comedit: hoc enim consuetudine factum est; nam
primo in exigua copia comedit, deinde sensim in maiore: ita vt
consuetudine aliam quasi naturam contraxerit. Macamus Soldano di
Cambaita città nobilissima nell' India fù dal Padre allenuato con certa porzione
di tossico, con pensiero, che gli seruisse come vn arme ad uccidere il nemico;
E perciò fare più sicuramente teneua questo modo. Quando voleua far mori-
re qualche personaggio, se lo facua condurre innanzi: con certi succhi ben
masticati per bocca sbuffaua addosso à quel misero, che per spazio di
mezz' ora moriua. Et ogni notte, che esso dormiua con vna donna, la matti-
na sicuramente si trouaua morta. E quando si cauaua vna camicia, non era
mai toccata da alcuno, poiche appestaua ogni cosa. Anzi, che quelle cose,
 9 *che per alcun modo non sono velenose, non possono da alcuni non assuefatti essere*
senza lesione supportate. Mi souuene à questo proposito vna cosa ridicolosa
riſerita dal Lemnio, De ocul. natur. mir. lib. 2. cap. 9. Che vn Contadino
auuezzo frà le bestie andando in Anversa in vna profumeria, da quelli odo-

vi si suenne di maniera che si dubitò della sua vita; Allora vn'uomo pratico, che considerò la natura del contadino, preso dello sterco fresco di Cavallo, postoglielo al naso, molto presto liberollo da quella sincope.

In conformità riferisce Strabone lib. 6. Apud Sabecos ab odoribus stupefactos bituminis suffitu, hirciq; incensa barba recreari. E così si può raccorre, che le cose per se stesse comunemente non velenose, possono ad alcuno nuocere, e cagionargli la morte: ò per la quantità: ò per l'antipazia, ch'abbia la natura d'alcuno con qualche cosa particolare, ò per la diuersità della complessione, ò per accidente con eccitare gli umori nociui, i quali sparsi per il corpo erano superati dalla natura, mentre non si vniuano à danno di quel corpo: alli quali irritati non basti à fargli resistenza. Si legge in Danielle, cap. 14. Tulit ergo Daniel picem, & adipem, & pilos, & coxit pariter, fecitq; masfas, & dedit in os Draconis, & disruptus est Draco. Certa cosa è, che considerando quest'azione come naturale, e non miracolosa, che nella pece, ne il grasso, ne i peli erano velenosi, che auessero à far crepare il Drago; tuttauia perche particolarmente i peli dell'uomo mangiati s'attaccano inseparabilmente à gl'intestini, eccitando nausea, & alterando perciò la natura, e commouendo nell'alterazione gli umori possono cagionare danni grandissimi alla vita, e molto più poteuano con quella materia glutinosa riserrare la via del cibo, e così fare quella bestia crepare. Da detti veleni propinati, come che ogn'vno vi sia sottoposto, maggior pericolo corrono i grandi, che con altro difficilmente possono essere uocisti, dicendo Giouenale lib. 4. Sat. 10.

Sed nulla a comita bibuntur fictilibus:

Tunc illa time cum purula fumes gemmata,

Et lato Setinum ardebit in auro.

Che perciò il contadinello del Tasso volendo descriuere i vantaggi, che sentiva nella sua rustica vita, frà l'altre felicità vi annotò questa

Spengo la sete mia con l'acqua chiara

Che non tem'io, che di velen s'asperga.

S O M M A R I O.

Segni ò precedono, ò accompagnano; ò seguono. n. 1.

Segni precedenti quali n. 2.

Segni incomitanti quali n. 3.

Segni susseguenti n. 4.

Diuersità de segni secondo la diuersità de' veleni n. 5.

Segni d'vno auenenato, del quale ora si tratta in giudizio n. 6.

De' segni de' veleni.

Cap. XI.

¹ **S**egni, che alcuno sia stato auuelenato, saranno ò precedenti, ò concomitanti, ò susseguenti: i precedenti saranno, se da alcun' uomo sospetto sia stata preparata alcuna cosa velenosa, & abbia auuta commodità di somministrarla all' auuelenato; Se vi era inimicitia precedente per ragioni d'onore, ò d'altra causa graue, che verisimilmente si potessi presumere, che l'hauesse fatto à farlo. Se dopo la cagione predetta di disgusto abbia tenuto pratica di gente sospettata, e che sappia fare di detti veleni; particolarmente se la persona auuelenata era donna di non buona fama: ò vero se l'offeso era molto inferiore di condizione, ò facoltà alla persona auuelenata, e non atto à vendicarsi altramente. Se fuor del solito lo auuelenato fosse stato conuitato da alcuno, ò mandatoli cose da mangiare, ò da bere. Facciasi diligenza, se vi sia residuo alcuno delle cose sospette di veleno, e se ne faccia esperienza; Si vegga di mettere in chiaro, se del vino, ò cibi sospetti, ne mangiorno ancora quelli, che gli somministrarono. E tutte quelle cose, che si possono pretendere auuelenate, diligentemente si conseruino. E quando si trattasse di Signori Grandi, i quali si dilettaessero di tenere in tauola cose, che danno segno, quando in tauola vi è veleno, come il corno del Serpente, il quale dicono, che suda, quando se gli auuicina il veleno: ò vasi d'oricalco, i quali dal veleno si tingono di vari colori: sicome ancora perde il suo natural colore lo smeraldo alla presenza del veleno; si esaminino testimoni sopra detto sudore, ò mutazione di colori. Se dunque si sospetterà, che alcuno sia stato auuelenato, e si prouasse, che fossero preceduti questi, ò alcuno de' predetti segni: se bene non si può addurre cagione, per la quale abbiano à seguire questi effetti: poiche il paragone di molte azioni, & esperienze gli hà confermati, & molti altri effetti strauaganti si veggono nella natura, de' quali non se ne sa dare alcuna concludente ragione, sarà necessario riportarsene à quelli, che ciò asseriscono: se bene dicono essere vna proprietà occulta della natura. Et io se mi venisse il caso farei di nuouo farne esperienza: e quando vedessi, che faceessero di nuouo il medesimo effetto di mutazioni, che si giustificasse auer fatto alla mensa, ne farei gran capitale.

³ Segni nell'atto stesso di dare il veleno, i quali concomitanti abbiamo chiamati, saranno se il cibo sarà di cattino odore, ò sapore strauagante, e non solito di quella sorte di viuande. Se il cibo striderà in bocca, e fra' denti, ò vi si vedranno cose bianche, ò lustre, che tirino al turbino, & all'oro: se di colore di loto, ò negro, ò rosso: se il vino più del solito tirerà al giallo, o al negro, o sarà turbato; E se di queste cose ve ne saranno residui, si facciano diligentemente conser-

conferuare, che non siano scambiati, o alterati, per farli vedere da periti, e farne i debiti paragoni, & esperienze.

I segni, che alcuno abbia preso il veleno (è così siamo ne' segni susseguenti) si debbono considerare in due modi, ò nell' uomo viuo, ò nell' uomo morto. Se l'auuenenato viue i segni in genere saranno, se incontinente dopo il cibo, ò dopo auer beuuto gli verranno sincope, ò suenimenti, palpitazione di cuore, vomito dispiaceuole, singhizzo, tremore, stupefazione, ritenzione d'orina, sputi di cose fredde, che non batta il polso, caldo, eccessiuo ò freddo eccessiuo per tutto il corpo macchie varie per la vita, tumore, corrosione d'intestini e di stomaco, e contorsioni: de' quali dice Galeno in 6. Epid. com. 5. Et il Monardes de simplicibus lib. 2. nel proemio. Vi sarà bene qualche diuersità de' segni secondo le diuersità de' veleni: perche se sarà il veleno di quella sorte, che ammazza per propria inimicizia, che hà con la natura umana, perche v'è immediatamente al cuore (secondo l'opinione di Auicenna) mancherà subito il polso, e la virtù, e verranno palpitazioni, e sincope senz'altri segni.

Ma se saranno di quei veleni, che anno in se vna eccessiua qualità di caldo, ò di freddo, ò di secco, ò di putrefare, si vedranno ancora diuersi segni: perche se la qualità sarà calda, subito si sentirà le fauci infiammate, le guancie infocate con rossore per tutta la vita, sete inestinguibile; E se oltre al caldo saranno ancora corrosiui, si sentiranno rodersi la bocca stracciarsi il ventricolo, dolore ne gl'intestini, gli escrementi per la bocca, per il ventre, e per la vessica saranno sanguigni, copia grande di sudore, gli occhi infiammati, e sanguigni, la pelle tirata, e lustra, dolori eccessiui di capo, inquietudine grande. & il capo di vacca de venen. cap. 3. Venenum calidum simpliciter calefaciens indicatur, cum patiens feruorem in capite sentit, afficitur siti, & corpus tactu calidum apparet, venae turgentes conspiciuntur, à calida enim vi sanguis funditur; vnde etiam oculi rubent. Venenum calidum corrosiuum indicatur ex insigni ventriculi dolore; ructus enim, & anhelitus sunt foetidi. Putrefactiuum autem modo intensè, modo remissè calidum est, si intensè, signa erunt intensæ caliditatis. Se i veleni saranno freddi, cagioneranno rigori di freddo, stupore, sonno profondo, ebetudine, alienazione di mente, dolori di stomaco, tremori, tumore, e linore nel corpo. Dice il Capo di vacca nel luogo sopracitato. Frigidum simpliciter refrigerans cognoscitur è somno profundo stupore, absentia sitis, & frigiditate totius corporis.

In vno preteso auuenenato in vna focaccia, del quale pende ancora la causa indecisa, che per esser fra' contadini si dubita di veleno di rospo; per la poca quantità, che ne mangiò, non è morto: ma bene subito, che ne ebbe preso due bocconi, sentì un trauaglio grandissimo di stomaco, e vomiti con dolore di corpo, e sbalordimento, perdita di li à poco del lume degli occhi, con vna estenuazione grauissima della vita, gli si è sbucciata tutto la pelle, e cascatoli l'

vinghie delle mani, e de' piedi, e perduti quasi del tutto, essendogli restate le mani, e i piedi senza vigore, ò calore, aride, e secche senza poterle operare, & poco con vna rilassazione grandissima di tutti i membri.

S O M M A R I O.

Distinzione de veleni . n. 1.

Veleni nel corpo vmano come si generino . n. 2.

Doue abbiano la materia i veleni . n. 3.

Veleni generati nell'aria . n. 4.

Veleni generati nell'acqua . n. 5.

Veleni generati nella terra . n. 6.

Segni de' veleni particolari.

Cap. XII.

1 Perche alcuni veleni si generano dalla natura, altri si fanno con l'arte. Quelli, che si generano dalla natura, ò sono nel corpo vmano, ò fuori del corpo vmano. Nel corpo vmano si generano, ò dagli vmori corrotti, ò dal seme, ò da i mestruj ritenuti, come vuol Galeno de locis affectis nel 6. c. 5. Aggiunge Teofrasto vn'altra causa de ente stellarum cap. 9. attribuendo la creazione de' veleni ne' nostri corpi à gl'influssi celesti: e dopo auer dato l'esempio dell'estremo freddo, e dell'estremo caldo, soggiunge Sicut ergo hæc duo, dux sunt proprietates quorundam astrorum, sic & aliæ sunt plures per quas mustum acefcit, amarescit, dulcescit, arsenicescit, aut alijs infinitis gustus qualitatibus imbuatur. Hæc insignis alteratio alterationem facit corpus: e segue poi come sortisca l'effetto, e come si debb2 intendere.

2 I veleni, che si generano dalla natura fuori del corpo vmano, hanno la materia loro ò nell'aria, ò nell'acqua, ò nella terra. Nell'aria è materia vniuersale, come la contagione della peste deriuata da corruzione d'aria, ò particolare, come in alcune cauerne, come ve ne sono in campagna di Roma, che entrandoni animali, ò uomini, subito muoiono, e ne veggiamo quotidianamente l'esperienza nelle fosse di grano.

3 Dell'acqua abbiamo da Vitruuio nell'ottauo ritrouarsene di così mala natura, che beuute inducono malattie irremediabili, e morte. Veleno pessimo sopra tutti i veleni si legge in Seneca 3. quest' natu. esser l'acqua del fonte, il quale d'vna pietra scaturisce in Arcadia, chiamata dagli abitatori Stige, di così fiera malignità, che per questo forse per stige gli antichi Gentili intendeano l'inferno, fingendo in quel luogo vna palude di questo nome. L'acqua di questo Fonte

emuta

beuuta subito, e irremediabilmente ammazzata, con tutto, che ne odore cattiuo si senta, ne sia punto molesta al gusto. Questa nè in vaso di terra, nè di rame, nè di ferro, nè di vetro, può portarsi, ma solo si può portare nell'ungghia di cavallo. Con quest'acqua pessima dicono essere stato auuelenato Alessandro Magno in babilonia da Tessalo medico: il quale Alessandro subito beuuta detta acqua, fù da così gran cruciato soprapreso, che chiedea il ferro per uicidersi per rimedio d'un tanto male. Di questa fonte fa ancora menzione Vitruuio dicendo. Est in Arcadia Nonacris nominata terræ regio, quæ habet in montibus à saxo stillantes frigidissimos humores. Hec autem aqua sù nominatur, quam neque argenteum, neque æneum, neque ferreum vas potest substinere, sed desilit, & dissipatur. Conseruare autem eam, & continere nihil aliud potest nisi mulina vngula, qua etiam memoratur ab Antipatro in prouinciam, vbi erat Alexander per Iolam filium per laram esse, & ab eo ea aqua Regem necatum. lib. 3. cap. 69. Niccolò Leonico nella sua historia varia dice. In leontinorum agro aquas repetiri, quæ vel unico hauitu mortem statim representent. De segni di quest'acqua non occorre trattare, poichè non si troua in questi paesi: e quando se ne trouasse, segni pur troppo euidenti sarebbono gli immensi, e subiti cruciati, e la repentina morte.

Veleni, che anno la materia loro nella terra, ò sono sopra la terra, come 6
funghi, erbe, fiori, e piante, ò sotto la terra, e questi sono i minerali, e mezz
zi minerali, come arsenico, risagallo, & altri de' quali si dirà ora nel Capito
lo seguente.

Oltre alle due sorte di veleno innato, è propinato (se vogliamo credere al baricillo) vn'altra sorte di veleno strauagante è quello, che l'vna del Serpente beuute generano nel corpo Serpenti, e così dal veleno propinato si generi il veleno innato ne i corpi nostri; e pare, che à questa opinione s'accosti Teofrasto de pesti. tractato primo. Videtis enim in lupi corpore, Serpentes foueri: e trattando della sperma della Balena soggiugne. Hoc tamen sperma in lupo digeritur, & putrefit, abiq; in anguillam, & Serpentem.

De' Veleni in specie.

Cap. XIII.

DE veleni nominatamente è in specie nè fa vn catalogo il Fernelio, De
abdit rer. cau. c. 15. che per poter giuare in pratica al Giudice, regi
strarò le parole stesse. Venena alia sumuntur, alia intus progignuntur.
Quæ sumuntur alia in metallorum, alia in stirpium, alia in animan
tium genere sunt. In metallorum genere sunt,

Arse:

Arsenicum
 Auripigmentum
 Chrysocola
 Calix
 Aefustum
 Atramentum futorum
 Sulphur
 Adamas
 Lapis Ceruleus
 Lapis Armenus
 Hydrargiros
 Cinabrium
 Cerusa
 Plumbum
 Minium
 Gypsum.

In stirpium ordine sunt

Aconitum
 Canolao
 Taxus
 Ephemerum
 Chimerea
 Laureola
 Tapfia
 Rododaphne
 Rannunculus
 Tithimali genera,
 Et quæcunq; immodice
 purgantium, vt

Veratrum
 Scammonium
 Cyparissias
 Ciclaminius
 Colocynthis, & alia eius gene-
 ris

*In animantium genere connumeran-
tur*

Cantharides
 Lupus marinus
 Salamandra
 Buprestis
 Deuorata Hirundo
 Pinorum ruca
 Felis cerebrum
 Sanguis Tauri
 Lac corruptum
 Piscium, vel pecudum fulgure;
 vel pestilentia interemptorum
 carnes.

*Vn'altra sorte di strauagante veleno è
questo, che dormendo alcuno sotto l'
albero detto Tasso mentre fiorisce, si
muore in poche ore,*

S O M M A R I O

Segni dell' Arsenico . n. 1.
 Dell'argento viuo risagallo, e simili . n. 2.
 Del Cinabro . n. 3.
 Del Gesso . n. 4.
 Della Vipera . n. 5.
 D'altri serpenti non velenosi . n. 6.
 Veleno inremediabile . n. 7.

Segni de' veleni predetti in specie.

Cap. XIV.

Segni particolari dell' arsenico, risagallo, ò simili saranno sete eccessiva, caldo grande paralisia, spasmo, tosse, ulcerazione della bocca, e degl' intestini. E vomitando la materia sarà di colore citrino, e del colore del risagallo. 1

Dell' argento viuo segni saranno dolori di stomaco, contorsioni, e grauezza negl' intestini. 2

Del Cinabro saranno stitichezza di ventre, difficoltà di respirare, tumore in tutto il corpo, ò almeno nel ventre, ritenzione d' orina grauezza negl' intestini, dolori ne' fianchi, e colici, vomito, inappetenza raucità della voce, sincope, palpitazioni di cuore, singhiozzo, tremore, stupidizza, rigore di freddo, da lì à poco caldo eccessiuo per tutto il corpo, macchie diuerse per la vita, corrosioni degl' intestini; E questi, ò parte di essi saranno gl' effetti più frequenti ancora negli altri veleni simili, che più spesso si adoprano dagli uomini scelerati. 3

Del Gesso, allume, e simili saranno i segni bianchezza de' labbri, e della lingua, e asciuttezza loro, tosse grande, obliuione, disseccazione del ceruello, difficoltà di respirare, soffocazione, stitichezza del ventre, e l' orina apparirà nera, ò come sangue, sincope, e freddezza nell' estremità. 4

Di questa sorte di veleni, siccome di tutti i veleni corrosiui, quando ne sia seguita la morte con aprire il cadauero, vi si possono vedere nella canna della gola, e ne gl' intestini i residui di detti veleni, e questi saranno i segni più euidenti, e più certi. Ma la maggior difficoltà consisterà ne' veleni putrefattiui, de quali non solo non resterà segno sicuro, ma i segni, che da essi deriueranno, vi resterà molto da dubitare se siano cagionati da veleno propinato, ò innazo: se non quando la morte fosse subita, & in corposano, ò nel medesimo tempo frà più conuiuant, come occorse vna volta à Montalcino, mentre più contadini segauano i grani in vn campo, i quali il medesimo dì furono trouati tutti morti, eccetto vna bambina, che auendo la madre dato, si era sdegnata, e non volle andare à desinare con gli altri. E considerato questo orribile spettacolo, fù giudicato, che fosse stato veleno, e che fosse, ò nel pane, ò nel vino, e fatto il paragone del pane in vn Cane, si risoluerono di votare vn botticino di vino, che quel Contadino auena in casa, e che era solito suo serbarlo ogn' anno per la segatura de i grani: nel fondo del quale fù trouata vna vipera marcida, la qual fù giudicato auesse attossicato quel vino. 5

Questo, che si è detto della vipera non sarebbe per auentura successo d' altri Serpenti: poiche nel Metodo medicinale di Prospero Alpino lib. 4. si legge. In cella vinaria quidam Ciuis Ferrariensis inter alia vini doliū habebat. 6

bat, quod sine operculo diu apertum extiterat: & perinde complures Serpentes, quos vulgus angues, & anzas appellat ingressi, in vinum suffocati, & putrefacti fuerant. Multi ægroti ex febribus chronicis, atq; difficillimis vexati morbis, ignari, quod Serpentes in eo mortui essent, vinum à Ciue emebant, illud quo gustui gratum iudicabant, & breui sanati sunt: & post hos alij itidem eodem modo ferè innumerati. Quare vini Dominus tantas vini facultates admiratus, vinum è dolio totum eduxit, & Serpentes complures semiputridos inuenit, qui rem manifestam planè fecerunt.

- 7 *Il veleno dell'aspido è senza rimedio mortale, mentre irritato morde. Dicono gli Scrittori delle cose naturali, che l'aspido viue sempre accompagnato con la femmina: e tale è l'amore, che si portano, che non si separano mai l'vno dall'altro; E se per fortuna alcuno ammazza, ò percuote vno di loro, non è credibile con quanta rabbia l'altro perseguiti il percussore, ò uccisore, in tanto, che non vi sia cosa, che basti ad arrestarlo: e lo riconosce, e lo perseguita anco in mezzo vna moltitudine di popolo: ne si troua modo à scampare se non con vna velocissima fuga, ò col passare qualche fiume; E per esperienza si è veduto, che la malignità di questo veleno è tale, che i morsi da detta bestia così irritata non viuono più di quattro ore; se bene alcuni anno detto, che à lauarsi subito il luogo offeso con la propria orina, ò con aceto fortissimo se ne possa liberare. E tanto iracondo l'aspido, che viene agitato in furore anco dalla stessa ombra dell'uomo, come dice Seneca nel lib. 3. dell'ira. E da questa bestia così terribile si fece mordere per ammazzarsi Cleopatra. Di questo forse volse intender Properzio in quei versi.*

*Brachia spectauit sacris admorsa colubris
Et trahere occultum membra soporis iter,
Induce l'aspido vn grauissimo sonno, e con quello ammazza onde Lucano libro 9.*

*Hic quæ prima caput mouit de puluere tabes.
Aspida somniferam tumida ceruice leuauit
Plenior huic sanguis, & crassi gutta veneni decidit.
E dice de puluere, perche essendo l'aspido del colore della poluere, in essa s'asconde per insidiare altrui. Segue Lucano più versi dopo.
Ac tibi læue miser fixus præcordia pressis
Niliata serpente cruor, nulloq; dolore
Testatus morsus subita caligine mortem
Accipis & Stygias somno descendis ad umbras
Non tam veloci corrumpunt pocula letho,
Stipite quæ diro virgas mentita fabæas
Toxica fatilegi carpunt matura Sabæi.
Simile à questo, e forse più terribile è quello della Serpe, della quale fa men-*

zione il Tomeo nella sua uaria Istoria al cap. 76. del lib. 2. con queste parole. *Seps maleficum in primis animal inter Serpentium commemoratur genera, cuius veneni mortifera tabes præsenteam adeo afferre necem perhibetur, vt vniuersum, & ab illo interempti animalis corpus ocysfinè computrescat, & illico dilabatur in tabem. E dopo di auer descritta la forma, il colore, & altre qualità di questa mala bestia, soggiugne. Animal hoc Plinius secundus lacertam appellat, additq; insuper a plerisq; Calcidem vocari.*

S O M M A R I O.

De' veleni estratti non appare residuo. n. 1.

Può il Giudice ingannarsi in questa sorta di veleni. n. 2.

Quello dourà fare il Giudice in questi casi. n. 3.

Veleno generato non fa l'effetto, se non con lunghezza di tempo. nu. 4.

Veleno innato può rendere il corpo tutto velenoso. n. 5.

Se la morte cascherà in vomo sano con segni di veleno, sarà segno sia propinato.

De' veleni estratti da Erbe, ò Animali.

Cap. XV.

Q Vello, che si è detto de' veleni putrefattiui, si debbe intendere de' veleni de' sughi d'erbe, o vero estratti per distillazioni, ò per infusioni in acqua vite, ò in altri modi, e così di radici, d'erbe, di semi, ò mangiati, ò digeriti, o vero cauati da animali, come da rospo, vipera, lepre marino, o altri tali ne quali casi debbe il Giudice esser molto oculato, & auertire di non s'ingannare, e più di lui l'auuertiscano i Medici, che ne douranno dar giudizio. Perche si come può vuo morire per questi veleni beuti, o mangiati, senza che lassino segni di residui ne gl'intestini, così possono morire per i veleni innati, dicendo Galeno. *Eosdem affectus fieri lethalis veneni potione, & a corruptione quæ a corpore scaturire potest.*

In questo caso douerà il Giudice per chiarirsi, se il veleno sia stato innato, o propinato, esaminare più testimoni della buona sanità del detto defunto: perche se il morto fosse stato solito abitare in arie cattive, grosse, vvide per le mareme, o doue sono acque grosse, paludose, salmestre, ò d'altra mala qualità, che si sia nutrito di cattui cibi, o sia stato ammalato lungo tempo, e fosse stato veduto tuttauia di cattua cera con la pancia enfiata, con le gambe grosse, incetto alle fatiche, si potrebbe argomentare, che i sangui grossi, serosi, e corrotti si fossero tirati al maligno, e dinentati velenosi, che allora non solo

Bb possono

4 possono ammazzare, ne fare nel corpo i medesimi effetti, che fa il veleno propinato, o mangiato. Ma se ciò auuenisse in uomo sano, robusto, e di buon core, e carnagione, che senza male si vedesse morire quasi d'improviso, & in esso si vedessero i segni sopradetti di veleno, la presunzione sarebbe, che il veleno fosse stato propinato, e non innato; la ragione apparisce manifesta: perche sempre studiando la sua conseruazione, fa quanto può resistenza alle cose a questa sua conseruazione nemiche, e mentre cerca di superare gli umori cattini è necessario, che il male interno fino nel suo principio vada combattendo con la natura, e nel conflitto ora vn, ora l'altro cerchi n'andar si auanzando, e preualendo l'umor cattiuo, prima si aduna, e restringe in se stesso, poi cerca di superare l'umor buono: e dopo questa cerca di corrompere la massa del sangue, e da questa corruzione si generano gl'umori maligni, e velenosi; onde da questo combattimento si vede l'offesa, che si prepara all'uomo molto prima, che ne segua la morte. E questo pare si raccolga dal Fernelio dicendo

De abdi-
ris rerum
caus. c. 15

5 esso. Quæ intus gignuntur venena, non vt superiora naturæ ortu, sed longo ordinis progressu, atque mutatione talia suaferunt: vt enim varia humorum putredine, siue ea ex intemperie, siue alij ex causis orta sit, diuersi generis febres excitantur; Ita sanè ex putredine longius progressa, vel alia cæciore ex causa venenum in nobis prone-
6 nire, & gigni potest. La qual corruzione, e veleno può esser di tanta mala qualità, che non solo ammazzi, ma renda lo stesso corpo tutto velenoso, come veggiamo ne' Cani rabbiosi, che non solo auvelena chi morde, ma chi tocca la spuma di esso. Onde il medesimo Fernelio dice. Et canem ipsum, & omnes illius humores venenatos haberi argumento est, quod eius spumæ, humanum corpus attingens, rabiem excitet. Questa medesima distinzione fa il Capo di uacca nel suo trattato de venenis cap. 3. dicendo. Si homo sanus repente moriatur, cadauer fateat, liuescat præter consuetudinem cadaveris foris accessit venenum. Si verò corpus insalubre fuerit refertum prauis succis, & euacuatio consueta fuit cohibita, venenum intus genitum ipsum iugulauit. E si può vedere Gale-

De caus.
mor. c. 2.
s. e. 2.

no de locis affectis lib. 6. cap. pen. E Domenico Ferillo. Venena intus genita in hoc differunt ab ijs, quæ extrinsecus adueniunt, quòd prima per similitudinem tantum venena nuncupantur, & a primo suæ generationis initio venefica, ac deleteria non sunt, sed sensim, ac sensim, per gradus lethalem nanciscitur proprietatem; Secunda vero propriè venena sunt, & à primis sui ortus primordijs talia à natura producta sunt, talemque formam, ac proprietatem, qua ad cor hominis petant sortita sunt. Eben vero, che si come i veleni esterni sono di diuerse qualità, e cagionano diuersi effetti, poiche alcuni veleni subiscono senza mezzo se ne vanno all'offesa del Cuore, come il Nappello; altri s'indirizzano all'offesa prima d'altre parti, come il Lepre marino, c'hà per pro-

prie-

prietà d'andare all'offesa del polmone; con ilquale vogliono, che Domiziano ammazzasse Tito Imperatore suo Fratello; E le Cantarelle vanno direttamente all'offesa della vescica. Così i ueleni ingeniti nel corpo sono di diuerse qualità, & alcuni umori anno talmente del maligno, che indirizzandosi immediatamente al cuore, o alle parti, lequali seruono al ministerio del cuore, possono repentinamente uccidere: altri prima s'indirizzano all'offesa del Cernello, della bocca dello stomaco, delle reni, o d'altra parte: e questi cruciano prima fieramente quella parte: poi comunicando quella mala qualità con il cuore, ammazzano il paziente; e quanto più sono sottili, più copiosi, più al cuore vicini, tanto più presto possono uccidere. Faccia per tanto diligenza il Giudice di fare aprire i cadaueri sospetti con la presenza de' periti, usando diligenza nel esaminarli, che minutamente depongano tutte le cose offeruate nel cadauero sopra lequali possi cascare il giudizio delle cose predette, e poi delle cagioni di esse, donde possano essere deriuare: che se il Giudice auerà spirito, con le cose sopradette potrà diligentemente interrogarli.

S O M M A R I O.

- Morte repentina come s'intenda, n. 1.
 Calor naturale l'essenza della vita, n. 2.
 Cagioni della morte repentina, n. 3.
 La vita si mantiene per il caldo, e per l'umido, n. 4.
 Eccelluo freddo può cagionar la morte, n. 5.
 Morte repentina per suffocazione del calor naturale, n. 6.
 Esempio d'vno suffocato dal sangue nel tormento, n. 7.
 Verme generato nel corpo offendendo il cuore può cagionare morte repentina, num. 8.
 Passioni dell'animo possono far morire vno repentinamente, n. 9.
 Esempio ridicolo della morte d'Omero, n. 10.
 Souerchio coito può dar la morte, n. 11.
 Esempio notabile veduto dall'Autore, n. 12.
 Antipazia può far morire, n. 13.
 Diligenze da usarsi dal Giudice nelle morti repentine, n. 14.
 Segni della morte naturale, n. 15.
 Si tardi ad aprire, e sotterrare quelli, che sono morti di morte subitanea, numer. 16.
 Come si possa conoscere, se vi sia ancora residuo di vita, n. 17.
 Esempio di Scoto seppellito viuo, n. 18.

Morte repentina non sempre cagionata da
veleni. Cap. XVI.

PErche si è detto di sopra, che il veleno innato ammazza con dilazione di tempo, non vorrei si facesse vna conseguenza; dunque tutti quelli, che muoiono repentinamente muoiono di veleno; potendo esser molte le cagioni, le quali fanno morir l'uomo repentinamente ancorche non sia auuenenato. Per intelligenza di questo si dee permettere, che la cagione delle morti repentine si riduce sempre come à suo originario fonte all'estinzione del calor naturale nella parte del cuore ilqual calore è la vera essenza della vita: e questa estinzione di detto calore è la mancanza della vita, e successiuamente la morte. E per più chiara intelligenza debbe saper si, che la prima è general causa delle morti repentine è la risultante alterazione da due qualità contrarie, come il caldo, e freddo, o repugnanti, come la qualità corruttina laquale è contraria alla forza vitale del core.

4 Quanto alla prima dee saper si, che la vita nostra consiste, e si mantiene per il caldo, e per l'umido, e si cagiona la morte dal freddo, e dal secco: percioche il caldo è quello, che viuifica, e dà il moto, & all'incontro l'umido è nutrimento del caldo: A i quali si oppongono il freddo, & il secco: e si come il freddo per sua natura è corruttino, e distruttino del calore, così il secco distrugge il nutrimento di detto calore, che è l'umido; onde ne segue, che da vn'eccessiuo freddo possa cegionare la morte, come contrario alle due qualità, che conseruano la vita.

6 Può ancora nascere vna morte repentina dalla soffocazione del calor naturale; E per discorrere intorno à questo, sarebbe necessario permetter la forma, e situazione del cuore, e delle parti anesse, e circostanti a detto cuore, ma perche questo non moltorisulta di sapere al Giudice basterà dirgli, che la soffocazione nasce dalla ostruzione grande de gl'umori, o nell'arteria magna, o nell'arteria venosa, mediante lequali ostruzioni s'impedisce il transito de' vapori, e così ne viene il calor naturale soffocato non altrimenti, che veggiamo vn lume riserrato in vn vaso piccolo, doue non possa passar l'aria. Ma se l'ostruzione si farà nella vena arteriale, sì che del tutto si ferri, redunderà nel cuore gran quantità di sangue, dalquale verrà il cuore soffocato, e l'uomo repentinamente morirà. Et io vidi in Bologna vn'esempio, che essendo Capitato in mano della giustizia vn ladro, ilquale alcuni mesi prima auena auto cimento per furti, & auena sostenuto intrepidamente vna ora di corda. Quando questa seconda volta fù condotto, gli si ruppe il sudore per tutta la vita in tanta copia, che fù cosa di molta merauiglia, e non essendo stato nella corda vn'ottauo di ora, si suenne; E calato, che fù in terra, incontenente se ne morì.

E fattolo aprire gli fu trouato una gran congerie, o massa di sangue à guisa di palla intorno al cuore, dal quale giudicarono i Medici fosse stato soffocato.

Può la soffocazione del cuore causarsi anco da diuersi umori, che influiscono da diuerse parti del corpo, e particolarmente dalla testa, o dal sangue suppresso delle morroide, o morici, o da i mestrui ritenuti, o dalla rottura d'alcuna uena, o arteria, o pure da alcun uermè, ilquale generato nel corpo offenda il cuore. Dalla suffocatione della matrice dalla molta copia del seme ritenuto, dalle ueementi passioni dell'animo, come si legge di Vincislao Re di Boemia, il quale da vna grande escandescenza d'ira se ne morì. E Val. Malsimo racconta una cosa ridicolosa, che Omero Antesignano di tutti i Poeti, reputandosi saui sopra tutti gli altri uenendogli proposto un'Enigma da certi pescatori, che diceua. Quos capimus abiicimus: quos non capimus, tenemus. Non sapendolo risolvere, fu preso da tanta uergogna, e confusione che per dolore se ne morì.

Può ancora occorrere la morte improuisa dal souerchio uso del coito: perche rilassandosi nella euacuazione di quei sangui la natura, non solo gli uomini dediti a questo uizio si rendono magri, e fiacchi, ma ancora ne cauano la morte. Et io ne hò veduto vn notabile esempio, che essendo andati tre giouanetti in vna villa con tre meretrici, vno di essi senza mangiar mai, ma solo attendendo à bere, & usare il coito, il terzo giorno se ne morì; e sospettandosi di veleno per la morte improuisa, sparato non gli fu trouato alcun segno di veleno; ma gli fu trouato solo nel ventre vn poca d'acqua senza alcun'altra cosa; Et esaminati i compagni, e le meretrici: e sentita l'opinione, e giuditio de' Medici, fu concluso, che fosse morto dal souerchio uso del coito. Molte altre possono esser le cagioni, per lequali non possa improuisamente morire, come si legge di molti, i quali per certa antipazia, che anno auuto con alcuna cosa, non sono stati potenti a resistere alla presenza della cosa odiata da loro. Alcuni per dolore, altri per souerchia allegrezza sono improuisamente morti, altri per paura. Hò detto, che l'allegrezza, e la paura quando sono grandi, & improuise possono uccidere l'uomo, ma questi effetti conformi nascono da cagioni differenti: e perciò bisogna presupporre, che il corpo nostro è ripieno d'alcuni spiriti sottili, i quali da' Gentili erano presi per l'anima; onde il Poeta:

Dum spiritus hos reget artus.

Perche tanto uiuiamo quanto duriamo à respirare; Quando dunque ci soprauiene vn'improuisa allegrezza, quelli spiriti, che sono sempre pronti al seruizio del corpo, con la loro velocità mouendosi, essendo callidi, lucidi, e tutti festeuoli nell'andar ad incontrar quel gaudio grande, che ad essi si rappresenta, lassano il corpo voto di loro: onde il cuore di questi priuo, s'aggiaccia, e ne segue la morte: si come scrive Titoliui, che successe à vna donna di Perugia nel tempo che i Romani furono rotti da Annibale al lago Trasimeno: alla quale essendo detto, che il suo figliuolo era morto: mentre tutta addolorata

Pandana cercando improvvisamente comparso il figliuolo uiuo, e sano innanzi, incontenente se ne morì. Cagiona la paura grande, & improvvisa la morte per una cagione alla sopradetta contraria; perche nella paura gli spiriti predetti collocati nel sangue, sparsi per la uita nel tempo, che il cuore teme, tutti a gara si muouono per aiutarlo, e mentre uanno con quell'empito alla uolta del cuore, in uece di pogerli aiuto, lo riserrano, lo stringono, e lo soffocano, si che ne succede la morte repentina. Che allora aprendosi il cadauero molto bene apparirà della cagione della morte, si come si è detto di sopra. E perciò debbe il Giudice con molta diligenza offeruare le cagioni di acce impronise morti. E perche sono cose, che si riducono alle conietture, potrà andare inuestigando la uita passata del morto; E se era di grassezza straordinaria molto dedito al uine, & à Venere: se più uolte gli erano uenute sincope, palpitazioni di cuore, dolori interno al cuore, difficoltà di respirare, catarro grande, e per tempo lungo, il polso raro, ineguale, & intermittente, potrà facilmente conietturarsi, che la morte impronisa sia proceduta da causa naturale. Sarà ancora segno, che la morte sarà deriuata da causa naturale, se il cadauero mancherà di quei segni, i quali sogliono apparire nel corpo auelenato, de quali si è di sopra fatta menzione. Segni più euidenti saranno, se nell'aprire il corpo si troueranno interno al cuore, sangue uermi, & ostruzioni nell'arterie sopradette. Dee bene esser cauto il Giudice di non far molto presto aprire i corpi di quelli, i quali sono morti di morte subitanea: potendo occorrere, si come molte uolte è occorso, che ad alcuno, massime alle donne gli sia uenuto un accidente, mediante il quale sia priuo de sensi, e delle operazioni naturali, e che nò sia del tutto estinto, ma solamente nascosta la uirtù uitale. E se bene pare impossibile, che un corpo possa uiuere senza respirazione, e senza polso priuo di tutte l'azioni uitali; tuttavia non mancano a' fisici le ragioni, & a gl'istorici gli esempi, che possano, e siano più uolte di questi casi occorsi. Basta per ora a noi di sapere, che ciò possa succedere, accio il Giudice mentre pensa di fare aprire un cadauero, non faccia aprire un uiuo. Però si debbe offeruare, se nel tenere per buono spazio la mano sotto la poppa manca si possa sentire qualche piccolo moto; Così nel mettergli alle nari una pena, si offerui, se ueda alcun piccol moto, e particolarmente de gli occhi: e se nel mettergli alla bocca uno specchio ben netto uirastassi qualche piccola macchia; che così apparendo, ui sarebbe speranza potesse ancora esser uiuo. E se starà così il terzo giorno, sarà sicuro, che non sia più uiuo, e massime se si cominci a putrefare. Di questi accidenti molti se ne leggono, e particolarmente del famoso Dottore Scoto: il quale sepellito, e pochi giorni dopo aperto il sepolcro, fù trouato attaccato con le mani al coperchio, & il suo corpo in altra positura, che non era stato posto.

Armi auuelenate, n. 1.

Segni di detto veleno, nu. 2.

Saette auuelenate de gli Sciti, e d'altri popoli, n. 3.

Delle Ferite con Armi auuelenate.

Cap. XVII.

Occorrendo per vna ferita di poco momento, che il ferito in breue se ne muoia, debbe farsi la visita del cadauero, offeruando, se in esse si cono-
sca tumore, liuore, spuma alla bocca, labri neri, occhi in fuori, & allora
debbono chiamarsi Medici, e Cerusici, i quali visitino detto cadauero, e lo fac-
ciano aprire, e considerino, se vi conoscono segni, o effetti di veleno, acciò da
segni così interni, come esterni possono far giudizio se l'armi fussero auuelenate,
ò no.

Debbe il Giudice esaminare, e ricercare minutamente tutti gli accidenti
occorsi dopo la ferita fino alla morte; e quelli ben giustificati in processo, dee
sopra di essi esaminare, i periti, se stante i detti accidenti secondo l'arte, e
perizia loro giudichino essere il ferito morto di veleno. Che si possano auuele-
nare l'armi si può vedere Celio Rodigino, doue fa menzione delle Saette au-
uelenate de gli Sciti, de gli Arabi, e de' Francesi, e che sorta di veleno ciascu-
no di essi adopri: che per esser cosa, che è meglio lassarla inuolta sott'ombra
di perpetuo silenzio, che col farne menzione dare occasione di male,
te tacerò. Mi fu da vn gran Principe insegnato il modo d'auuelenare
vn'arme, che ferita con essa vna fiera, se ne muore, sia ferita in qualsi-
uoglia parte del corpo, e la carne nondimeno si può sicuramente mangia-
re.

Si legge nell'Istorie dell'Indie Occidentali, che nell'isola del Perù, pri-
ma terra dell'Indie, che calcasse Cristoforo Colombo, vi sono alcuni popoli
detti Inghi, i quali vsauano saette auuelenate: e per fare il veleno mettea-
no in vna campagna vna caldaia piena di erbe velenose, e vi metteuano vna
vecchia a farvi foco sotto laquale dal fumo di quell'erbe necessariamente mo-
riua: & essi come il fuoco era spento, e quella materia raffreddata,
andauano ad imbrattare in essa le loro frecce. Di queste armi fa menzione
Virgilio:

Molique ignem, nernoq; aptare sagittas.

Vulnera dirigere, & calamos armare veneno,

Et altri.

Vngere tela manu, ferrumq; armare veneno.
 Se sia lecito usare nella guerra armi auuelenate, vedi l'annotazioni fatte alla
 Gierusalemme di Torquato Tasso al primo canto.

S O M M A R I O.

- Il cuore dell'auuelenato non abbrucia. n. 1.
 Il cuore del morto per il mal cardiaco incombustibile. n. 2.
 Che cosa sia male cardiaco. n. 3.
 Cagione perche non abbrucci il cuore auuelenato. n. 4.
 Effetti del veleno del Tiro. n. 5.
 Cuore auuelenato rimedio contra'l veleno. n. 6.
 Giudizio in Roma sopra il cuore non abbruciato di Germanico n. 7.

Segno mirabile del cadauero auuelenato.

Cap. XVIII.

Hist. nat. lib. 28. c. 3. Red. mor. lib. 14. c. 73. de ven. mir
Quando fosse vera l'opinione, o sentenza di Plinio riferito da Pietro Berce-
 rio, che il cuore del cadauero auuelenato posto nel fuoco non abbruci, non
 sarebbe picciolo paragone per verificazione del corpo del delitto;
 mentre messo nel fuoco il cuore di quello, che si stima auuelenato, non abbruciasse. Bene è vero, che anche in questo caso debbe prima dell'esamine de' Medici chiarirsi, se il morto auesse avuto il male, che i Medici chiamano Cardia-
 co, il quale altro non è, che vna sincope, o spasimo, il quale nasce dal tremore
 1 del cuore; e può deriuare dalla dissoluzione, o euaporazione de' gli spiriti del cuore, o per la soprabbondanza de' gli umori del polmone, che lo soffoghino, o perche lo stomaco non gli somministri il debito alimento, o gli mandi fumi cattiu-
 2 tiui, o per la conferenza, e collegazione, che hà col ceruello, dalquale gli siano mandati umori, o vapori cattiuui, o come altramente si sia, basta di sapere, che i medesimi autori, i quali asseriscono il cuore auuelenato non abbruciare, affermano ancora, che il medesimo effetto auuerrà, se il paziente sarà morto di detto male. E quando non vi sia medico, che l'abbia medicato in detta ma-
 3 lattia, si potrà far vedere se dall'inspezione del cuore se ne possa cauar segno tale, che se ne venga in questa chiarezza. Questa opinione, come possa dirsi (quando sia vera) che derini da vna virtù, o qualità occulta della natura, nè se ne possa addurre ragione concludente; tuttauia per accennarne qualche cosa si potrebbe dire, che ancorche i veleni per esser di uerse qualità, diuersamente operino tutti nondimeno, o per se stessi, o per accidente ammazzano per il souerchio freddo del cuore, o per dir meglio per esser mediante quello oppresso il cuore da souerchio freddo; Perche i veleni anco calidissimi, che, per se stessi non po-

potrebbero portar freddo al cuore, lo portano per accidente facendo assottigliare, & euaporare il calor naturale, e così il cuore resta freddo, & accidentalmente si congela. Onde il veleno del Tiro, e de gli altri serpenti caldi generano stupore, e freddo grandissimo nelle membra per l'euaporazione predetta. Ma chi vuole di ciò più piena notizia, ricorra à Rasis nel libro de occultis virtutibus morborum animalium, doue soggiugne, che stante, che il cuor dell' uomo auuelenato non si abbrucci, se per noue anni si terrà nel fuoco, diuentarà pietra, e sarà rimedio molto patente contro i veleni.

Da questa proprietà del cuore auuelenato incombuftibile nacque quel famoso giudizio in Roma, quando auendo Vitellio accusato auanti al Senato Pisonne, che auesse col veleno ammazzato Germanico: & adducendo per confermazione del suo detto, e della sua querela, che il cuore di Germanico non si fosse abbruciato detto cuore per esser Germanico morto del detto mal Cardiacco.

S O M M A R I O.

- Potrebbe vn' auuelenato non morire . n. 1.
 Cagioni perche non tutti gli auuelenati muoiono. n. 2.
 Caso occorso all' Autore . num. 3.
 Prouerbio, ch' vn veleno ammazza l' altro n. 4.
 Esempio addotto da Ausonio Gallo . n. 5.
 Cose vomitate si visitino. n. 6.
 Esperienza da farsi delle materie uomitate . n. 7.
 Colori da offeruarfi nelle cose uomitate. nu. 8.

De gli auuelenati non morti.

Cap. XIX.

POTrebbe occorrere, che fosse dato il ueleno ad alcuno, ilquale non fosse morto, e questo può auuenire per diuerse cagioni, lequali è bene, che il Giudice le sappia, e nel processare le faccia apparire. Dice Sesto Empireo auer ueduto una uecchia, che senza lesione alcuna beueua trenta dramme di Cicuta, che pure (come si è detto di sopra) è esiziale, e mortifera all' uomo, ancorchè sia nutrimento alle Capre, come dice Lucrezio con questi uers.

Quippe uidere licet pinguefecere sapè cicuta

Barbigeras pecudes hominique est aere venenum.

E la cagione di questo l' adducono Varrone, e Plinio, dicendo, che questi

Ani-

1. hy

lib. 5.

Animali perpetuamente anno la febbre: di què ch'esse possono con quel caldo inordinato contemperare, e rintuzzare la frigidità, e malignità della Cicuta; e così conuertirla in salutifero nutrimento; Onde non è marauiglia, se si possa no trouare uomini di stomaco, temperatura, e complessione così calida, che possa superare quella eccessiua frigidità: e perciò veggiamo, che è presentatorimedio à chi auesse presa la cicuta, di bere, vn buon bicchiere di vino gagliardo, e generoso: se bene beuuto il sugo della Cicuta con vino conduce l'uomo necessariamente à morte: la ragione della differenza è in pronto: perche il vino da per se beuuto riscalda lo stomaco, e così reprime quella frigida malignità, e di se stesso riempiendo le vene, le fa più potenti à resistere alla detta mala qualità: ma beuuto con la cicuta le serue per veicolo alle vene, e conduce più presto quella malignità al cuore, che cosa dunque osterà, che non si possa trouare vn'uomo di complessione tanto forte, e tanto calida, che possa fare a questa malignità resistenza tale, che non ne venga ucciso? Narra il medesimo Empirico, che vn certo Lyside senza offesa pigliaua quattro dramme d'Oppio: Che Atenegora greco non era offeso dalli Scorpioni, che da altro non può deriuare, che da vna gagliardissima, e caldissima complessione. Si legge, che gli Etiopi, i quali abitano intorno al fiume Idaspe sogliono mangiare Scorpioni, e Serpenti senza alcun nocumento, che potrebbe credersi venisse dalla robustezza di quegli uomini, o pure da qualche particolar qualità di quelli animali, che dall'acqua predetta, o dalla proprietà della terra fossero purgati da quella mala qualità, e non fossero velenosi; o più tosto essendo essi sotto la Zona torrida, l'eccessiuo caldo del Sole mitighi la freddezza eccessiua, che porta seco il veleno di tali animali.

Può anco il veleno, auorchè attissimo ad uccidere non fare l'effetto suo per trouare il corpo del recipiente preparato, come interuiene al Rè Mitridate, che preso quell'antidoto tanto famoso fino à tempi nostri, non auena il veleno forza di poterlo offendere.

- 2 *Alcuna volta non nuoce il veleno, perche prima, che arrui all'offesa del cuore, la natura l'espelle, lo scaccia fuora, o vero, che talmente il veleno si mescola col cibo, che la sua malignità, o viene del tutto soppressa, o molto debilitata.*

*De simp.
med. lib.
3. c. 2.*

*lib. 1. de
ven. li. 2.*

Altre volte non fa il suo effetto, perche non vien preso in tanta quantità che basti à superar la natura, si come abbiamo da Galeno dicendo; Medicamenta omnia siue sunt lethalia, siue purgatoria, etiam si sint efficacissima, tamen opus habent certa mensura ad hoc, vt possint suas operationes exercere. Se bene vene sono di così pessima natura, come vuole l'Apponeuse, e di tanta forza, che anco in pochissima quantità preso possa uccidere; Onde Gio: Leone nella descrizione dell'Africa dice ritrouarsi in Nubia vna sorte di veleno tanto potente, che vn grana di esso comparito in dieci uomini, fra vn quarto d'ora tutti gli ammazza. E se uno

ne piglia vn grano subito muore. Alcune volte potrebbe occorrere, che vno auuelenato non fosse morto quando il veleno fosse reiterato, come si dice per proverbio, che vn veleno scaccia l'altro; Che se bene è detto vuolgare, ha nondimeno auto origine dalla verità; & io l'ho auuto in pratica. Voleua vna vedoua auuelenar la figliuola di età di venti, o 22. anni, e di complessione molto robusta: ne vi voleua manco per resistere alla crudeltà, che la fiera madre gli faceua; la quale dopo auergli dato più volte diuersi sorte di veleno, vna mattina le fece pigliare vna buona quantità di risagallo in certi maccheroni: dal quale fù l'infelice giouane più ore fieramente tormentata ma dubitando la cruda madre, che non bastasse a farla morire, gli fece mangiare nel mezzo giorno alcune foglie: lequali mangiate, da li a poco le si ruppe lo stomaco, e con grandissima vehemenza gettando fuora l'vno, e l'altro veleno, se ne rimase libera. Dedotta la causa in giudizio, non sapeua la giouane dire, che erba fosse quella, che la madre le auca circa mezzo giorno fatta mangiare, se bene l'andaua assai puntualmente descriuendo; Allora messeli in mano l'Erbolario di Castel Durante: acciò vedesse, se raffigurasse quell'erba, si messe à voltare & offeruare l'erbe inui dipinte; & arriuata all'erba Aconito, disse; Come questa era l'erba, che mi hà fatta mangiare mia madre; & io leggendo la virtù di detta erba, riconobbi la Misericordia, che auca usata il grand'Iddio con quella pouera giouane; poiche si vedea, che il veleno apprestato alla detta fanciulla era stato l'Atriarca contro il veleno già preso; dicendo inui Castel durante; l'Aconito è veleno velenosissimo; Ma se troua altro veleno nel corpo combatte col veleno, e libera l'uomo. Mi souuene a questo proposito vn grazioso Epigramma, che fa Antonio Gallo sopra vn accidente simile: se bene in altra sorte di veleno; & è questo.

Torica Zelotypo dedit vxor mæcha marito,
 Nec fatis ad mortem credidit esse datum.
 Miscuit argenti lethalia pondera vini,
 Cogeret vt celerem vis geminata necem.
 Diuidat hæc si quis, faciunt discreta venerum.
 Antidorum sumet, qui lociata bibet.
 Ergo inter se se dum noxia pocula certant,
 Cessit lethalis noxa salutifera.
 Protinus, & vacues alui petiere recessus,
 Lubrica dictis qua via nota cibis.
 Quam pia cura Deum? prodest crudelior vxor.
 Et cum fata volunt bina venena iuuant.

Enon solamente vn veleno scaccia l'altro quando il veleno è propinato: ma ancora quando il veleno è innato, e cagionato da vmori maligni generati nel corpo umano: Ne addurrò vn'esempio molto notabile scritto da Plutarco nella fine della vita di Marco Crasso, doue dice, che Irode Rè di Parti essendo cascato

in vna idropisia secondo l'arte della medicina incurabile Fraate suo figliuolo impaziente, e frettoloso di pigliare il gouerno, per far morire il padre, gli dette l'Aconito, il qual veleno in vece d'animazzarlo, scacciando quella materia, & vmoni velenosi, ch'erano sparsi per il corpo del Rè lo ridusse nella prestina sua sanità: se bene poco la potè godere per la malignità del figliolo dicendo Plutarco: Id venenum cum morbum vicisset, atque vna cum eo esset expulsum, corpus autem recreatum Regis ad celerrimam viam. Phraates versus suffocauit eum. Non è cosa nuoua appresso i professori della medicina, che vn veleno possa esser rimedio contro vn'altro veleno, poi che l'Aconito, che guarì il Rè dalla idropisia; e ancora rimedio contro al morso della Vipera, e gioua al morso dello Scorpione. Il Tasso è talmente velenoso, che non solo à mangiarlo: ma chi dorme sotto di esso mentre fiorisce muore in poche ore. Chi vi mangia sotto s'inferma, chi beue in tazza fatta di quel legno s'auuvelena: e nondimeno il sugo suo è rimedio contro al morso della Vipera, come dice Suetonio in Claudio. E non solamente vn veleno è medicina all'altro. Ma vno stesso veleno è medicina à se stesso, essendo il capo del Serpente rimedio contro al proprio morso dicendo Quinto sereno de re medica capit. 40.

Quæ nocuit serpens fertur caput illius apte
Vulneribus iungi sanat, quem fauciat ipsa.

E Cornelio Celso de re med. lib. 5. c. 27. In quibusdam etiam alijs Serpentibus certa quædam auxilia satis nota sunt. Il grasso del Cocodrillo sana i suoi morsi. La poluere del rospo messa sopra la morficature velenosa tira à se il veleno. Il morso del Sorcio con la cenere dell istesso sorcio abbruciato si sana. Ma più di tutti è diuulgato il medicamento dello Scorpione all'istessa sua puntura, dicendo Cornelio Celso nel luogo sopra citato: Scorpio sibi ipte pulcherrimum medicamentum est. E Quinto sereno cap. 47.

Cum vulnus attrox incussit Scorpheus ardens,
Continuo capitur tunc digna cæde retusus

Vulneribusque aptus fertur reuocare venenum.

Santi Arduini de uenenis lib. 8. c. 1. Valet ad morsum Scorpionis si datur in potu, aut effunditur decoctio eius super eum. Et Io: Candes in 2. par. prac. c. vlt. Ad morsum Scorpionis Scorpio coctus in oleo suppositus curat, & cum oleo illo vngatur locus, & dentur allia cum vino, che dall'aglio dice Macro de simplicibus c. de allio seu scordeo, Curat quos Serpens, vel Scorpheus intulit ictus,

E Pietro d'Abano. Et eius bezaar est Scorpionis corpus contritum, & super positum loco. Rasis dice moriuderit Crocodrilus aliquem fumatur sepum eius, & ponatur supra locum morsus, curabitur statim. E Santi Arduini, Constat omnium ictus, quamuis insanabiles ipsorum serpentium extra imposita vipera iuuare. E danno l'esempio

De uenenis
c. de
morsu Scorpionis.

De propr.
animal. c.
de propr.
Crocod.

l'esempio dell'vino congelato per il freddo, che per farlo ritornare si mette
 nell'acqua freddissima; e come le membra sopra modo calde si rinfrescano, e ri- De ven.
lib. 5. c. 3.
 storano con lo spirito del vino molto bene ratificato. Il medesimo interuiene
 nel morso del cane rabbioso, il quale si cura con i peli dell'istesso cane messi sopra
 al luogo offeso dal medesimo cane. Mentre che siamo in questa spezie di veleno,
 che non è forse vn'anno, che è venuto vn caso in pratica come dirò più abbasso,
 non graui il Lettore, che alquanto mi ci diffonda. Dice Galeno. Non est igitur 6. de inter.
rioribus
lib. 4.
 mirum hæc accidentia fieri ex spermate, & mestruiis, malæ qua-
 litatis si quidem corrupta manserunt, & putrefiant, & non excudan-
 tur, quod actio canum testatur, qui sunt preparati in suspicienda
 rabiosa putrefactione, quod nulli alij contingit animali. Solos
 enim canes adeo corruptos humores habere videmus, quod salua
 eorum super aliquem incidente rabiosus efficitur. Di modo, che se-
 condo l'opinione di Galeno i cani soli sono sottoposti à questo male per qualità
 de gli umori corrotti, & atti à riceuer questa infezione. Bene è vero secondo
 l'opinione di Auicenna diuerse altre bestie ancora sono sottoposte à questa infe-
 zione con queste parole. Rabies non solum cani contingere potest, qui- ca. 4. Sen.
6. de mor.
su canis
rab.
 nimo, & homini adest intendendo per questa parola vna spezie di Lupi,
 cioè Lupo Ceruiro, soggiugnendo poi, che la volpe, la mustela, e'l mulo ne pa-
 tiscano, se bene altri vogliano, che quest'altri animali abbiano bene vna
 infermità maligna, che s'assomigli alla rabbia, ma che propriamente questa
 infermità solamente conuenga al cane. Perche essendo il cane di natura calda,
 è secca, e più secca, che calda, come dimostra l'acutezza del suo odorato,
 e attissima à riceuere umori corrotti, e malinconici. E così, ò per l'adustio-
 ne de gli umori causati da i souerchi caldi della State, nell'Autunno con la mu-
 tazione della Stagione vengano a corrompersi, ouero per il freddo dell'Inuerna
 venendo il sangue à congelarsi, e soprauenendo la Primavera si fa rabbioso.
 Ouero mangiando carni infette, e corrotte fa massa di umori cattiu nel cor-
 po, da i quali si cagiona questa mala qualità d'umori per i quali poi diuen-
 tano velenosi, e da questi nasce la rabbia, veleno pessimo, poiche non solo il
 morso, ma la sola spuma può auuelenare gli uomini, e gli animali. E se be-
 ne parrà per auentura ad alcuno, che questa sia vna materia vana quanto alla
 professione del criminalista, ciò auerrà perche auerà poca pratica di questa
 professione potendo al Giudice occorrere intorno a questa materia ca-
 si molto strauaganti, come poco appresso sentiranno, che non voglio ora
 interrompere il filo di questa materia. Per conoscer dunque quando vno sia stato
 morso da cane rabbioso, dourà auuertirsi, che da principio il morso, ò morsicatura
 sarà la medesima in apparenza del cane rabbioso, e del cane non rabbioso appa-
 rendo la ferita così dell'vno, come dell'altro. Ma dopo alcuni giorni l'offeso
 dal cane rabbioso gli si raggirano per la mente sogni strauaganti, ragione-
 rà da per se stesso, responderà non interrogato, sarà molto pronto all'ira,

fan-

fantasmi strauaganti, che gli offuscheranno la ragione: moti inuoluntarij del corpo, massime di quei membri, che sono vicini alla faccia, singulto, una sete ardente, asciutezza di bocca, rossore delle membra, raucedine nella voce, non conoscer se stesso nel mirarsi nello specchio; latrare à guisa di cane con voce roca, l'orina crassa, doue si vedono alcune carnosità simili alla forma del cane, alcuna volta l'orina sarà nera, altrauolta sentirà compressione d'orina; fuggirà dal cospetto dell'acqua, doue gli parrà di vedere cani, e nel veder l'acqua griderà, e piangerà, cagionandoli ancora alle volte non timore, ma nausea auerà vna particolare inclinazione di mordere gli altri omini, e mordendoli si cagionano nel morso i medesimi accidenti, che nel morsicato dal cane. E questi accidenti alcuna volta vengono più presto altrauolta più tardi se bene il volgo vuole, che in quaranta giorni ciò auenga, benché non se ne possa ristignere à tempo certo venendo ad alcuni frà pochi giorni, in altri in quaranta, alcuna volta in due mesi, e fino à vn anno compito, e più: se bene per il più sogliono scoprirsi in quaranta giorni. Chi vol sapere gli effetti di queste cause legga Santi Ardoino nel suo trattato de' veleni al libro settimo, cap. 2. De cane rabido, e non rabido. E Marcello Donati nel principio del sesto libro della sua istoria medicinale; doue dice, che Baldo nostro grandissimo Giuris consulto morso in vn labbro da vna canina, che per delizie teneua mentre era rabbiosa in quattro mesi, se ne morì, e d'altri, che in otto mesi, e in tempo più lungo sono morti, e non solo per il morso, e per la spuma del cane rabbioso: ma anco per l'alito, e fiato del medesimo esser morti. Se bene non mancano di quelli, che sostengono quanto al fiato contraria opinione. Ma perche il Giudice non pensi, che queste cose siano state scritte a sproposito quanto alla sua profesione; debbe sapere, che non è ancora vn'anno, che trouandosi nella corte di Foiano vn ragazzo contadino morso da un cane arrabbiato, oltre a gli altri accidenti, che lo mostrauano tranagliato per questa cagione frà l'altre auenue vn grande spauento nel rimirare l'acque. Di ciò accortisi due altri pastori per burlare lo presero, e lo gettarono in vn fosso d'acqua, e da lì a tre giorni il ragazzo rabbioso se ne morì. Furono i due pastori processati, e dedotto il negozio per la resolutione al Signor Raffaello Staccoli Auditore delle bande di questi Stati vomo altrettanto riguardeuole per la singolar dottrina, e viuacità d'ingegno, quanto ammirando per la sinterità della amministratione della giustitia, e della incorruttibilità della sua persona, stimato meritamente quanto merita il suo ualore da queste A. A. Serenissime; & ammirato, e commendato anco da gl'istessi suoi emuli; egli considerando non solo come legisla: ma come naturale quello, che da questa azione ne dette l'infra scritto giudiciosissimo parere, ilquale acciò non nenga defraudato dalle douute lodi l'hò uoluto ad uerbum registrare, Dice dunque.

Domenico di Tommaso da Piglio putto di anni sette fu a gli otto di Maggio morsicato da un cane rabbioso, & alli cinque di Giugno seguente fu per forza da

da Francesco di Christofano da Piglio, e Menco di Gio: da Fontiano gettato nel fosso della Chiana, & il giorno dopo gli fu da Menco fatto paura con vna Serpe, che poco prima auèua ammazzato; del che detto Domenico prese tanto spauento, che l'altro giorno fù affalito da vn tremore, e furore grandissimo, in modo, che i suoi pensauano, che fosse spiritato, che perciò lo portarono al Piuano di Modanella per farlo scongiurare, ilquale vislolo, & inteso il caso seguitoli, giudicò, che da quella paura gli fosse entrato vno spirito addosso, e perciò gli ordinò alcuni fomenti, e dopo volendola madre riportare a casa, se gli morì in Braccio: Per il che dalla corte d'Arezzo, come homicidiari furono inquisiti li detti Francesco di Christofano, e Domenico di Gio: Giouanetti d'anni 15. in circa: con fondamento credo io, che essendo seguito detto homicidio per i suddetti scherzi da essi fatti a detto Domenico debbono esser puniti essendo vera conclusione di ragione, che tali homicidi si puniscano con pena di relegazione quinquennale, la qual pena ne i minori, come sono questi, si debbe alleggerire. Nondimeno considerato il processo, e le infrascritte, pare à me, che la giustizia voglia, che siano assoluti in tutto, e per tutto, perche se bene si può dubitare, che la ragione di questa morte possa essere stato il timore, e spauento fatti da Francesco, e Domenico suddetti, perche dal timore si racchiude tutto il calore al cuore, lassando priue di quello tutte le parti esterne, e perche il cuore molto s'affanna per questo moto, puo facilmente accendersi vna febbre, e causarne la morte, e che il timore possa dare la morte lo conferma Galeno; e tanto più, quando viene ò quelli, che per natura hanno la facultà vitale debole, è la paura, ò passione per l'imperitia delle cose grandi; Perche allora l'animo debole preso da vna graue passione, fa che subito si estingue il calore naturale; onde concorrendo nel caso nostro quelle due facultà, che ricerca Galeno, cioè la facultà uitale debole per la tenera età, e l'imperizia delle cose, per laquale i putti sono timidi de gli altri; si potrebbe credere, che quel timore auessse causato la morte al ragazzo.

Nondimeno leua ogni dubbio la morsicatura fattali nella faccia, e nel naso dal cane rabbioso, come depongono Aurelio Testimone ex officio Francesco di Domenico da Pigli esercitato sopra i capitoli, e Ascanio d'Orazio di Iacopo da Pigli; poiche questo gli hà causato la morte, come si raccoglie: non solo, perche consta, che il detto cane hauendo morso Francesco di Piero dall'Olmo, questo ne morì, come dice Ascanio: ma ancora da gli accidenti raccontati da i Domestici di detto Domenico, cioè che non parlaua mai, che staua con gli occhi spauriti, che faceua gli occhiacci alla madre, che non voleua, che alcuno lo toccasse, che gridaua fortemente senza formar parola, che così depongono la Madre, e'l Fratello segni corrispondenti à quelli, che appariscono morsi da cani rabbiosi: Poiche questi sono in tutto mutoli, e come insani in maniera tale, che nessuno riconoscono, ne meno i propri di casa: latrano à guisa di cane: e quaranta giorni in circa dopo la morsicatura cominciano ad hauere timore grandissimo.

I. cor. 8.
cum quidam ff. ad leg. cor. de sicca.

Far. qu. 126. a. 37.
Eep. cōf. 38. n. 9.
Frac. de simp. & ant. c. 19.

12. met. med. c. 3.
Gal. 5. de loc. aff. c. 1.

Gal. 12. de sinto. caus. c. 5.

diffimo dell'acqua, & indi à poco se ne muoiono, ilqual timore dell'acqua fu ancora in Domenico, poiche essendo egli solito andare molte volte a bagnarsi nel fosso della Chiana, come asseriuono Ascanio d'Orazio, e Francesco Clemente da funtiano. allora, che Francesco, e Menco lo volsero condurre all'acqua fece

resistenza grandissima di non vi andare, e condottolo nell'acqua per forza pian-geua dirottamente; di modo che si debbe attribuire detto timore dell'acqua alla morsicatura del cane rabbioso. Il che stante non è marauiglia se detto Domeni-co frà otto dì se ne morì: poi, che di questi quando sono arriuati al timore dell'acqua pochissimi ne campano: ne debbe arreccar dubbio, che nel corso di tanti

giorni non auesse dato segno alcuno della morsicatura del cane rabbioso poiche di simili esempi se ne possono legger molti, e frà gli altri vn simile al caso nostro di vn putto, che morso da vn cane rabbioso per sei, ò sette settimane non sentì male alcuno, poi soprauenendoli il timore dell'acqua frà due giorni se ne morì. Concorrendo dunque con le cose sudette la esclusione del delitto: per que-

sto risoluo di appigliarmi a questa risoluzione più tosto, che a quella, che lo po-tesse includere. E di concluder il detto ragazzo dicto scelere non faisse oc-cisu, & sic de corpore delicti non constare. Quinta Augusti 1626.

Farin. conf. 112. n. 8. lib. 2. Felic. all. 155. n. 3.
n. Stac.

Adduce Paolo Egineta la cagione perche quelli, che sono morsi da cane ar-rabbiato fuggono l'acqua, ilquale da arte medica lib. 5. cap. 3. dice. Qui opi-nantur, & peribent spectrum canis a quo de morfi sunt in aqua exi-tere, qui ad id peruenerunt malum neminem nouimus incolumitati pristinae redditum. Pare dunque a quelli, che sono infetti di questo veleno del cane rabioso, di vedere dentro all'acqua la forma di quel cane, dalquale so-no stati morsi, e perciò fuggono dalla vista dell'acqua. E perche come auce det-to Marcello, quelli, che sono ridotti in questo termine à fuggire l'acqua non possono campare, giustissimo fu il referto fatto dallo Eccellentissimo signor Auditore. Dice dunque Marcello Donati da Med. hist. mirab. lib. 6. cap. 1. qui ante sex, vel septem septimanas a cane rabido morfus cum inte-rim nihil mali sentisse subito aque terrore superuentus intra biduum extinctus est.

Par bene cosa di molta marauiglia, che essendo non solo il morso, e la spu-ma del cane rabbioso, ma l'alito stesso di qualità così maligna, e di veleno co-sì pestifero, che faccia l'effetto suo con tanta lentezza, e con tanta distanza di tempo; e tanto più pare cosa di stupore, quanto che poi venuto alla sua operazio-ne la faccia con tanta vehemenza. Questo secondo Marcello Donati nel luogo sopra citato viene a succedere, perche cagionandosi la rabbia nel cane per esse-

re di complessione, e temperamento caldo, e secco la qual siccità è cagione di detta rabbia, e di quì nasce che ne' giorni caniculari particolarmente i cani pi-gliano questa infezione. E perche l'uomo all'incontro è di complessione non solo umida: ma la più umida di tutti gli animali, di quì è, che molto resiste prima; che

che tutto il sangue da questo ueleno sia infettato, e se in uno opera più presto, che nell'altro, questo può deriuare, o dalla complessione più secca, o per il luogo morsicato, cioè per esser dal dente uelenato toccato neruo, o arteria, o uena, mediante i quali sia il ueleno più presto comunicato alle parti nobili, ma se la carne solamente sarà offesa, & in parte lontana dalle parti nobili si differirà per più tempo l'offesa di quelle parti. Il che succede ancora ne gli altri ueleni. E ciò succede non solo ne' ueleni; ma ne gli altri mali dicendo il Fernelio, che il mal Franzese sia molte volte celato per molto tempo, e di poi mediante quei residui, e male semenze rimase anco dopo trenta anni si faccia sentire. E ben vero, che questo crudelissimo ueleno fa un'effetto molto strauagante, che causa talmente di giudizio il paziente, e talmente gli partecipa non solo il ueneno, ma le qualità, e proprietà del cane, che si danno ad intender d'esser cani, onde si sforzano di latrare à guisa di cane, di camminare posando le mani in terra con quattro piedi, riuoltarsi nella polvere come il cane. Ma perche il morsicato dal cane rabbioso fugga l'acqua douendo essere tutto il contrario mentre ardo- no d'una sete grandissima dice Marcello Donati, che ciò auuiene per vn certo istinto naturale immaginandosi, che gli sia contraria, per auere essi assunta quella natura secca contraria all'acqua, o vero perche nell'acqua vi veggono la forma, e sembianza del cane, che l'ha morso; e da quella fuggino, adducen- done perciò vno esempio riferito da Possidonio d'un Filosofo morso da vn cane, rabbioso, il quale facendo resistenza alli fartasmi, che gli si aggirauano per la testa, e vedendo nell'acqua d'un bagno la forma del cane; disse frà se stesso, che hà da fare il bagno col cane? e superato animosamente il timore beuue, e fù li- berato.

Da che anco (se questo è rimedio di questo male) apparisce la giusti- zia del parere del detto Sig. Auditore; poiche i due ragazzi auenano col getta- re il paziente nell'acqua procurata la sua salute. E ben vero (secondo, che riferisce l'Arduini) che può occorrere, che il morsicato dal cane rabbioso beuen- do se ne muoia, la cagione l'adduce esso con queste parole. Causa strangula- tionis quandoque, & mortis ex sorbitione aquæ est, quia quando- queratio intellectualis patientis vincit imaginatiuam corruptam, & tunc putantes aquam siti, & siccitati eorum debere proficere bi- bunt aquam, & dum sorbent, siue diglutiunt eam, reuigoratur corruptio imaginatiuæ super rationem, & conatur ipsam subito retinere; quare quandoque contingit, quod aqua illa habet raptum ad pulmonem, unde sequitur strangulatio, & mors. Onde se detto Do- menico fusse morto allora che fù gettato nell'acqua forse la decisione doueua esse- re d'altra maniera.

Riferisce il medesimo Marcello Donati nel luogo citato, che il medesimo male, & i medesimi accidenti possono cagionarsi da umori maligni, e corrotti generati ne' nostri corpi, doue ne adduce più esempi, che pativano i medesimi accidenti,

Ga. de
loc. c. l.

Aristot.

prob. 4. p.

pobat.

Theoph.

de histor.

plan. lib.

6. c. 15.

lib. 2. de

ab. d. rer.

sa c. 14.

Nico. ser.

4. c. 15.

Marcel.

Donati

ubi supra

lib. 6. c. 24

5. de ve.

ne lib. 7.

c. 1.

che i morsi da canerabbioso, e particolarmente, che abborriscono l'acqua, non ostante, che l'altre cose con facilità inghiottissero. Et tanto basti auer detto di questo pessimo veleno.

Per chiarirsi dunque il Giudice se il veleno sia innato, o propinato, (che sarà la maggior difficoltà, che il Giudice sia per auere in questa materia) dourà auuertire, se potrà essere a tempo di far visitare da i periti, & assistervi anco il notaio, le cose del paziente vomitate, perche quanto l'aue-lenato abbia preso veleno de i minerali, o mezzi minerali, si vedranno facilmente mescolati in quella materia vomitata, laquale sarà del colore beuuto, o mangiato; Se visaranno cantarelle, si vedranno lustrare, e facilmente si conosceranno.

7 Se sarà Arsenico, si vedrà biancheggiare a guisa di Farina; Se risagallo galleggerà. E per maggior chiarezza potrà far dare a mangiare a vn cane le cose vomitate; E quest'azione debbe esser fatta solennemente con far serrare il Cane in
8 vna stanza, doue sia il notaio, e due testimoni; e meglio sarebbe si facesse con la presenza del Giudice, con far notare in processo tutta questa azione, tenendo l'oriuolo per vedere di tempo in tempo gli effetti, che farà il veleno in detto cane: e notare il tutto distintamente, e diligentemente essendo questa azione essenzialissima, e fondamento di detto processo: laquale non fatta, o non legitimamente fatta, manca il fondamento, e rovina tutto il processo.

Sia diligente il Notaio di rogarsi di tempo in tempo di tutto quello, che farà detto cane: acciò si possa dalle azioni di esso conietturare le qualità, e malignità del veleno. E se bene fossero veleni combinati, potrà dall'azioni del Cane da periti conietturarsi. E finalmente con questa esperienza si verrà sempre in qualche lume della verità. Esamini il paziente de gli accidenti occorsi dopo hauer preso il veleno, e sopra quelli i periti, come si è detto di sopra.

Questo, che si è detto, che vn veleno scaccia l'altro, non sarà sempre, & indubitatamente vero: poiche seguiranno questi effetti, quando vn veleno sarà contrario all'altro: Ma non sarà già questo medesimo effetto, se il secondo veleno sarà simile al primo; anzi allora facendo vnione l'vno, e l'altro ai danni del paziente, tanto più presto l'uccideranno.

Per conferma di questa verità pare, che faccia quello, che dice Aristotile; Che se vn animale velenoso mangerà vn altro animale velenoso; presupponiamo se vn Serpe mangerà vno Scorpione, il veleno di detto Serpe sarà più potente, e più efficace; se bene altro è trattare de gli animali vivi, e di diuersa natura dall'uomo: altro è trattare de i veleni morti applicati all'uomo.

Del modo da tenerli quando non si può visitare il cadauero.

Cap. X X.

SE alcuno confessasi auer dato il veleno ad alcuna persona la quale fosse morta, e non fosse in tempo di visitare il cadauero, non debbe il Giudice fermarsi nella semplice confessione del reo, ma debbe ricercare d'onde auenuto il veleno, come fosse, quanto, in che modo glielo desse: & esami- nare i periti per chiarirsi, se quel veleno, & in qualità, & in quantità fosse atto ad ammazzare: e questo giudizio si vada commisurando con la complessione, robustezza, & debolezza del morto, e vadi sempre rincontrando, se le cose per lui confessate abbiano rincontro con la verità. Esamini il medico, che l'ha medicato: Quelli, che gli sono stati assistenti nella malattia; chi lo laudò dopo la morte; E veda di mettere in chiaro gli accidenti del male, & i segni dopo la morte.

S O M M A R I O.

Cagioni perche il veleno operi quando più presto, e quando più tardi.
num. 1.

Veleno preso a digiuno opera più presto. n. 2.

Poter si preparare il veleno, che amazzi con lunghezza di tempo. numero. 3.

Finzione d' Attilio Regolo, num. 4.

Non si poter dar veleno, che operi a tempo certo, n. 5.

Se si possa dare il veleno à termine.

Cap. X X I.

MEntre si è trattato di sopra, che de' veleni alcuni operano incontinentemente, altri con tempo più lungo, si potrebbe dubitare, se sia vera quella opinione volgare, che si possa dare il veleno à termine, cioè che il veleno dato oggi ammazzi l'uomo oggi à venti giorni, o vn mese. intorno à questo debbe auuertirsi, che de' veleni, come si è detto alcuni operano più presto, altri più tardi per diuersi rispetti. Le cagioni di questa operazione più presta, o più tarda posson deriuare, o dalla qualità del veleno, o dalla complessione di chi lo

riceue, o dalla quantità; Quelli, che sono di complessione calda per auere i pori più aperti, & i meati più ampli, per i quali il veleno arriva più presto al cuore, potranno in tempo più breue esser uccisi. Così più presto opererà in vn corpo digiuno, che cibato per la medesima ragione addotta di sopra.

2 Quello che pare più difficile a credere, che il veleno si possa dare a certo termine prefisso, che non operi più presto, nè più tardi; E pure Teofrasto nel Libro nono de istoria plantarum, doue tratta dell' Aconito dice potersi quell'erba di maniera preparare, che ammazzi nello spazio d'vn mese, di due mesi, e d'vn anno. 3 L' medesimo vuole Auicenna nel 6. cap. del 4. doue tratta de i ueleni putrefattiui. A questo proposito potrebbe addursi quello, che dice Tuberone nella storia d' Attilio Regolo riferito da Aulo Gellio: ilquale essendo schiauo in Cartagine, e manduto da Cartaginesi a persuadere a' Romani, che facessero ricatto de gli schiaui, che auenano i Romani de i Cartaginesi, e per mutarli con la liberatione di detto Attilio: esso tutto all'opposito, cercò di persuadere a' Romani, che non facessero detto ricatto: & acciò i Romani non si auessero a muouer per l'affetto, & amore, che portauano a detto Attilio, e per l'interesse suo s'induceffero a fare il ricatto, disse a' Romani, che i Cartaginesi gli auenano dato il veleno, non presentaneo, ma a tempo con quest'arte, che solo uiuesse, fin che si facesse detto ricatto.

5 Ma se bene non si può negare, che alcuni ueleni non operino più presto, & altri più tardi: tuttauia il dire, che si possa dare un ueleno, che al tal giorno ammazzi alcuno, l'ho per una manifesta fauola, uenendo questo effetto cagionato da più accidenti, che non sono con questo sì limitato tempo conmensurabili. Oltre, che acciò il ueleno possa far l'effetto suo, bisogna che abbia forza d'offendere il cuore, e di corrompere la natura umana; E così, o che di presente sarà tale, che lo possa fare, e presto ammazzerà, o uero a poco a poco talmente il ueleno indebolirà, che non potrà più ammazzare: e quando nella corruzione del sangue, o nell'alterazione de gli umori possa cagionare una tale indisposizione, che con lunghezza di tempo possa dar la morte certa cosa è, che non lo potrà fare a vn tempo prefisso di uno, o di due mesi, come si presuppone da Teofrasto ilquale ha più tosto seguitata l'opinione uolgare, che la ragione; e perciò non è da gl'altri seguitato, come si può uedere da Alberto Scheligio. Se ciò si possa fare per maleficio, non è questo il luogo suo: però non ne tratto al presente.

S O M M A R I O.

Le Donne d'animo uile. n. 1.

Quelli d'animo uile inclinati alla uendetta. n. 2.

Che le donne sono più facili a dare il veleno.

Cap. XXII.

SE di detto delitto verrà imputata alcuna donna, il Giudice potrà più facilmente crederlo: perche essendo la donna di animo vile (De i quali è proprio considerarla vendetta) e non potendo essa con la forza, procura con ogni modo più empio, che il pensiero suo le porta innanzi di vendicarsi. E per questo credo io, che in alcuni testi la Sacra Scrittura dica più tosto, Non patieris maleficas vivere, che maleficos. Onde in Nicolò de Lyra dice: Ideo loquitur textus ille de foeminis, & non de viris maleficis, quia sunt promptiores ad venena quam viri.

A simplicità, e viltà d'animo lo attribuisce Teo. dicendo; De mulieribus autem primo id notabis, quod propter simplicitatem, & imbecillitatem, tam propter sensus, ac rationem expeditam ad bonum minimè habeant, ac ipsi viri habeant. Documentum huius, ex eo capere potestis, quod veneficia impensius sectentur.

Et Ouidio.

Lurida terribiles miscent aconita nouerca.

E Valerio massimo libro 2. dice. Veneficij quaestio, & moribus, & legibus Romanis ignota complurium matronarum patefacto scelere orta est, quæ eum viros suos clandestinis insidijs veneno perimerent, viuis ancillæ iudicio protractæ per senatum capitali iudicio damnatæ, centum & octoginta numerum expleuerunt. E Tito Livio dice, che in Roma furono percid condannate in vna volta 172. Matrone Romane; Dellequali ancora dice Euripide in Phenice.

Cum multæ in terra marique feræ sint,

Omnium maxima mulier fera est,

Mulier enim omnium cfferatissimum malum est.

Vbi mulieres, ibi omnia mala sunt.

Molti esempi ne pone il Deciano ne' suoi trattati criminali Tom. 2. capit. 24. num. 3.

S O M M A R I O.

Sellij popoli dell' Africa non sono offesi da' Serpenti. n. 1.

I Marfi popoli vicini à Roma hanno la medesima proprietà. n. 2.

I Tenterij Egizij dominano i Cecodrilli. n. 3.

D'alcuni, che non sono offesi da animali
velenosi. Cap. XXIII.

Selua di
varie lex-
zione lib.
2. c. 2.

Per compimento di questa materia, e per soddisfare alla curiosità del Letto-
re più tosto, che per seruizio del Giudice, ò della giustizia soggiungerò,
che Erodoto, Alicarnaseo, E Plinio, & altri riferiscono, che (come vuole
Gaudenzio Merula) sono alcuni popoli dell' Africa chiamati Selli, i quali sen-
za alcuna offesa, ò nocimento maneggiano liberamente ogni sorte di Serpente
per velenoso, che sia. E con la medesima facilità, e sicurezza gli maneggiano,
e trattano i Marsi popoli vicini à Roma, che sono quelli i quali facendosi della
Casa di S. Paolo si veggono andare per tutta Europa cinti di Serpi velenosissi-
me: e cingersi intorno al collo vipere, & aspidi, e maneggiarle non altrimenti,
che se fossero Anguille, ò Lamprede.

Nell' Isola di Cipri alcuni popoli detti Oblogeni anno naturalmente gran
virtù contro i veleni. I Tenteri, che habitano l' Egitto (per quanto riferisce
Plinio) sono di gran terrore, e spauento a Cocodrilli: e tutto che siano anima-
li ferocissimi, essi gli dominano, e montano sopra di essi à Cavallo, facendosi
portare, e per terra, e per acqua non altrimenti, che se fossero Canalli domati,
& vbbidienti all' uomo.

S O M M A R I O.

Ordine da tenersi dal Notaio nella visita. n. 1.

Offervanze intorno al luogo. nu. 2.

Considerationi intorno alla persona del morto. n. 3.

Ricognizione delle ferite. n. 4.

Offervanza particolare delle ferite del fianco. n. 5.

Armi, ò altre robbe rimase a canto al morto. n. 6.

Se sarà stato ucciso con Archibuso. n. 7.

Della Recognizione del Cadauero.

Cap. XXIV.

Trasferitosi il Notaio al luogo, doue si troua il cadauero, descritto breue-
mente detto luogo, descriuerà la persona, cioè il sesso, l'età, la statura,
la barba, il vestito; & intorno a ciò se la persona sarà nata non occorrerà fare
esatte diligenze; ma quando non fosse persona conosciuta, douerà più diligen-
temente descriuerlo, come si dirà più a basso, se non è stato mosso, noti
ancora la positura, come lo troua: massime se è positura stranagante, e ne
possa

possa seguire da quella qualche conseguenza. Descriva minutamente tutte le
 ferite, e percosse, in che luogo siano del cadauero, e la grandezza di ciascuna, 4
 facendo nel processo vna linea della lunghezza, & vn'altra, che mostri la lar-
 gezza; & in somma faccia apparire in processo disegnate le ferite, se non sono
 di grandezza tale, che si possino descrivere con dire le misure; come vna feri-
 ta in testa lunga vn'ottauo di braccio larga due dita: e dica se giudica sieno state
 fatte di punta, o di taglio, e con che arme; se le punte sono penetranti, e se
 sono fuora gl'intestini; e noti la diuersità dell'armi, con le quali mostrano le
 ferite essere state fatte. Dica se vi è amputazione di membro, e di quale: e se
 vi è ozzo tagliato, o inuaccato, o rotto; se con spargimento di ceruello, estrazio-
 ne d'occhio, o altra qualità di questa sorta. Se scoprira, che il cadauero sia stato
 ferito con Archibuso, e gli sia rimasta la palla addosso, faccia cauar la palla, 5
 o palle, che vi si troueranno, e le conserui; poiche da quelle si potrà vedere,
 che sorte di Archibuso sia stato usato, se pistola, o terzaruolo, o archibuso or-
 dinario, o moschetto: & essendo alcuno sospetto, si darà campo a vedere se
 abbia archibuso, e di che sorte. E ben vero, che la palla nell'uscir dell'ar-
 chibuso; particolarmente lungo l'infoca: e così la palla, che troua alcuna co-
 sa dura, s'ammacca, e non seruando la prima forma, non entrerà nel medesimo
 archibuso, se era fatta a misura di quello: pure se si vede, che non sia strutta, si
 potrebbe paragonare con l'altre palle di quell'archibuso co'l peso. Possono ca-
 uarsi alle volte altre conietture, come se le palle trouate addosso al morto siano
 ramate, e se si trouassero appresso a chi è sospetto altre palle ramate; E si au-
 uerisca se il filo così dell'vna, come dell'altra sia della medesima grossezza, e
 della medesima materia, cioè se il filo così dell'vna, come dell'altra sia di ferro,
 o di rame, e se accomodate con il medesimo artificio. Auertisca diligentemen-
 te il Notaio per vedere se le ferite sono state date dinanzi, o di dietro, quan-
 do la palla è passata fuora dall'altro canto, che si conoscerà a panni, se è stata
 tirata d'appresso, saranno abbruciati, & abbronzati; e se sarà stata tirata di
 lontano, vedrà, che l'entrata della palla sarà stretta, e l'uscita sarà larga. Sia 6
 ancora diligente di considerare le ferite, che sono dalla banda del fianco, men-
 tre si possa dubitare, se sieno state date dalla banda dinanzi, o di dietro: & of-
 serui se la ferita vada verso la schiena, o verso il corpo, e lo faccia ancora of-
 seruare a' Cerusici. perche se andrà verso la schiena, sarà segno, che gli sarà
 stata tirata dinanzi, ma se volta verso il corpo, mostrerà, che gli sia stata data
 dalla banda di dretto: e che auendo delle ferite dinanzi, e questa venga dalla
 banda di dretto sarà segno, che più d'uno sia stato a darli.

Offerui se presso al morto ui siano rimase, armi, cappelli, foderi di spade,
 mantelli, o altra cosa, che potesse esser riconosciuta per cosa de' gli omicidiari, 6
 e ne faccia menzione in processo, e gli conserui appresso di se, per poterne fare a
 suo tempo la recognizione, se allora non ui sia, chi le riconosca, perche se il
 sindaco del luogo, Messi, Famigli, o vicini, o altri le riconoscesero, sarebbe

molto vantagio per commetter presto la cattura de i Rei: e far subito gl'inuentari prima, che sieno trafugate le robe, fatte le dette diligenze, esaminati due, o più, che riconoscano quel cadauero, e dicano da quanto in qua lo conoscano, come abbia nome, e se auena soprano, il nome del Padre, cognome, patria, e se altro più particolare riscontro gli occorresse per verificazione della persona: e se non sia il nome del Padre, o cognome, si nomini altri parenti: l'esercizio, con chi staua per garzone, & altri riscontri.

S O M M A R I O.

- Parenti del morto si esaminino . n. 1.
 Informarsi della qualità de' vicini . n. 2.
 Se il morto ha riuali . n. 3.
 Se ha lite civile . n. 4.
 Case de' sospetti si visitino . n. 5.
 Fuga si giustifichi . n. 6.
 Assentarsi fuor del solito . n. 7.
 Altri indizi presi dalla fuga . n. 8.
 Tempo dell' assenza . n. 9.
 Partiti di notte; se in tempo cattiuo, ò buono . n. 10.
 Con quali abiti sieno partiti . n. 11.
 Se auenano occupazioni di negozi graui . n. 12.
 Se vi si troua sangue . n. 13.
 Se sia stata sgombrata robba di casa . n. 14.
 Offeruisci se la famiglia stia trauagliata . n. 15.
 Si riconoscano l'armi . n. 16.
 Pianta da leuarsi, & auuertenze intorno à essa . n. 17.
 Intromenti, e modi da leuar detta pianta . n. 18.

Altre diligenze da farsi nella visita.

Cap. XXV.

- 1** SE vi saranno parenti del morto, si esamiuino succintamente pigliando da loro quella informazione, che si potrà, e non vi essendo, piglisi informazione da' vicini, dal Sindaco, da' Messi del luogo: particolarmente, che gente sieno i vicini, se nemici del morto, o donne di mala vita, con le quali il morto auesse auco commercio, o fanciulle con chi facesse all' amore: se auena riuali,
2 e chi fossero: se gente da far risentimento: e se per cagione di dette donne altre
3 volte

volte auenano auerisse, o parole altercatorie. Se auesse auto lite civile con alcuno, e di che importauza, o se pendena lite criminale diturbatine, o altre querele: e si consideri di che cose si tratti; se della maggior parte della roba, se causa criminale, se cosa leggiera: o vero se la querela sia per causa graue, o capitale. Si visitino le case loro per vedere, se vi fosse alcuno ferito, o armi insanguinate, e se alcuno auessi preso la fuga: la qual fuga debbe poi giustificarsi per la relazione de' famigli, i quali si asseriscano essere stati più volte per farne cattura, e non gli auer trouati; per li vicini, i quali depongano, che dal dì del commesso delitto in qua i predetti non sieno mai più stati veduti in quel paese.

Che prima non erano soliti assentarsi, o almeno per tanti giorni: e se quelli della famiglia non fanno render conto doue sieno andati; Che sieno partiti di notte, o senza far motto a quelli di casa: Se erano con abito da caualcare, o da Città, se andarono a piedi, essendo soliti andare a cauallo; Se portarono via oltre a' danari gioie, orerie della moglie, o d'altri di casa; Se auenano negozi molto importanti, e gli lasarono senza prima dar loro conueniente ripiego; Se nelle case de' sospetti vi sieno armi, e si riconoscano.

Si offerui se sia stata scansata roba di casa: se la famiglia stia sbigottita, e lacrimante, e si notino tutte le cose sospette, e si ritengano per farne, bisognando, la recognizione. E perche molte volte occorre, che vno sia stato ammazzato di notte, e si dubita, se in quel luogo vi fosse lume di Luna, e così se i testimoni abbiano potuto conoscere i Rissanti. E di state se era luogo doue desse il Sole, o vi fosse l'ombra per considerare se sia verisimile, che si fossero messi in quel luogo a giocare, o a negoziare, o a stare a trattenimento; o vero se i testimoni abbiano potuto vedere, o udire quello, che depongono; o per altri rispetti sarà bene, che il ministro criminale abbia notizia delle cose infra-scritte.

Prima, che abbia tanta notizia delle Matematiche, che intenda le cose necessarie a leuare vna pianta giusta d'un luogo, e perciò intenda, che cosa sia linea: qual sia retta, e qual curua; quali sieno linee paralelle; e quali non paralelle; quali sieno angoli retti, quali acuti, e quali ottusi; e così dell'altre figure, delle quali, se bene sono cose truiuali, e che ogn'vno, per mediocre ingegno, che sia, le sa, e intendere chi non le sapessi in mille Autori le può vedere, e imparare; tuttauia acciò gli officiali non abbiano a faticare di cercare altroue, le mostrerò loro succintamente tanto, che ognuno ne potrà restare a bastanza capace.

La linea retta dunque è quella, che la mente nostra s'immagina da vn punto, e vada a terminare in vn'altro con la maggior breuità, che sia possibile, senza auere in consideratione alcuna latitudine in essa; e perche i raggi della vista nostra vanno sempre per retta linea, come si proua in molti modi da Euclide nel trattato della prospettiva; Et Eliodoro Larifseo dice. Quæ a nobis emit-

emittitur lux, recta fertur, atque in conu figura. Sarà dunque la linea retta quella, che partendosi dall'occhio nostro terminerà in qualsiuoglia punto l'esempio della quale sarà questo.

Linea retta.

Tutte l'altre linee, che con la regola predetta non saranno rette, si chiameranno oblique, o torte in qualsiuoglia forma, che sieno, mentre l'occhio nostro riguardando le due estremità, che terminano ne due coprescritti punti, non vede tutta la linea distesa: il che meglio si vede con vna riga, e meglio riguardando per vn foro: gli esempi delle quali sono gl'infra scritti, se bene possono essere in mille altri modi.

Linea curua.

Sempre dunque, che dalli due punti, ne quali termina la linea, si può tirare vna linea più breue, quella più lunga si dirà linea curua.

E ancora proposizione notissima, che sempre, che si daranno due linee rette equidistanti: le quali si chiamano parallele; se si distendessero in infinito, mai si congiugneranno insieme come si può vedere con questo esempio.

Linee parallele.

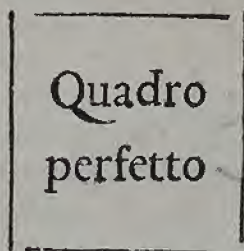
Sempre, che sopra di vna linea retta collocata in piano cascherà vn'altra linea retta perpendicolare, cioè da alto a basso à biombo, ne nasceranno due angoli retti; e quando passasse la linea perpendicolare sotto la linea retta; e così costituisse vna croce, ne resulteranno quattro angoli retti; e se la linea in piano, & in perpendicolare si congiugneranno in vna delle loro estremità, costituiranno vn'angolo solo retto, come qui sotto si vede.

Angolo retto		Angolo retto		Angolo retto		Angolo retto		Angolo retto
								— — —
								Angolo retto
								Angolo retto

L'Altra proposizione sarà, che sempre, che sopra la linea collocata in piano cascherà vna linea non perpendicolare, ò a biombo, gli angoli, che ne resulteranno, non saranno retti, ma o acuti, o ottusi; Et il simile auerrà quando la linea perpendicolare cascherà sopra vna linea non costituita in piano, come si vede.

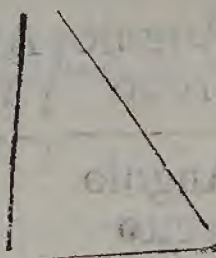
Angolo acuto		Angolo ottuso		Angolo acuto
<hr/>				

Ne seguirà dalle cose predette, che il quadro perfetto conterrà in se quattro angoli retti: il triangolo di lati uguali conterrà tre angoli acuti fra se stessi uguali.



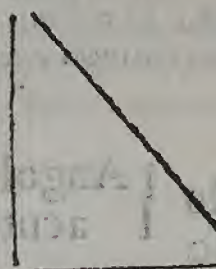
Questa massima ancora bisognerà presupporre per vera, che il triangolo non sarà mai capace di più d'un'angolo retto: poiche due angoli retti non potranno mai formare vn triangolo di linee rette: perche formando si due angoli retti, necessariamente da due linee parallele, non potrebbero mai unirsi, ò intersecarsi fra di loro, ancorche si estendesero in infinito, come si è detto. Il triangolo dunque di angolo retto, e due acuti è questo

Triang



Triangolo d'un'angolo
retto, e due acuti.

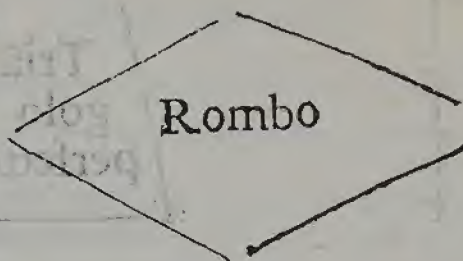
Potrebbe il triangolo essere d'un'angolo, ottuso, e due acuti così.



Triangolo d'un'angolo ot-
tuso, e due acuti.

Ilquale quanto più sarà ottuso un'angolo, tanto più gli altri due saranno acuti; e fuor del triangolo perfetto gli altri triangoli possono essere di due linee uguali, & una disuguale, o tutte tre disuguali, come nel triangolo pur hora disegnato.

Si potrebbe dare una figura di quattro linee uguali, e nondimeno non fosse quadra, ne d'angoli retti, ma due acuti, o due ottusi detto Rombo.



Si da ancora una figura di molti angoli di lati ineguali; e questo può esse-
re di diuerse forme, e di diuersi angoli, e di più angoli, e quasi infiniti:
finiti; e quanto più si moltiplicheranno gli angoli, tanto più la figura s'auuici-
nerà al rotondo; E la dimostra l'infranotata figura.

Molt'altre figure si potrebbe mostrare: ma perche le sopradette sono d'auantaggio per quello, che bisogni per pigliar la pianta d'un luogo; sarà oramai tempo di ridurre in pratica in che modo il Notaio abbia a pigliare detta pianta in difetto di altri periti: o vedere, & intendere almeno quello, che i periti fanno, e poter vedere, se la pigliano giusta, e sapere riferire quello, che s'è fatto, & actiò non si tralascino le cose, che sono di maggior conseguenza per la causa.

Per pigliar dunque la pianta giusta secondo, che sta il siro, sarà bene, che il notaio porti seco vn Oriuolo a Sole, e lo posi nel luogo del delitto, e secondo, che vedrà la Saetta della calamita, così segnerà nel foglio della pianta, le uante, ponente, Settentrione, e mezzo giorno, auuertendo, che la Saetta dell'Oriuolo sarà sempre volta a tramontana; Che se ne sia la cagione da molti ricercata, ne forse da alcuno ritrouata; Che per vn poco di curiosita di chi legge, dirò quello, che hò veduto scritto da diuersi intorno a questa stranagante azione della natura: creda poi ogn'vno quello, che gli piace.

Due sono le cagioni, per le quali alcuni hanno voluto, che il ferro calamitato messo in sua liberta si volga sempre a tramontana: la prima, che quel ferro venga tirato da vna forza maggiore, che è sotto il Settentrione, che sono alcune montagne grandissime di calamita. Altri anno detto, che deriuu questa forza della stella del polo, laquale con la sua influenza attragga è generi la calamita. Quanto alla prima, che sotto il polo vi sieno queste montagne di calamita, non manca chi ostinatamente lo nieghi; Ma quando anco vi fossero, non è facile a dare ad intendere, che da paesi tanto lontani possa penetrare questa virtù: e quando da queste montagne venisse questo moto, per laqual cagione in tutte le parti del mondo non fa il medesimo effetto di voltarsi verso la calamita, essendo tanta calamita per tutto il Mondo: e mentre si mette quel feretto incalamitato vicino alla calamita, non si volta mai alla calamita vicina; ma sempre si volta al polo, e particolarmente si douerebbe voltare verso l'Isola Illua, doue i Marinari fabricano le Navi tutte di legno senza ferro, perche non siano tirate verso quell'Isola dalla gran quantità della calamita, che vi si ritroua, sì come ancora nell' Etiopia; Onde pare si possa concludere, che la prima ragione non sussista.

Quando alla seconda vien confermata da Fracastoro, e dal Casone, e con questi concorre Francesco Rueio nel suo trattato de Gemmis lib. 2. cap. 24. doue dice; Porro tracticem hanc virtutem ab Vrfa coelesti magnetem, matutam esse coiectant argumenro, quòd acus hoc affricta liberè in solaribus horologijs pendens ad vrsam saltem minorem ferè moueatur, Magnetis potentijs acum sequacem trahentibus: Vrfa vero vtrunque acum, & lapilli in ea virtutem, ceu sibi affinem, congeneam ve conuellentem, atque allicientem eademque vi sydus hoc appetente, Quòd si ita est facultas illa Magneti, cum

cum ab initio perfusa est, cum perpetuo Vrsæ radijs, & influx vegetatur. Proinde si quis eorum, quæ de trahente lapilli huius potestate diximus rationem expectat, non inscitè responderi possit virtutis eius causam esse, cum lapilli specificam formam: tamen eius germanitatem cum ferri naturæ, & eorum quidem vtriusque consensum cum Vrsa illa cælesti, cui & obnoxior sit lapillus ipso ferro.

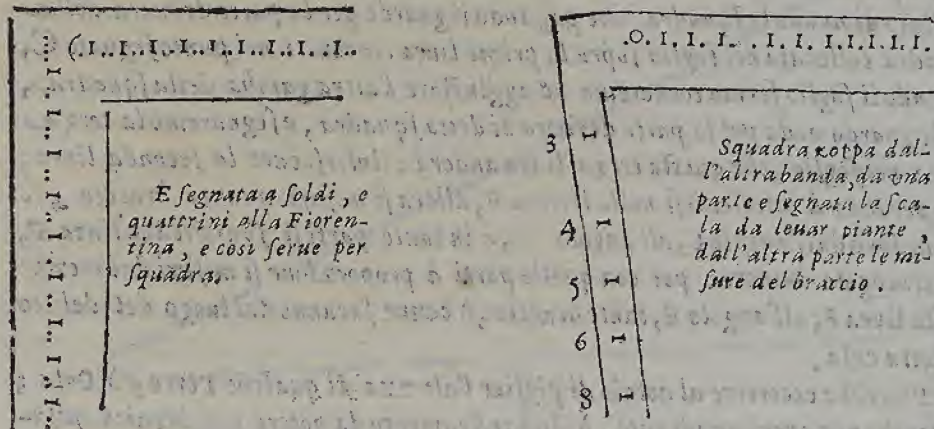
Chi dunque à queste ragioni non si quietà, & trouaue migliori, o concluda, che sia questa vna virtù occulta della Natura, doue l'intelletto umano non può arriuare; onde a questo proposito dice il Casone. Cur tam sollicitus es in scrutandis misterijs Dei? Audi inquam, Philosophum, qui ait multa occultasse mortalibus Deum. Multa nos mirari voluit natura, nimis altum sapere, & scire noluit. Però in questi casi è a proposito offeruare quello ne esorta Dante.

State contenti humana gente al quia

Ma per tornare al proposito nostro dicono, che per pigliar giusta la pianta di qualche sito, era bene di seruirsi dell'uso della calamita la quale mostrandoci il polo, o come altri vogliono la stella dell'orsa minore molto vicina al polo mostra susseguentemente la parte opposta, che è mezzo giorno: e con fare vna croce resta à man dritta di mezzo giorno il Leuante, & a man dritta di Settenirione il ponente; e così veranno à leuarsi molte difficoltà, che occorrono nel processare, maggiori di quello, che possano immaginarsi quelli, che non sono in questa pratica.

Fatta dunque questa diligenza si debbono metter in carta almeno tutti i luoghi più principali, e che possono dar chiarezza del fatto con le misure distintamente seruando sempre la situazione presa con la calamita: perche altrimenti sarebbe la pianta falsa, e potrebbe causare de gli errori, e disordini grandissimi nel processare. E perche malamente verrebbe fatta giusta la pianta, se non venissero presi giustamente gli angoli delle cantonate, lequali debbono dar regola alle muraglie, & alle strade, e potendo vn'errore ancora che picciolo in principio causare nell'estensione delle misure vn'errore grande, sarà necessario seruirsi dell'istrumento della squadra zoppa; e perciò descriverò questo istrumento; del quale mi son io seruito in quel modo, che per me hò fatto fabricare.

Squadra Zoppa, che fa l'Angolo retto.

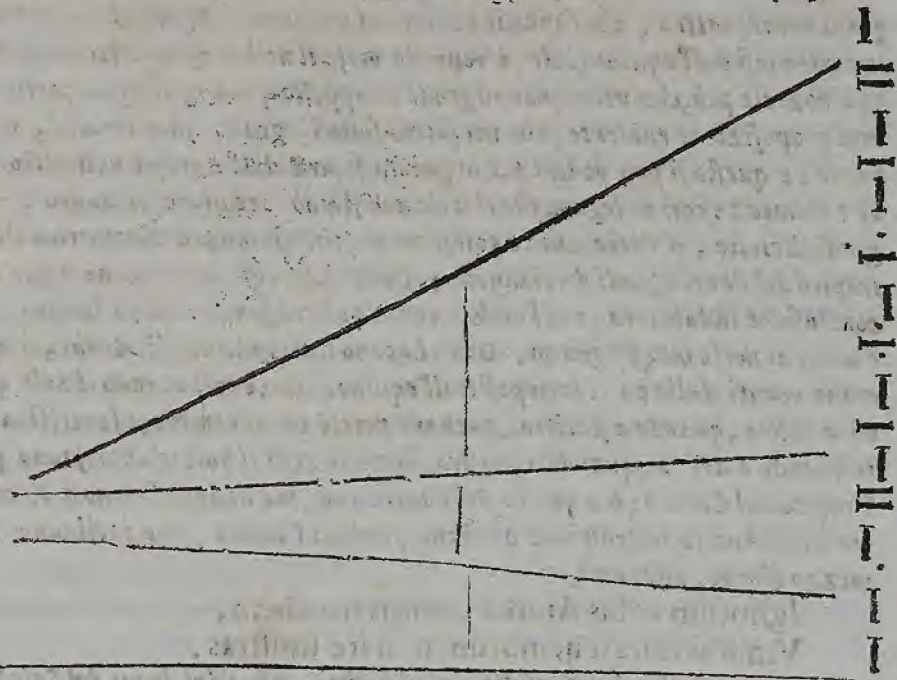


P Oservare ancora la squadra Zoppa quando faceffero a misurare vna lontananza, che per impedimenti di fiumi valle, o altro non potessero accostarsi, o misurarsi, e se bene questo di rado occorrerà, il saperlo non è se non bene, e sono cose curiose, che ogn' vno dourebbe saperle presupponghiamo, che si dubiti, se vno hà potuto sentire dal luogo doue esso si trouaua, le parole occorse nel luogo del delitto, o vi poteua giugnere con una archibufata, o per altro rispetto, che non potendo essere il Giudice nel luogo gli si uorrà mostrare in carta, oltre alle diligenze, che potrà fare l'attuario nel luogo di mandar gente a parlare nel luogo del delitto stando esso con altri testimoni nel luogo, doue diceua il Testimone essere quando sentì parlare, o gridare nel luogo del delitto, o fare esperienza se con archibuso si possa arriuare nel luogo, che si presuppone, che fosse alcuno d'archibufata ferito. Per misurar dunque una lontananza con la squadra zoppa si farà così. Presupponghiamo, che vogliamo sapere quanto sia dal luogo segnato A. al luogo segnato B. faremo in questo modo metteremo un foglio di carta sopra una tauletta, o altro, che sia piano, e andremo a posarla nel luogo segnato C, o più qua, o più là poco importa, e dirizzeremo una parte, o uogliamo dire una delle due righe in un luogo dal quale si scopra il luogo del delitto, e che la uista nostra si stenda più oltre a qualche luogo offeruato da noi, che sarà il luogo D, segnato D, e, facciamo una linea nella carta come si potrà offeruare nell'infra scritta figura.

Laqual linea douerà indrizzarsi per una parte di fuori della squadra zoppa, e tenendo ferma la parte della squadra nella linea segnata moueremo l'altra parte di detta squadra fin che con l'occhio dalla banda di fuori scopriremo la porta della casa, o luogo da noi disegnato segneremo un'altra linea nella carta la quale intersecandosi con la prima linea uerranno a formare un angolo acuto. Trasportiamo

sportiamo il foglio così segnato dall'altra parte, e collochiamol in piano nel luogo segnato D. ritorniamo a collocare il foglio di maniera, che la prima linea segnata per retta linea vada a rincontrare il luogo segnato C, e come aueremo agiustato di nuouo la squadra, che passando il guardo per la parte di fuori della squadra collocata nel foglio sopra la prima linea rincontri nel punto segnato C, tenendo il foglio fermo torneremo ad aggiustare l'altra gamba della squadra, che'l guardo vada per la parte di fuori di detta squadra, e segnaremo la terza linea nel foglio, che questa terza linea anderà a intersecare la seconda linea, che veranno a intersecarsi nella lettera E, allora si misuri quante braccia, o canne sono dall'angolo C, all'angolo D, e in tante parti si spartisca la linea F, del triangolo minore: poi con quelle parti a proporzione si misuri dal mezzo della linea F, all'angolo E, tante braccia, o canne saranno dal luogo del delitto a detta casa.

Potrebbe occorrere al notaio di pigliar l'altezza di qualche Torre, o Casa; e perche non auerà quadrante, o altro instrumento da potere con breuità misurarla potrà con molta facilità, se vi sia l'ombra della Torre, o della Cassa, e possa con facilità misurare detta ombra pigli vn braccio, o altra misura, e lo drizzerà a perpendicolo al Sole, e vedrà l'ombra di detto legno se l'ombra sarà tanta lunga quanto il braccio tanto sarà l'ombra della Torre, e l'ombra sarà mezzo braccio due volte douerà misurarsi l'ombra, perche sarà la metà meno della Torre, e così se l'ombra del braccio sarà più della lunghezza del braccio, a proporzione tanto sarà maggior l'ombra dell'edifizio predetto. Ma se non vi fusse ombra senza l'Holometro, o quadrante con molta facilità potrà misurarla con vn'asta in questo modo, faccia vn segno di due, o tre braccia alto da terra nel muro della torre, e poi tiratosi a dritto tanto, che possa commodamente vedere tutta la torre, e messasi l'asta ritta dinnauzzi tenendola alquanto lontana da se, e guardi doue la torre si congiugne con la terra, e facci vn segno nell'asta per doue passare il raggio del suo occhio, di poi (tenendo sempre la testa ferma) alzi l'occhio al segno nell'asta, di nuouo alzi l'occhio alla sommità della torre, e faccia vn'altro segno nell'asta, e misuri poi lo spazio maggiore, cioè dal secondo segno al terzo quante volte vi entra lo spazio minore cioè dal primo segno al secondo, e tanto a proporzione sarà lo spazio, o altezza della Torre dal segno fatto nella Torre sù, che con l'esempio più facilmente s'intenderà.



Dissi di sopra, che nel pigliar la pianta del luogo del delitto fosse bene servirsi della squadra zoppa; perche nel pigliare gli angoli delle case, o altri edifizii, importa assai di vedere se l'angolo è retto, acuto, o ottuso, essendo vera la regola, che vn'errore picciolo in principio cagiona nel progresso errori grandi: e da queste diuersità si potrà concludere, che vno da vna finestra di qualche casa abbia potuto vedere fin a certo segno di strada: che se stà in vn'altro modo, può auer veduto fin a vn'altro luogo. E perche il testimonio concluda, debbe esser in luogo dal qual possino i raggi visuali arriuare al luogo del delitto; nè basta, che la lontananza sia proporzionata alla forza de' raggi visuali: ma che la cosa da vedersi sia esposta per linea retta all'occhio, ne ni sia impedimento intermedio. Dissi, ch'era bene nel disegnare il luogo servirsi della calamita per aggiustarsi al sito del Cielo: perche occorre spesso, che per vedere se vn testimonio dice il vero, o no, domandargli, se in quel luogo uì era Sole, o ombra; e per uedere, se in quel luogo uì erano andati per commodità, o del Sole l'inverno, o dell'ombra la state, o pure con altra intenzione. E quando la pianta sia presa giusta, il Giudice può sempre uedere, se in quel luogo uì era sole, o no; le quali se bene paiono sottigliezze, sono nondimeno cose, che possono fare grandissimo onore al Giudice: e perciò mi diffonderò un poco più largamente. Debbe dunque permettersi, che da gli Astrologi è stato distinto il Cielo in trecento sessanta gradi per ciascuna quarta parte 90. e così dal circolo Equinoziale al Tropico del Cancro che è a noi il Tropico estiuo sono gradi 24. dal detto Tropico al circolo Artico sono gradi 42. e dal detto circolo Artico fino al polo sono altri

Dd gradi

gradi ventiquattro, che fanno il numero di nouanta. Non può dunque il Sole partendosi dall'equinoziale, e venendo verso il nostro polo discostarsi dall'equinoziale più, che ventiquattro gradi. Supposto questo, bisogna presupporre una proposizione euidente, che noi siamo sotto il grado quarantatre, o poco varia: e questo si può vedere per la quinta figura dell'Europa della Geografia di Tolomeo: e così ne segue, che il Sole non si può accostare al nostro Zenit a gradi diciotto, o decianoue: e così si vede, che siamo più Settentrionali del tropico del Cancro gradi dieciannoue. Onde dalle cose predette ne nasce una conclusione indubitata, che l'ombra nostra volterà sempre verso Settentrione, e non mai verso mezzo giorno. Onde Lucano trattando de gli Arabi, i quali erano uenuti dalle parti sottoposte all'equinoziale: e così auendo il Sole quando a destra, quando a sinistra, auenano perciò quatt'ombre, e successiuamente quando a destra, quando a sinistra, secondo, che il Sole s'appressaua più al Tropico del Cancro, ò a quello del Capricorno, ma quando furono a Roma; il cui Zenit è verso Settentrione auenano perduta l'ombra, che inclinaua verso mezzo giorno, disse così.

Ignotum vobis Arabes venistis in orbem,
Vimbras mirati nemorum non ire sinistras.

Ne segue dalle cose predette, che l'ombra nostra dal leuar del Sole fino a mezzo giorno sarà uolta verso ponente, & inclinerà a Settentrione, e passato mezzo giorno l'ombra nostra farà uolta a leuante, & inclinerà parimente a Settentrione. Intendo il mezzo giorno dal leuare al tramontar del Sole, non dello spazio di 24. hore; nel quale spazio il Sole ritorna nel medesimo punto, di doue s'era partito, scorrendo il Sole per ogn'ora quindici gradi. Onde in spazio di 24. ore viene ad essere scorso i detti gradi trecento sessanta: i quali compiscono tutta la circonferenza del cielo; Ma perche secondo la diuersità de' tempi il Sole si leua quando più presto, e quando più tardi, accioche il Giudice possa considerare doue a ciascun ora fosse sole, e doue fosse ombra trouandosi questa fatica da altri non occorrerà far altro, che metterli innanzi la tanola stampata dal Pignoni in Fiorenza: doue di tempo in tempo mette l'ora del leuar del Sole, e del mezzo giorno. Tuttavia, perche a noi non importa questa esatta esquisitezza, basterà sapere, che di Dicembre, e di Gennaio il Sole si leua a ore XV. Di Nouembre, e Febbraio a ore XI 1 1 1. Di Ottobre, e Marzo a ore X 1 1. Di Settembre, & Aprile a ore X 1. Di Agosto, e Maggio a ore IX. Di Giugno, e Luglio a ore V 1 1 1. Sarà dunque mezzo giorno di Gennaio, e Dicembre a ore 19. e mezzo, Di Febbraio, e Nouembre a ore 19. Di Marzo, & Ottobre a ore 18. Di Aprile, e Settembre a ore 17. di Maggio, e Agosto a ore 16. e mezzo. Di Giugno, e Luglio a ore 16.

Vsate dunque le predette diligenze, se la pianta da pigliarsi rapresenterà la campagna, si potranno mostrare arbori, o scogli, o capanne, o altro in prospettiva, cioè disegnandoni arbori, siepi, sassi, o simili in quel modo, che vediamo

dianno nelle campagne delle carte della Cosmografia. E così se bisognasse mostrare l'effetto, che si vna casa dando impedimento, o nò alla veduta dell'altra: e se da vna finestra potesse vederfi il luogo del delitto, o nò; Ma quando bisognasse mostrare il sito d'una casa dalla banda di dentro, bisognerà pigliare la pianta della Casa, cioè, come stanno i fondamenti di essa; e se il secondo, o terzo piano varierà dal primo, sarà necessario pigliare distintamente gli altri piani, e per maggior dichiarazione mostrare la prospettiva della facciata di fuori, o de' gli appartamenti di dentro con le sue misure conforme alla scala già segnata nella squadra Zoppa, o altra a suo beneplacito: della quale squadra Zoppa si douerà seruire per pigliare gli angoli di ciascuna stanza in questo modo. Presupponghiamo, ch'abbia a pigliar la pianta d'una casa della forma, che è questa, che in faccia si vede, che ha diuersi angoli, che senza la squadra Zoppa; non si potrebbero pigliar giusti; e si vede in parte, che il secondo piano è differente dal primo; e questo è posto così per vn'esempio: perche di molti strauaganti ne potrebbero occorrere; i quali se non saranno fatti con molta esquisitezza, basterà, che sieno tanto, che mostrino al Giudice quello, che gli bisogna sapere, si sono fatte queste piante senza misure, non douendo seruire ad altro, che per vn'esempio a chi vorrà cauare alcuna pianta, acciò intendendo il modo, e veda doue si possono nascondere le fraudi.

I*n questa pianta di Casa vi sono disegnate cinque segrete: le quattro cioè A. B. C. D. vi si possono nascondere buomini, nella Segreta E. vi si possono nascondere arme, o mercanzie proibite. Nella segreta A. vi si entrerà con vna scaletta a picchi sopra il cammino disegnato nella stanza F. nello stretto della segreta vi saranno ferri da salire ne' le segrete sopra quella. Nella Segreta B. si entrerà per il bottino nel cortile segnato G. nello stretto della quale Segreta vi saranno ferri fitti nel muro per salire nelle segrete di sopra. Nella Segreta C. si entrerà per l'armario, o credenza segnato H. che entrerà sotto la scaletta disegnata per salire nell'armezzo sopra al camerino I. e di sotto alla scala disegnata nella detta segreta C. s'entrerà nella Segreta D. e per la medesima scaletta si sarà sopra la segreta C. e Segreta D. Nella Segreta E. vi si potrà entrare per il tetto nella sua Lumachetta, o choccia, e per la medesima andare fino al fondo, che trouerà vn gran numero di ripostigli da nascondervi di molta roba.*

S*i renderà difficile a scoprire queste Segrete, perche essendo le facciate della casa a squadra, e le stanze dentro tutte a squadra non sarà facile immaginarsi doue possano essere detti vani, tuttauia se si considera, che dalla camerina segnata I. alla camera segnata K. vi è vno spazio, che non si vede per doue vi si vada è facile a fare accorto il ministro, che vi sia vna segreta, si come lo spazio, che è fra le due scale segnato E. e si porge occasione di cercare le segrete A. B. C. possano essere scoperte, à col visitare le due case confinanti doue appariranno le muraglie fuora di squadre, e così col pigliar la pianta vni-*

tamente delle dette tre case si scopriranno necessariamente i vani. E li potranno anco scoprire i lumi, perche mentre si vedranno nella facciata della casa segnata L. tre finestre, e vno spiraglio in vn canto, e dalla banda di dentro non se ne troua altro, che dua bisogna cercare doue la finestra che auanza, e lo spiraglio riescono, e così della finestra del Chiostro, che così si verrà ad aprire la strada allo scoprimento di esse. Et in tanto notino per auiso in che modo si possa per vie non pensate entrare i detti nascondagli per potersene valere all'occasione.

In questo armario, che par fatto per tenere panni da donne vi può essere vn vano di sopra alla lettera A. & vn'altro di sotto alla lettera B. però sia diligente, chi cerca arme, o cose proibite, perche possono esser nascose in ciascuno di detti luoghi.

Qui si mostra la parte di dentro d'vna cassa, laquale hà tre segrete la 1. nel coperchio fatto a sepoltura, dalquale si caua la cassetta segnata A. con la sua molla, che ferra dalla banda di sotto, e s'apre con vn ferretto, che si mette per vn buco di sotto al coperchio, che incontra, e alza detta molla. La 2. segnata B. si scopre con tir ar fuora la tauoletta, che gli stà sopra. La 3. segnata C. si scopre con alzare la tauoletta lunga, che gli è dinanzi, e che cala a perpendicolo incastrata da due bande nella cassa, e poi si tira fuore dalla banda dinanzi per vedere se uì sia detta secreta dee misurar si se il fondo del cassettino ua al pari del fondo della cassa D. e vn cassettino, che si caua di sotto al fondo della cassa.

S O M M A R I O.

Si faccia ricerca se hà scritture, che palesino il nome. n. 1.

Cadauero si conduca doue sia frequenza di popolo. n. 2.

Si offerui se hà danari. n. 3.

Diligenze da farsi se l'ucciso non sarà conosciuto. Cap. XXVI.

- S**E l'ucciso non sarà conosciuto, si faccia diligente ricerca, se hà bullettino di soldato, patente, saluo condotto, passaporto, fede di ben seruido, di confessione, o communione, o altre scritture, per lequali si possa venire in cognizione del nome, cognome, e patria. E se gli troueranno lettere, si aprano, perche da quelle si vedrà di doue si partina, doue andana, forse chi esso sia, e che interesse abbia con alcuno, onde si apra la strada di ricercare il delinquente.
- 1 Se per questa strada non se ne verrà in chiaro si faccia condurre il cadauero, doue sia frequenza di popolo, come in piazze, mercati, Chiese, e vi si facciano stare birri, o spie, o altra gente: che li offeruino quello si dice dacialedano: e se alcuno asserirà di conoscerlo, lo conducano subito in Corte ad effetto.
 - 2

effetto di esaminarsi, con la qual diligenza molte volte non solo si è scoperta la persona dell'ucciso, ma ancora quella dell'uccisore, come auuenne nel principio del Pontificato di Paolo Quinto d'un Oltramontano trouato mezzo guasto nel palazzo di Nerone in un luogo detto le sette Sale; ilquale portato in piazza Nauona, fu da vno, che teneua camera locanda riconosciuto al collare; e disse il nome suo, e di due altri, che l'auenano menato via: e che il medesimo giorno quei due erano tornati a casa sua, e prese le loro robe, & incontinente partitisi: e se bene allora i delinquenti non furono puniti: non si debbe credere, che Dio abbia lassato un tanto delitto senza il meritato gastigo.

Si offerui, se hà danari, o se si uede gli sia stata aperta la scarfella, o tagliata, o rinuerciate le tasche de calzoni, o tagliati calzoni, o giubbone, 3
doue verisimilmente auesse danari, o se vi fosse per terra alcuna moneta, o borsa, o fazzoletto, o carta, che si vedesse esserui stata annodata, o inuolta alcuna moneta; potendosi da questo venire in cognizione, che sia stato ammazzato per torli danari; e che possono esser state genti, lequali fossero in compagnia sua per tale effetto: & allora si farà diligenza di vedere doue fossero alloggiati, e se inui si tien conto de' forestieri, e se i nomi si diano alla Corte; e procurare se per questa, o altre uie se ne potesse uenire in chiarezza.

S O M M A R I O.

Se il Cadauero sarà pieno d'acqua, sarà segno, che si è annegato, e vi è cascato uiuo. n. 1.

Se non sarà pieno d'acqua, è segno ui sia stato gettato morto. n. 2.

Differenza dal corpo enfiato al pieno d'acqua. n. 3.

Come si possa aggiustare al tempo, che uno sia morto in acqua. n. 4.

De' cadaueri trouati ne' Fiumi.

Cap. XXVII.

SE si trouerà alcuno in un fiume, o altra acqua si vegga, se il corpo è pieno di 1
acqua, o no, perche se il corpo sarà pieno d'acqua sarà segno, che quando si fommesse era uiuo; e si potrà allora considerare, se ui possa essere cascato da per se, o pure se ui sia stato gettato. Ma nondimeno ad ogni buon fine si faccia spogliare, e si guardi diligentemente se abbia ferite, o percosse, e si no- 2
tino, come si è detto nella uisita del cadauero. Ma se il corpo non sarà pieno d'acqua, sarà segno, che ni sarà stato gettato morto; e perciò douerà farsi diligente perquisizione, se hà ferite, o percosse, o se hà recise nel collo, se gli fossero ro stati messi punteruoli, o aguti nell'orecchie. Occorse una uolta, che il Marito uolèdo ammazzar la Moglie, acciò nò le fosser uedute le ferite, le messe un

D d 3 ferro

ferro d'arcolajo su per il sesso, E però debbe immaginarsi il Giudice, o Notaio tutti i modi, ne quali possa essere stato quel delitto commesso, e cercar con ogni diligenza di saperlo.

2 Auuertiscasi; che altro è, che il corpo sia enfiato, altro, che sia pieno di
 3 acqua: perche il corpo morto, o che sia stato nell'acqua, o sotto terra, frà pochi giorni s'enfia, massime quando non è sparato; e disseccato con la calcina viua, o sale, o altro di simil virtù; Ma quando vno viuo si affoga nell'acqua, s'empia il corpo d'acqua: e questo si potrà vedere, se si poserà in piano, fino che sia scolata l'acqua di fuori: poi si metterà a capo di sotto, che se sarà affogato, buterà fuori gran quantità d'acqua il che non farà, se vi sarà stato gettato morto: e standose in dubbio si potrà fare aprire. E la ragione è, che mentre vno si troua sotto l'acqua viuo, nel voler respirare assorbe gran copia d'acqua: che quando è gettato nell'acqua morto, l'acqua riempie solo quel vacuo, che naturalmente ritroua, senza fare alcuna violenza.

4 Per poter si aginstare al tempo, che alcuno sia stato annegato sappia il Giudice, che il cadauero affogato secondo l'opinione volgare sta noue giorni sotto l'acqua, & il nono viene à galla, come scriue Lauinio Lennio; se bene questo non sarà sempre vero, come asserisce lo stesso; Ma secondo, che saranno più atti a riceuer l'aria. Quo fit (dice egli) vt corpus attenuata carne fluidum efficiatur at pulmo spongiæ instar fistulosus, concepto copioso aere cadauer subducit aëreque restituit. Hoc si quidem viscus aquæ innatantes, fuleit, ac librat: & quo quisque illud habet amplissimum multisque foraminibus peruium, atque implicitum eo diutius anhilatum cohibere potest, fundoque longiori spatio inherere. Onde conclude, che quegli, che anno maggior polmone più sono atti a star viui sotto l'acqua; e più presto morti risorgono sopra l'acqua.

Done adduce anco la cagione perche il cadauero dell'uomo rispinto sopra l'acqua stia con la faccia di sopra, e la donna con la faccia di sotto, che per non fare al nostro proposito lo tralasso; chi per curiosità lo vuol saper lo legga.

S O M M A R I O.

Parole dette d'improviso con fargli render ragione, perche l'hauua dette; scuoprano alle volte la verità. n. 1.

Esempio notabile d'un parricida, che scoperse da per se stesso il suo delitto, num. 2.

Si offeruino le parole de gli Astanti.

Cap. XXVIII.

Noti nella visita le parole de gli Astanti: perche se vi sarà alcuno, il quale sappia alcuna cosa, facilmente potrebbe darne qualche motto, che nel farli poi render conto perche così disse, non gli dando conueniente ripiego, potrebbe la corte cauare qualche indizio, e talora la verità; come ne racconta Plutarco vn memorando esempio di vno, che auendo ammazzato il Padre; ¹ tenne per molto tempo il delitto celato; ma essendo vna volta andato a mangiar con alcuni amici, doue era vn nido di Rondolini: il parricida con vn' asta con molta collora guastò il nido, e fatti cascare quegli uccellini, pieno di rabbia gli ammazzò, e domandato poi da gli Astanti, perche auesse fatta quella strauaganza, rispose, perche dicono falsamente, che io abbia ammazzato mio Padre; ilche udito con merauiglia fù riferito al Re; si scoperse il parricidio: & esso conforme alla enormità del delitto esemplarmente fu gastigato. ²

S O M M A R I O.

Esempio notabile d'vn'omicidio scoperto mediante vn cane del morto. numer. I.

Indizi, che possono occorrere nella visita.

Cap. XXIX.

Molti sono gl'indizi, che possono occorrere nella visita del cadauero: i quali più facili sono ad offeruarsi in fatto, che preuadersi col pensiero. Mi souuene vn'esempio notabile raccontato da S. Ambrogio, che essendo nell'Antiochia stato ammazzato la sera nel far della notte vno, ilquale auena seco vn Cane: ilquale non auendo potuto difendere il padrone, si messe a lamentarsi intorno all'istesso morto; Venendo la mattina molto popolo a vedere questo spettacolo vno di quelli, che era interuenuto all'omicidio, acciò non si pigliasse sospetto di lui, andò insieme con altri a vedere il cadauero, e riconosciuto dal cane per vno de gli uccisori, gli si lanciò al petto, cercando quanto più poteva di offenderlo in vendetta del suo padrone: e per molta forza, che da gli altri gli fosse fatta non lo potendo distaccare dall'omicida: entrati i ministri della Giustizia in sospetto di quello che era; e fatto o prigionero, scoperse il suo, & altrui delitto riportandone le condegne pene. ¹

- Quello, che dee fare il Giudice se verrà questo caso. n. 1.
 Se il Sangue può naturalmente uscire, non farà indizio: se non può uscire naturalmente non auerrà mai. n. 2.
 Nelle cose dubbie il Giudice debbe acquietarsi alle ragioni, che n'adducono gli Scrittori. n. 3.
 Ragioni addotte da diuersi, che naturalmente possa succedere, che il morto versì sangue alla presenza dell'uccisore. n. 4.
 Esempio di caso successo. n. 5.
 Altro esempio addotto da Marsilio Ficino. n. 6.
 Altra ragione addotta da Lauinio Lennio. n. 7.
 Che ciò si possa fare mentre il sangue non è corrotto. n. 8.
 Che ciò si faccia per virtù occulta della natura. n. 9.
 Altre ragioni addotte dal Buerio. n. 10.
 Altri hanno addotte altre ragioni. n. 11.
 Esempio delle donne mestruate, e del Basilisco. n. 12.
 Opinione d'Auicenna. n. 13.
 L'occhio nostro opera per intramissione, non eframissione. n. 14.
 Ragione dell'Autore cauata da Giulio Cammillo del Mino. n. 15.
 Delle tre anime Nephes, Ruach, e Neffamach. n. 16.
 Perche si circoncida gl'Ebrei l'ottauo giorno. n. 17.
 Ragioni del Pomponzio Autor dannato. n. 18.
 L'Anima priua de sensi non può adirarsi. n. 19.
 Ragione ridicola di Galeotto Marzio. n. 20.
 Opinione dell'Autore. n. 21.
 Donna grauida riscaldata dalla creatura viua. n. 22.
 Auertimenti al Giudice in questo caso. n. 23.

Se vscirà sangue del cadauero freddo alla
 presenza d'alcuno sospetto.

Cap. XXX.

SE dopo che il cadauero sarà freddo alla presenza d'alcuno getterà sangue, douerà il Giudice o Notaio offeruare, che vi sia presente: Et se vi sia alcuno sospetto farlo rimouere; o se rimosso il sangue cessa, si noti tutta questa azione in atti, e lo faccia ancora offeruare da gli altri per poterne anco esaminar testimoni; e dipoi faccia di nuouo ricondurre il rimosso; Et se di no-

no alla presenza del medesimo tornerà il cadauero a gettar sangue, faccia carcerare detto sospetto; & incontimente esami ni quelli a chi l'ha fatto offeruare; e pigli informazione di detto sospetto, se fra esso, & il defunto fosse, ò fosse stata nimicizia, o lite ciuile, o criminale, o interesse di donne, o altra causa di disgusto.

Poi lo ristringa a dar conto a tempo per tempo doue fosse, fin che si conduce al tempo del commesso delitto; e se stette solo, o accompagnato, e con chi, facendoli minutamente render conto di quello, che fece esso, e gli altri nominati da lui, di vn tempo, che includa molte ore innanzi, & dopo il delitto, poi se incontreranno con la deposizione de gli altri da lui nominati, o che per altra strada venissero in notizia della Corte.

Parrà ad alcuno questa vna vanità sciocca, & vna superstizione donnesca perche se il sangue può naturalmente dal corpo freddo uscire, non farà indizio contro ad alcuno, se non può naturalmente uscire, questo caso non auuerà mai; Così direi ancor'io nemico capitale di tutte le superstizioni. E poiche a me in pratica non è mai occorso, non l'aurei scritto, se non auessi testimonio di autori grauissimi, che l'anno attestato. Dunque se non seguirà, non sarà aggrauio, ne sculpazione ad alcuno; ma quando succedesse, o che volessimo ridurre al miracolo, se potrebbe credere, che Dio auesse voluto per questa strada scoprire detto delitto. O vero volendola ridurre alla cagione naturale, dobbiam acquietarci alle ragioni di quelli, che n'anno trattato; li quali per lo più viducono la causa predetta all'antipatia; la quale può deriuare da vn odio veemente dello ucciso verso l'uccisore. Et ancor che l'odio sia vn'affetto dell'animo, vogliono nondimeno i naturali, che quella qualità veemente dell'animo abbia la medesima impressa nel corpo, e che ancora si conserui in quel cadauero. Chi auesse gusto vedere, quelli, che anno tenuto questa opinione, veggia Martino del Rio sopra l'ottaua tragedia di Seneca; il medesimo nel primo libro Disq. magic. quest. c. 3. q. 4. doue riferisce questi versi di Lucrezio.

Idq; petit corpus mens vnde est faucia Amore;

Namq, Homines plerunq; cadunt in vulnus, & illam

Emicat in partem sanguis, vnde icinur ictu;

Et si cominus est, hostem rubor occupat horror.

Lucretio.

Guglielmo Scribonio de Sagarum natura nell'ultimo capitolo dice. In hominum corporibus hoc contingere apparet, vt si interfecto aliquo, reus homicidij ad cadauer illius adducatur videlicet vt eum tangar, vel proximè ei adstet, sanguis ex illo cadauere affluat, indicium rei veræ cognoscendæ; hoc fieri manifestissimum, vt multi in locis notissimum est: vt apertissimum mendacium sit id negare velle. Doue facendo menzione de versi registrati di sopra di Lucrezio dice. Hoc carmine Lucretius, non aliter vult sanguinem ho-

- hominis oculorum radio affecti, & vulnerari in vulnerantem prolabi, quam hominis gladio cæsi sanguinis prolabitur in cadauerem: quod, & experientia sæpe docet, & id ipsum quoque me vidisse testari plena fide possum. Nam cum Iacobus ab Aquaria patritius Arelanensis vulnere mortuus esset; & qui vulnerata a Magistratu compræheusus in conspectum cadaueris delatus fuisset, vt occisum recognosceret, & scelus fateretur, mox ebullientis sanguis multo cum feruore, & bullis prodire e vulnere, & è naribus cepit spectantibus cunctis. *Doue soggiunge la ragione addotta dal Valleriola medico diligentissimo, che è questa.* Quod cum non dum calor omnis in recens occiso corpore extinctus sit, nec agitatio omnis, visque interior nobis occulta quieuerit. Vtrionem quidem tacita illa vis clamat: moxque ad vindictam bilis accenditur, ab ea sanguis inflammatur: & ad vulnus confestim prorumpit, præfato ad exitum per vulnus meatu. Eodem concurrunt & spiritus, qui quoniam leues sunt; ad occidentem hominem si coram steterit volantes in eum migrant, seruantur nativo calore aliquandiu, nempe ad horas plus, minus sex autem septem. *Ma se bene quest'azione l'attribuisce alla causa naturale tuttauia soggingne.* Sed magis vt recte arbitrandum est Dei iudicio arcano maleficum hominem tali signo, notaque peculiari, ac propria designate, ac prodere volentis id fieri censendum est. *Soggiugnendo detto Scribonio, che questo esperimento non si debbe fare, se non dentro alle 24. ore, che sarà seguito l'omicidio. Questa medesima opinione tenne Marsilio sicino nel Comento sopra al conuito di Platone, dando l'esempio di Ettore, e di Patroclo dicendo.* Vulnere Hector Patroclum, ac parimit: Patroclus Hectorem respicit vulnerantem vnde eius cogitatio indicat vliscendum, confestim ad vindictam bilis accenditur, ab ea sanguis inflamatur, & ad vulnus e vestigio properat eodem, & spiritu confluunt; & quia leues sunt ad Hectorem vsque volantes in eum migrant, eius calore seruantur ad tempus aliquod: eo ipso in tempore si Hector cadaueris vulnus ominus intentus inspicat vlnus cruorem versus illum eiscit.

Vn'altra ragione adduce Lauinio Lennio dicendo, che nell'vomo morto rimane ancora la virtù vegetatiua, poiche si vede, che a i morti crescono l'vgne, & i capelli per qualche tempo, adducendo l'esempio de rami tagliati, che per qualche tempo mettono le foglie, e fioriscano, se siano messi nell'acqua conseruando ancora quella virtù, che portano dalla radice, e questo vuole esso si possa fare, mentre il sangue non è corrotto, e mentre serua la sua natural rossezza: perche se troppo si tarda dalle ferite esce più tosto vna sanie cruenta, che sangue Finalmente conclude, con queste parole.

- Quod si quis statuat propinquos, ac sanguine coniunctos sympathia quadam, hoc est mutuo*

mutuo naturæ consensu sanguinem elicere, facinosorum, ac patratu criminis reum antipathia, ac dissensione, tacitaque discordia idipsum efficere, non futurus in ea re contentiosus. Hoc tamen minus grauatè suum admittitur sanguinem ex plaga exprimi, tametsi obligata, obductaque ac facis deuicta, si ille qui facinus dimisit ex aduerso constituatur. Tanta est enim, ad tam valida 9 latentis naturæ vis, atque imaginatio, modo aliquid vitæ superfit, vt corpus mortuum incalescat, vt sanguis ebullire, accensaque bile efferuescere incipiat. *Il medesimo nel luogo. precitato dice; Id obseruatum est a Magistratu Præfectoq; totius Belgicæ, qui corporibus quodcumq; fati genere exanimantur adesse solent, eaque conspectare propius priusquam sepulchro inferantur. La medesima ragione* 10
parche adduca Nicolao Boerio, il quale dopo auer allegato più autorità, & addotti più esempi dicasi auuenuti, si riduce a dire la ragione con queste parole: Ex eo, quod accidit ex motu impresso ab interfectore ad interfectum virtute suæ fortis imaginationis, & furæ; dicunt enim impressæ eum spiritus inimiciæ succensos in interfectum tempore interfectionis, qui ad præsentiam interfectoris moueantur ex interfecto suo ad interfectorem suum, vnde exierunt: propter quod causatur motus in corpore interfecti, & vulnera sic sanguinem emittunt. I medesimi casi, & altri racconta il Farinaccio nella quistione 52. e riferisce la medesima ragione de Boerio cauata da Pietro d'Abano Auctor dannato ne suoi commentari sopra i Problemi di Aristotile nella parte 7. prob. 6. Allega il Bianco attestante della comune, se bene riferisce di ciò non potersene render ragione: ma più tosto par che se ne possa dir quello, che la sacrascrittura nella Genesi dice dell'omicida Caino. Ecce sanguinis tui clamat ad me de terra. Altri anno voluto assegnare questa ragione, che arri- 11uando l'uccisore al cospetto dell'ucciso escano dall'occhio dell'uccisore alcuni spiriti visui: i quali arriuati all'ucciso, in cui ò perche il sangue si mouesse odiando l'uccisore, ò perche fosse da quelli spiriti visui nemici agitato il sangue uersasse fuori. Confermano questi la loro opinione con l'autorità di Platone nel Timeo: il quale vuole, che v'uedere si faccia per estramissione, e così quelli spiriti, che escano dell'occhio d'vno possano operare in vn'altro; di che dissi qualche cosa quando si trattò del fascino; Adducono per confermazione l'esempio del Basilisco, che uccide col solo sguardo; effetto, che non potrebbe succedere se la virtù visua del Basilisco non operassi per estramissione. Adducono di ciò vn'altro esempio delle Donne mestruate, che con lo sguardo mac- 12chiano gli specchi, e per questa parte, pare, che sia Aristotele ne i suoi Problemi & Auicenna pare, che cofermi questa opinione, mentre vuole, che la forte immaginazione di uno possa operare in un'altro. Tuttauia la opinione di Platone non può sussistere: perche se bene Aristotele, doue hà di ciò parla-

14 to pesatamente, con discorso, si come hà fatto nel trattato de sensu, e sensato hà sternuamente difesa l'opinione contraria, che l'occhio nostro opera per intramissione, riceuendo esso le spezie delle cose visibili; la qual opinione essendo vera, come appresso di me è verissima, tutto il predetto fondamento rouina: Nè vagliono gli esempi: perche quando si trouassè il Basilisco, e che ne seguisse l'effetto presuppuesto, si dourebbe credere, che ciò deriuasse dal fiato venenoso, che esce dalla bocca più tosto, che da gli spiriti, che escono da gli occhi; Oltre, che non ne seguirebbe la conseguenza; Ammazza il viuo, dunque può operare nel morto; Perche ammettendo l'opinione d'Aristotile, come più vera: & operando l'occhio nostro per intramissione, attraendo le spezie visive, potrebbe in qualche modo disì, che l'attraesse con quella mala qualità, come auuiene nel guardare gli occhi infermi, che offendono gli occhi di chi li mira, e non de gl'altri, che non gli guardano: se bene fossero più vicini. Quanto alla Donna mestruiata si risponde, che non è l'occhio, che imbratta gli specchi: ma è il fiato mescolato con quei vapori putridi eleuati dalla malignità del mestrui: e questi penetrano ancora per gli occhi, e per tutta la uita passando per i pori.

Ma siasi come si vuole quello, che dicono Platone, & Aristotile restringendo questa materia, è necessario dire, ò che i raggi de gli occhi nostri fanno questa azione per propria virtù loro, o per altro accidente. Se per accidente, dicasi quale; Se per propria virtù, perche sempre, & indifferentemente non fanno le medesime operazioni: ma secondo alcuni dentro a sett'ore: secondo alcuni dentro alle ventiquattro: Altri prima che sia seppellito; così si vedono gli Autori stessi, che non conuengono; onde pare si possa concludere, che questa non sia proprietà naturale.

15 Dice Giulio Camillo Delminio nella Idea del suo Teatro, che quando la Scrittura Sacra fa menzione dell'uomo, intende dell'uomo interiore: e così dell'anima; onde Iob; Pelle, & carnibus vestisti me: Perche si come la veste, che portiamo non è noi, così il corpo nostro è una cosa usata da noi. 16 noi (dice esso) sono tre anime (e credo l'abbia tolto da Francesco Georgio nel suo prontuario cant. 3. tomo 5. cap. 3.) le quali nella lingua Ebreja sono con tre particolari nomi chiamata: e ciascuna hà il suo significato; l'infima delle quali è detta Nephes, la media Ruach, la suprema Nessamach; Onde quando Dio disse Faciamus hominem, intese della Ruach: laquale è la parte ragionevole, dalla quale si costituisce l'huomo. Quando Dio disse; Poluit eum in animam viuente in intese della Nephes, che è la parte animale. Ma dicendo poi; Et spirauit in eum spiraculum vitæ: in la Sacra Scrittura intese della Nessamach, laquale è la parte intellettuale; da David, e da Pittagora chiamata Lume; da Agostino Santo porzione superiore: da Platone monte; da Aristotele intelletto agente. Dice lo scrittore del Zoar, come riferisce il medesimo. Del minio, che la Nephes è presente alla formazione del-

dell'Embrione, e che la medesima accompagna il corpo morto, al quale si troua unita, anco alla sepoltura. Che la Ruach non entra, se non il settimo giorno dopo la natiuità; e però Dio comandaua, che il fanciullo si circoncidesse l'ottauo giorno; e quantunque la Nassamac non entrasse se non il trigesimo giorno, non volle, che tanto si tardasse a circoncidere il fanciullo, non essendo necessario, che all'azione introdotta per il peccato, v'intervenisse altr'anima, che quella, laquale poteua peccare, della quale intese Plotino, quando disse. In anima non cadet peccatū neq; pena. Di questa Nephes forse potrebbe auer inteso il Pōponazio Autore per altro da S. Chiesa dannato, quando adducendo la cagione di questo sangue sparso nel cospetto dell'inimico, disse, che questo nasceua perche l'anima dell'ucciso si sdegnaua contro all'uccisore, nello sdegno mandaua fuori il sangue, e con questa opinione pare, che passi Marsilio Ficino libro XV. della immortalità dell' Anima al c. 5. E prima di lui tenne questo medesimo Possidonio Stoico, e Laertio, che l'anima de' morti operi qualche cosa nel suo corpo; E di questa credo voleessero intendere gli antichi gentili quando diceuano, che l'Anima stessero intorno a' Sepolcri.

Crede mihi vires aliqua natura Sepulchris.

Attribuit tumulos vendicat vmbra fuos.

E Virgilio. *Ecce mihi tumulus, hic est cinis, hic est ossa, hic est cinis, hic est ossa.*

Quid miserum AEneia laceras? Iam parte sepulcro;

Parte pias scelerare manus; &c.

E Properzio lib. 4. *Elegiarum ad Cinthiam.*

Sunt aliquid manes: lethum non omnia finit.

Et il Rōtanoz *Epigramma ad Cinthiam.*

Vos quoque pallentes vmbrae solatia tantus

Hæc capite; & manes flebile carmen amant;

Et altroue *Epigramma ad Cinthiam.*

Manibus hoc sacrum est; manes ne læde viator.

Il medesimo.

Parce hospes violis, manes ne læde sepultos,

Si nescis, flores hic quoque munus habet;

E non solamente i gentili, ma i maestri de gli Ebrei teneuano, che quello, che fece apparire la Pitonissa a Saul fosse veramente lo spirito di Samuel, e che ciò si potesse fare prima che fosse passato l'anno. Che forse per leuar uia dall'animo de' popoli rozzi queste antiche superstizioni ordinò antea Chiesa che i cadaueri vmani con tante cerimonie di preci, di lumi, d'incensi, d'acque benedette fossero in luoghi sacrali; e forse al medesimo fine d'antica gentilità ordinò, che i corpi si abbruciassero. Dunque questa è opinione falsissima; poiche per comune consenso di tutti i Theologi l'anima subito, che si separa dal corpo va nel luogo a lei destinato; ne può più senza diuina dispensazione operare alcuna cosa: e se è nel paradiso, o nel purgatorio, essendo in grazia,

grazia, non è capace di sdegno: e se è dannata, non può partirsi dalle pene datele dalla divina giustizia per ritornare ad operare nel suo corpo. Oltre che secondo la dottrina di S. Tommaso, e di tutta la scuola de Theologi l'anima separata dal corpo si troua priua di tutti i sensi corporali, quantunque come in radice restino nell'essentia sua; onde non potrà adirarsi per non auersa sangue ne cuore, intorno al quale s'infiammi l'ira anzi che ne anco l'anima dell'ucciso, quando si potesse concedere, che fosse presente conoscerebbe l'uccisore, non auendo i sensi per i quali si fa la cognizione. Essendo questa opinione de gentili come si legge in quel poeta de versi fatti dopo la morte dell'amata,

Vobis inuideo Manes: vos vostra videtis

Pectora: Vos roseis ora relictis notis,

Vobis illa meo forsam nunc narrat amores

Signaq; sub tacitas dicit operata fores.

Deum. Ma quando gli volemmo attribuire qualche cognizione delle cose si potrebbe dire con S. Agostino, che potesse comprender le cose naturali in vniversale non in particolare: onde S. Tommaso nelle questioni disputate q. vnica de anima att. 15. nella conclusione rispondendo all'articolo vndecimo dice, Anima a corpore separata non intelligit res per essentiam suam, neque per essentiam rerum intellectarum, sed per species infusas à substantijs superioribus in ipsa separatione. Et Aristotile, e Plotino riferiti da Francesco Giorgio dicono. Quid dixerit animam tristi, vel gaudere dixit hanc cedere, vel filare. Non itaq; gaudet, vel tristatur anima, sicut nec texit, nec filat.

Cap. 3. conij. 6. e. 1.

Quel che se ne tenesse il volgo de Gentili, i quali auenano per massima di fede, che i morti si rallegrassero della vendetta: e che per ciò Achille domandasse, anzi l'ombra d'Achille, che gli fosse sacrificato sopra il suo Sepolcro Polissena altrimenti l'armata greca non si sarebbe potuta partire da quei porti. E Seneca nelle Troadi per vna grande infelicità, & infortunio di Priamo, racconta, che non era vendicata la sua morte.

Ille tot Regum pater

Iacet inultus Priamus, & flama indiget

Ardente Troia.

Deuar. dotti. c. 22 20 Non pare, che si possa lassar dire vn gentil pensiero di Galieno Marzese bene non si può udire senza riso, dice questo huomo, Che essendo alcuni spiriti dell'uccisore entrati adosso all'ucciso: e quelli dell'ucciso addosso all'uccisore per aiutar l'opera dell'uccisione, stando lui aspettando fin che l'uccisore torni: il quale veduto da loro si muouono scambiuolamente per ricongiungersi di nuoua con i corpi loro, & nel moto commuouono il sangue. Ad questi morti spiritati lasciamoli scongiurare d'chi ve gli ha messi: & concludiamo finalmente questa materia. Dico dunque per conclusione, che se bene questa opinione vien confermata con molte ragioni, tuttauia non si può negare, che

che le ragioni predette assolutamente non concludono: e per questo più tosto si può credere, che quando alcuno de sopradetti casi, e ricorso, sia stato più tosto per occulto giudizio di Dio, che se ne possa addur ragione, che naturalmente possa sussistere, e che sia vero: quale di dette ragioni militerà nell'esempio raccontato da Scribonio nel luogo sopracitato, dove dice che in Vlsenia nel contado Lippiense vna donna ammazzo vn suo figliuolo, e lo gettò in vn fiume: in capo a tre settimane ritrouato il figliuolo morto, fu la Madre carcerata. Comandò il Magistrato, che quel figliuolo fosse portato alla Madre: e messo in grembo: il che fatto, il morto aperse l'occhio sinistro, e riguardò la Madre lagrimando: poi lo serrò; e dal medesimo occhio così serrato gettò sangue. Segreti altrettanto stupendi, quanto reconditi deriuanti dalla infinita misericordia di Dio, per ritrarci dalla via della perdizione, e chiamarci alla strada della salute.

21

Sia dunque la conclusione. Se il caso occorrerà, e che l'emissione del sangue non si possa attribuire ad altra: come che quel corpo sia stato mosso, o gli siano state leuate le fasce; o possa esser nato da altro accidente apparente, e che saranno passato almeno sei ore, quando però il corpo ucciso non fosse di donna grauida: che allora il parto viuo nel ventre potrebbe tenere il corpo caldo, finche restasse la creatura viua: e il sangue allora può sempre naturalmente uscire: e così uscendo, potendo naturalmente succedere, non farà indizio alcuno. Ma se il corpo sarà freddo; e che il sangue sia congelato, se all'apparire d'alcun'uomo sospetto gettarà sangue, e rimosso resterà, e riconaotto tornerà a gettar sangue, si potrà cumulare questo con gli altri indizi; E questa azione potrà così eseguirsi quando i ministri della corte voranno fare questa esperienza; Ma quando sia successo fuori della presenza de ministri della giustizia, sia il Giudice diligente nell'esamine de testimonij con vedere di prouare concludentemente, che il corpo era freddo, che il sangue per buono spazio di tempo prima non era uscito, e che se fosse uscito, necessariamente l'auerebbon veduto, perche erano stati iui intenti a guardare detto morto; che all'arriu di N, incontinentemente si vide uscire. E gli si faccia dire, se quando uscì il sangue vi era alcuno, che lo toccasse; se il sangue uscì per le ferite, o per il naso, o per la bocca: se nell'uscire si vedeva bollire; se quando N, si partì, restò subito il sangue, o continuò d'uscire, e N, disse alcuna cosa quando vide il sangue; se diuenne rosso, o pallido, o fece segno di timore, o tremore; Se N, auuertì detto sangue; e se domandò se prima gli era uscito; se si partì subito, o stette iui più tempo, e se in tutto il tempo il sangue uscì, se gli altri che vi erano presenti l'auuertirono; se si marauigliarono, e che cosa dissero; e se N, fece scusa alcuna, che ciò auuenisse per lui; E altro, che secondo l'occasione gli occorrerà.

22

23

Ne casi occulti deue farsi maggior diligenza. n. 1.

Neceffariamente nelle ferite della testa seguita la morte. Facciasi aprire per vedere, se sia lesa, o guasta dentro la testa. n. 2.

Offeruazioni da farsi in detta visita. n. 3.

Coniecture d a considerarsi n. 4.

Verificati gli accidenti occorsi nel male, si esaminino sopra d'essi accidenti i periti. n. 5.

Della ricognizione delle ferite della testa.

Cap. XXXI.

QUANDO si pretendesse, che alcuno fosse morto di alcuna percossa della testa, e che non apparisse di fuori offesa notabile, se sarà morto subito, basterà la semplice visita: essendo cosa certa, che sia morto di quella percossa; Ma se sarà rimasto viuo per qualche giorno, e si dubiterà se sia morto, o no di detta percossa, o per altro male soprauenutoli, la visita douerà farsi con maggior diligenza per chiarirsi d'onde sia deriuata la morte. Sarà dunque neceffario fare aprire la testa del defunto alla presenza de Cerusioi, e Fisici, & offeruare, se sia rotto osso: che può succedere, ancor che il cranio di fuori non lo dimostri, potendo auuenire, che per consenso si rompa l'osso dalla parte opposta al luogo della percossa: o vero, che l'osso viueo sia staccato dallo spugnoso, e che ne vengano offese le membrane del ceruello, o vero sia rotta, o offesa la spina midolla, o crepata qualche vena, e che il sangue strauenato si sia corrotto, & infiammata la dura madre, & la pia madre, abbiano causate febbri con accidenti strauaganti. E finalmente corrotta la sostanza del ceruello all'offeso cagionata la morte. Nell'aprir la testa noti il Notaio quello, che si vedrà di rotto, o corrotto in essa: & se sangue, o marcia, se le membrane saranno nere, o marce, e così il ceruello: e se non saprà scrivere i nomi, li descrina, & dica poi, che da i medici fù detto, che si dimandano membrane: e così dell'altre parti. Di poi si esaminino separatamente detti periti, facendo loro prima riferire quanto nella testa si sia trouato ossi rotti, o curuati, o staccati, o scheggiati: di sangue strauenato, offesa delle membrane, & del ceruello: e se perciò giudicano da questa parte così offesa ne sia cagionata la morte di detto defunto. Fermate dunque queste massime, non trouerà il giudice molta difficoltà: perche sono cagioni euidenti delle quali neceffariamente ne douena seguire la morte. Descenda poi alle cagioni della

vottura de gli offi, ò vene, & come possa quel sangue essere così strauenato; Et in questo sia accorto; perche ogn'vno fugge più che può d'andare all'offesa del reo: massime quando si tratta della vita; oltre a gl'altri intereffi, e rispetti, che vi possono essere. Et io ho durata alle volte molta fatica à cauare la verità da questi periti; & mi è bisognata cauarla per forza d'interrogatorij, & conuincerli con ragioni cauate dall'arte loro, anco da poiche son in questa carica; parlo così animosamente, perche son cose note a molti, e lo te^{sta} processi, & ogn'vno se ne può chiarire.

S O M M A R I O.

Accidenti occorsi al morto dopo la percossa. n. 1.

Tempo occorso dalla percossa alla morte n. 2.

Auvertimento notabile al Giudice. n. 3.

Quello, che si deue fare, se non si può fare
la visita del cadauero.

Cap. XXXII.

LE cose predette anno luogo quando si potrà fare la visita: ma perche molte volte prima, che la corte habbia notizia della morte, il defunto e sotterrato, e putrefatto, e non si possono fare queste diligenze, è necessario far constare del corpo del delitto per conietture, e presunzioni. Per far quanto si debbono esaminare i familiari di Casa, gli assistenti alla cura dell'infermo, & altri soliti praticare in casa, i quali sieno informati del corso di detta malattia, e finalmente il medico, che l'ha medicato: e mettere in vero tutti gli accidenti, che gli sono occorsi nella detta malattia dal principio fino alla morte. Gli accidenti, che più frequenti sogliono venire in questi casi, sono questi. Se incontimente dopo la percossa cascò, se vomitò, se ebbe suenimenti: se gli uscì sangue per la bocca, per il naso, o per l'orecchie, o vero da gli occhi: essendo questi i luoghi, per doue sparga il ceruello le sue superfluità; Se dopo la percossa sia stato sempre in letto, & abbandonato: se la febbre sia stata ardente; così cagionandosi dall'inflamazione delle membrane: se vi ha auto rigore di freddo, tremori, sudori, ghiacci, alienazione di mente, frenesie, singhiozzo, adustione di lingua, perdita della fauella, e difficoltà di parlare, stupidexza, inquietudine con lunghe vigilie, dolori nelle tempie, o altra parte della testa, perdita della vista; Et in che giorno ciascuno di detti accidenti gli siano occorsi: se la morte sia seguita da gli iudici alli quattordici giorni: potendosi nondimeno differire la morte fino al giorno vigesimo, o poco più secondo la

E c

gra.

grauetza della percossa, e la complessione, o cura dell'infermo. Giustificati puntualmente gli accidenti predetti, si esaminino due, o più Medici, e Cerusici, i quali giudichino, se stante le cose predette nel modo, che sono state prouate in processo secondo l'arte; e perizia loro giudichino, se l'infermo sia morto di detta percossa, o no facendoli sempre render conto del giudizio, che essi ne danno, perche così giudichino: e mentre saranno esaminati separatamente, il Giudice vedrà, se conuerranno nel giudizio, e nelle ragioni, che addurranno del lor giudizio. Delli sopradetti accidenti fa menzione Cornelio Celso nel quinto lib. de re medica cap. 26. Che se il Giudice l'auerà veduto, se ne farà molto onore: ne sarà facilmente ingannato da periti ignoranti, o corrotti; Dice esso; Sin cerebrum, me imbranaue eius vulnus accepit, sanguis per nares, quibusdam etiam aures exit, fereque bilis, vomitus insequitur; quorundam sensus obtunduntur, appellatique ignorant; quorundam trux vultus est: quorundam oculi quasi resoluti, huc, atque illuc mouentur, fereque tertio, vel quinto die delirium accedit: multorum etiam nerui distenduntur; ante mortem autem plerique fascias, quibus suis caput deligatum est, lacerant, ac nudum vulnus frigori obijciunt. *Ese bene parla esso delle ferite esterne, milita il medesimo del sangue interno: e se bene per esser molte volte il sangue in poca quantità, farà l'operazione più lente, farà nondimeno le medesime, e cagionerà i medesimi accidenti; e tanto più, quanto i medicamenti non possono arriuare a curare, o purgare quei sangui corrotti: e Gio: Andrea della Croce nel secondo libro della sua chirurgia Trattato narrazione terza fra segni, & accidenti proprij, che in queste simili fratture appariscono, alcuni mostrano nelle contusioni, e picciole ferite di cotica l'osso veramente esser rotto; altri fanno conoscere l'offesa esser comunicata con la pia, o dura madre; Altri ci fanno credere, che il pannicolo succingente sia separato dall'osso, o vero sopra di quello sia ritenuto il sangue, o sanie, o altra vmidità putrescibile: e bene spesso in quello o farsi, o già esser fatto vna apostema: altri danno vera cognizione, che la sostanza del cernello sia tagliata; o commossa, o altramente offesa: e più abbasso tratta degli accidenti de' quali si è fatto menzione di sopra: al quale per non li ripetere mi rimetto. Voglio auuertire il Notaio d'vna cosa molto pia.*

3 Potrebbe nell'omicidio successo in persona d'vna donna gravida essere il figliuolo ancora viuo: che si conoscerà, se la donna sarà calda: allora con ogni prestezza, e diligenza la faccia aprire, e trarne la creatura, perche ancora; che non fosse in tempo, quando fosse viua, si potrebbe battezzare: Et in tanto, che si prepara d'apirla, le si potrà mettere vna spranga in bocca, volendo alcuni, che questo serua, perche la creatura non si soffoghi. Così si legge essere stato cauato dall'utero della madre morta Scipione Africano il maggiore, e molti altri sono stati cauati dal ventre tagliato della madre, non solamente dopo la morte, ma ancora mentre erano in vita. Che se bene

par-

parrebbe questa azione in Italia molto strauagante, e che abbia quasi dell'impossibile; In Francia nondimeno è cosa molte volte usata, e successa felicemente. Ma questo à noi non importa se non quanto si tratta del cadauero pregnante.

S O M M A R I O.

Può l'aborto cagionarsi o naturalmente, o con medicamenti, o con violenza. num. 1.

Sia presto il Giudice à far fare la visita della creatura. n. 2.

Se il corpo non sarà organizzato non sarà animato. n. 3.

Se il corpo, sarà organizzato sarà ancora animato, vedi la verità. 13. numero 4.

Ordine della natura nella generazione dell'uomo. n. 5.

Fra quanto tempo il feto nell'utero cominci a sentirsi. n. 6.

Quando si generi maschi, e quando femina, perche cagione. n. 7.

In che tempo la donna sia più facile a fare aborto, e in che tempo sia più difficile. n. 8.

Mutazioni del seme. n. 9.

Da' quali umori sieno generate le parti del corpo rispettiuamente. numero 10.

Moto mostra la creatura viva. n. 11.

Nutrimiento della creatura. n. 12.

Perche il feto nell'utero materno non faccia escremento. n. 13.

Giudizio de' periti, come si debba pigliare. n. 14.

Se il parto si muouerà dopo l'aborto sarà segno che sia vivo. n. 15.

Del corpo del delitto ne gli Aborti.

Cap. XXXIII.

CAscherà sotto la cognizione del corpo del delitto dell'uomo morto la cognizione del cadauero abortiuo. Materia molto fastidiosa. Può dunque l'aborto considerarsi, o come delitto, o come non delitto, come non delitto quando è cagionato o per la debolezza, e indisposizione della donna grauida, o per disordini da essa fatti senza pensiero di voler fare aborto, o per altro accidente, nelquale non si possa considerare delitto; ouero quando l'aborto è stato studiosamente procurato dalla madre, o da altri: del primo, non facendo a nostro proposito non occorre trattarne. L'aborto dunque per quanto s'aspetta al Giudice criminale potrà succedere, o per medicamenti procurati studiosamente per fare aborto, o per violenza esterna. Et in ogni caso debbe il Giudi-

1 ce molto accorto in far presto, ò far fare la visita della creatura, e farla vedere da'
 2 Medici, o ostetrici, e se si può con la presenza del Giudice, o del Notaio, nella
 qual visita si dovrà diligentemente notare la grandezza, e forma di detto abor-
 to, e se hà tutte le sue membra distinte, e se si conosca se sia maschio, o femmi-
 na, o pure sia vn'embrione senza forma: Perche se sarà solo sangue, o vna mas-
 3 sa di sangue rappreso a guisa di fegato, e non sia il corpo organizzato con le sue
 membra distinte sarà segno, che non sarà viuo, e solo animato d'anima vegeta-
 4 tiua, non d'anima sensitua, e se bene il delitto sarà graue non sarà omicidio:
 Ma se il corpo sarà organizzato, sarà segno, che il parto era viuo, e così vi ca-
 5 derebbe l'omicidio. Poi secondo, che vogliono alcuni fisici, nella generazione
 dell'uomo la natura opera con questa distinzione, che la materia li primi sei
 giorni è latte, nelli noue seguenti si fa sangue, i dodici appresso diuiene carne,
 e nelli diciotto susseguenti viene organizzato con le sue membra distinte, e doue
 fino a quel tempo nō ha auto altro, che l'anima vegetatiua allora entra l'anima
 sensitua, e così comincia a viuere. Sò bene che Gio: Fernelio nella sua vniuer-
 sal pratica medicinale. De fetus perfectione, e complemento vuole, che intor-
 no al giorno trentasei il feto cominci a sentire iui, Sensus, aut facultate fetus
 6 illustratur circiter diem sextum, & trigesimum. Se bene Lemnio altramen-
 te lo distingue dicendo così. Animam tuam de mum infundi, cum fetus
 omnibus suis membris articulisque fuerit delineatus, quod fere
 quinto, ac quadragesimo a conceptu die fieri assolet, praesertim
 maribus, vbi nono mense lucis huius auspicia sunt accepturi. Femi-
 nis quidem, quarum natura magis flauida, ad quinquagesimum
 diem formationis tempus porrigitur. Doue poi secondo l'opinione d'I-
 pocrate fa vna sottile distinzione quanto diuersamente il feto venga alla sua
 perfezione, e come succeda, che alcuno nasca nel settimo, altro nell'ottauo,
 & altro nel nono mese dicendo. Si marem trigesimo die perfici contin-
 gat motum accipit sexagesimo, menseque septimo in lucem pro-
 dit. Quod si quinto, & trigesimo die formam acceperit, motu
 potitur septuagesimo, menseque ottauo nascendi primordia acci-
 pit. Si vero die quadragesimo quinto legitimam formam adeptus
 fuerit nonagesimo die mouetur, ac nono mense natiuitatem con-
 sequitur. Dallequali cose si raccoglie, che dal tempo della concezione alla
 formazione delle membra, & il medesimo, che dalla formazione delle
 membra al moto del parto, e così va duplicato il tempo del moto con quello del-
 la nascita. Laquale opinione se fosse vera metteremo in conqasso tutto il Giu-
 dizio, che si potesse fare ne gli aborti, perche non basterebbe, che per l'inspe-
 zione delle membra apparissero formate nell'aborto, poiche non per questo si
 concluderebbe, che il feto fosse animato. Tuttauia la commune fra i Med-
 ci, e la pratica ha sempre ammesso, che come il corpo è organizza-
 to sia ancora animato; e fondata questa massima non occorrerà andare

molto

molto sottilmente inuestigano il tempo del parto, poiche sono talmente vari in ciò gli scrittori, che poco se ne può da loro incappare di certo, dicono lo Ippocrate riferendo l'opinione de gli altri. Ad figurationem triginta quinque ad motum septuaginta, ad perfectionem ducenti, & decem. Alij tradunt ad formam quadraginta quinque ad motum septuaginta sex, ad exitum ducenti, & decem. Alij sic ad formam quinquaginta, ad primum saltem centum, ad perfectionem trecenti. Alij sic ad discriminationem quadraginta, ad transitum octoginta, ad elapsum ducenti quadraginta. Aristoteles de nat. cap. 3. Mares magna ex parte circa quadagesimum diem dextero potius latere mouentur feminae sinistro circiter nonagesimum, nil tamen certi in his affirmare licet. Sed enim hæc, & cætera huiusmodi, vt differunt, eo quod magna ex parte, & eo quod magis, ac minus accidit sic accepimus. Dice dunque Aristotile, che sono molto incerte queste operazioni della natura, & à ragione, poiche le complessioni delle madri, la virtù del seme paterno, i cibi, l'aria la quiete, e allegrezza dell'animo può molto affrettare, ò differire la perfezione del parto. Accenna bene in questo luogo Aristotele, che non mi pare di passarla sotto silenzio per soddisfare alla curiosità del lettore, cioè, che il parto maschio si moue dal lato destro della madre, e la femmina dal canto sinistro; si douerà secondo quella autorità concludere, che il parto, che sarà più dalla banda diritta sia maschio, e dalla banda manca sia femmina. Dunque quando il seme è nella matrice, & è serrata la bocca se il seme rimane nella banda dritta essendo quella per cagione del segato più calda viene il seme maggiormente a riscaldarsi, & a concepire il maschio: Ma se è dalla banda sinistra, che è più vicina alla milza, e per conseguenza più fredda, & umida si viene a generare la femmina, & essendo alla destra inclinando alla sinistra si genera uomo effeminato, & all'incontro se alla sinistra inclinando alla destra si genera donna virile, e come dicono i latini virago.

E da auuertire, che si come facilmente fra sei giorni, o sette la donna suol mandar fuori il seme riceuto, così dentro a quaranta giorni facilmente fa aborto. Onde il Vallesio nella sua sacra filosofia cap. 18. dice. Vt intra septem dies fieri diximus effluxiones feminis, cum conceptio non perficitur, ita intra quadraginta plurimi fiunt abortus, con ilquale, & Aristotile, & Ippocrate conuengono ne' luoghi sopra allegati. E se bene si è detto, che le flussioni si fanno dentro al settimo giorno, tuttauia Lauinio Lennio chiama flussioni tutte le emissioni, prima, che il parto sia formato. Effluctus (dice egli) sit, fit, cum semina primum aliquo dies conglobata, ob uteri laeuorem, & lubricitatem præ maturè effluunt, ac delabuntur, sic vt informe quiddam profluat, ac rudimentum futuri fætus, operisque inchoatis ad umbratio, quod ipsum deperit, atque dexcuitur, vt semina fætusque, ambutעי

in frugiperda arbore. Abortus vero membra exactè plerique con-
formata demonstrat; qui vbi duos, & quadraginta dies impleuerit,
animæ rationalis, vitæ qui munere potitur.

E ancora da notare, che la natura opera nella formazione del feto con di-
uerse azioni da naturali chiamate virtù, perche passato il settimo giorno co-
mincia il seme ritenuto a mutar colore, e si trasmuta in sangue, dipoi si con-
densa, e sicangia in carne, & a capo a trenta, o trentadue giorni opera la
virtù formatiua, e gli dà forma d'uomo: dopo questa dalle cose fredde, e secche
se ne formano l'ossa, dalla parte umida, e fredda se ne fa il polmone, e dal cal-
do, secco i membri collerici, particolarmente il cuore. E dall'umido, e caldo
le parti sanguigne e così il fegato. Dopo viene la virtù conseruatiua, & or-
ganizza le membra secondo i loro siti.

Essendo così organizzato il corpo, e le sue membra; comincia l'aria sottile
a scorrere per le vene, e per l'arterie, e polsi, e dà vita al parto, il quale allora
si moue, dal qual mouimento si conosce la creatura esser viua. E perche
viuere non si può senza nutrimento, discende dal fegato certo sangue, il
quale per certi nerui, per i quali la creatura è attaccata alla matrice, come
il pomo all'albero, la nutrice per l'umbellico, doue detto neruo è attaccato:
E perche questo è solo quanto basta per detto nutrimento, per questo il feto
non fa escrementi.

Trattandosi dunque di cosa di tanto pregiudizio, e fuora della professione
legale, in materia molto controuersa: non debbe il Giudice gouernarsi col suo
ceruello; ma col parere, & esamina de i periti. Perche se bene si danno le
regole, che il parto è animato, quando il corpo è organizzato secondo l'opinio-
ne di detto Fernelio molto prima, che il parto comincia viuere, il corpo è orga-
nizzato, & ha le sue membra distinte, perche quest'azione non si può fare in
vno instante, nè in due, nè in tre giorni: perche le membra, quando comin-
ciano a distinguersi, sono a guisa di mucillaggini: e poi a poco a poco si vengo-
no confermando. Onde non sarà così facile a giudicare in questi estremi se la
creatura sia arriuata a quella solidezza, che basti per animarla d'anima sen-
situa, o no.

Se già non voleffimo dire con Gio: Grammatico, e con Simplicio, che nella
generazione altra è istanzia, altra è accidente. Nella generazione dell'
accidente non è sempre vero, che si generi vna parte dopo l'altra: Ma nella
generazione sostanziale sempre sarà vero, che si generi vna parte dopo l'altra.
Bisogna bene auuertire, che li sopradetti pongono tre sorte di principij. il
primo chiamano Principium rei. Il secondo Principium magnitudinis. Il
terzo Principium temporis. Stante questa diuisione certa cosa è, che tutte le
cose hanno auto principio quanto al tempo, perche prima non erano. E così si
conclude del primo, perche vna cosa, che non era ha il suo principio quando
comincia ad essere: di modo, che la difficoltà consiste solo nel principio della
quanti.

3. Phic.
Super tex.
30.
f. Phi-
com. sup.
tex. 23.

quantità, e di questa si dice, che è necessario, che si faccia ordinatamente una parte dopo all'altra. Non è così nell'accidente, perchè quello occupa in uno istante tutto il subietto, come vediamo del lume, e come succede nel latte, che il tutto in uno istante si fa chiaro, e unitamente si raccoglie insieme. Il lume solare consiste nell'abito, e privazione, poichè le tenebre non sono altro, che privazione della luce, e la coagulazione del latte, perchè il caldo separando la parte aqua, restando la terrea si unisce insieme, e così consiste in una azione contraria all'altra; le quali azioni non si facendo per propria azione loro, ma per azione d'altri si dicono per accidente. Ma nella generazione delle cose sostanziali non va così, perchè la cosa generata sempre troua contrarietà, e repugnanza, o in loro stessi, per le qualità contrarie, o dalle dipendenti; douendo dunque con questa resistenza ridursi alla loro perfezione, ne segue, che debba generarsi una parte dopo l'altra, e così a poco a poco laqual conclusione ha luogo nell'uomo così nella parte omogenea, come nell'Eterogenea.

Douerà in tanto auuertirsi, che quanto alla materia presupposta nel caso nostro, che il seme ciascuna parte è della medesima sostanza, e in queste non vi casca, nè prima, nè poi, nè primo, nè secondo; ma quello, che si dice d'una parte si verifica in tutte, non si potendo assegnare differenza se non quantitativa, cioè di maggiore, o minor quantità.

Passando ora all'azione della natura essendo cosa chiara, che omnes agens agat propter finem, non si potendo venire al fine, senza i mezzi, e quelli ordinati, bisogna confessare, che la natura operi dunque ordinatamente, e coti una parte dopo l'altra.

Qual dunque sia la prima parte generata nell'uomo, altri anno detto il sangue, altri il ceruello, altri con Aristotile hanno detto prima di tutte le membra generarsi il cuore. Et il medesimo nell'istoria de gli animali lib. 6. cap. 3. 2 de Gen. anim. c. 4. dice offertur per id tempus luteus humor ad cacumme, qua principium oui est, atque ouum detegitur ea parte, & cor quasi punctum sanguineum in candido liquore consistit, quod punctum talitiam, & mouetur vt animal.

Et a me una leuatrice, che ancora vine quì in Fiorenza disse essersi ritrouata a uno aborto, che da quella donna fù gettata una pallotollina bianca a guisa di vn'ouo nella cima delquale vi era una particella, come una gocciola, che era diuentata sangue.

Stante dunque questa opinione, che le membra si formassero ordinatamente si potrebbe più animosamente concludere, che sempre fosse il corpo interamente organizzarofosse ancora animato; e così si potesse concludere l'omicidio nell'aborto perfettamente organizzato.

Sarà ancora segno manifesto, che il parto abortiua fosse uiuo, se si vedrà 15
dopo l'aborto muoversi. Distinguendosi (secondo Aristotile) li gradi de gli

animali con quest'ordine, vegetatiuo, sensitiuo, motiuo, e intellettiuo, e da questo si raccoglie, che il sensitiuo procede il motiuo, oude chiara cosa è, che sempre, che il parto si mouerà sarà uiuo.

E Galeno de causis symptomatum afferma Posse perire motum, manente sensu, non tamen huc manēte motu. Che per questo la Chiesa ha ordinato battezzarsi i parti abortiui quando si veggano muouere, & a ragione non potendosi altrimenti conoscere nell'aborto la presenza dell'anima, se non mediante il moto. Dicono i fisici il senso, e'l moto deriuare dalla medesima cagione, cioè dal ceruello; e diffondersi con i medesimi mezi, cioè per i nerui, e muscoli, i quali sono da essi chiamati facultà animali. Sia dunque la conclusione, che se per la visita apparirà, che il parto abortiuo dopo l'aborto si sia mosso, si douerà tenere, che fosse uiuo.

Anuertisca il Giudice quando piglierà il detto de' Medici, o de gli ostetrici di far loro sempre render la ragione per laquale si sono mossi a così riferire, acciò si possa conoscere quanta fede si possi prestare a' detti loro. E particolarmente si domandi di quanto tempo giudicano, che sia la creatura, e se si conosce: che sia maschio, o femmina: poiche secondo l'opinione commune più presto comincia a viuere il maschio, che la femmina.

S O M M A R I O.

Come si debbe intendere, che quando il parto si muoue sia uiuo. numer. 1.

Mola, che cosa sia. n. 2.

Da che si generi la Mola. n. 3.

Diuerfi nomi con i quali è chiamata la mola. n. 4.

Cagioni della generatione di dette melle. n. 5.

Diuerfi Mostri generarsi nell'Egitto dall'inondazione del Nilo. numero 6.

Non casca omicidio nella mola, ancorche si muoua. n. 7.

Opinione d'alcuni, che le mole si muouono. n. 8.

Che le mole si possano generare con più autorità. n. 9.

Quando la Mola viene col parto organizzato, che cosa si debba fare. numero 10.

Nessuna cosa si fa in terra senza causa. n. 11.

Cause dell'aborto debbono considerarsi. n. 12.

Quali donne sono sospette d'aborto. n. 13.

Che cosa renda sospetto il Marito d'auer procurato l'aborto della Moglie. numero 14.

Considerazioni circa al parto abortiuo. e delle Mole.

Cap. XXXIV.

NON si debbe passare sotto silenzio cosa di grandissima considerazione: perche auendo di sopra detto, che il segno, che l'aborto sia viuo si conoscerà per il moto questo si debbe intendere del corpo organizzato; non d'un pezzo di carne informe, come auuiene nelle mole, dette in diuersi paesi con diuersi nomi; le quali sono un pezzo di carne informe generato nell'utero della donna da semi corrotti, o dell'uomo, o della donna, i quali non sono atti alla forma dell'uomo, da' quali semi, e sangui mestruali corrotti si fa una massa di carnosità, e filauiche neruose alcuna volta del tutto informe a guisa d'un pezzaccio di fegato, altra volta tira alla forma di qualche animale, e però è stata chiamata con diuersi nomi, come Cineste, a gli occhi, arpie, talpe, rospi secondo la forma, che anno presa più ad alcuna di detti animali somigliante, ma però imperfettamente. Ne debbe parer marauiglia, che tali cose si generino in luogo tanto atto alla corruzione; rispetto alla matrice, doue concorrano tante materie atte a corrompersi, e così da quella putredine con il caldo, & umido, che vi concorrano, si possano generare queste abbozzature della natura: si come si legge, che dall'acque inondate dal Nilo, e dal caldo del Sole tanti, e si diuersi, e non mai più veduti mostri si generaua nell'Egitto nelle donne. Il che spesso auuenire dice Lauinio Lennio de Belgi le quali scorrendo per i liti del mare tumultuosamente ne seruando modo nel concepire generano queste mostruosità, le parole del quale sono queste. Sic mulieres Belgicæ potissimū, quæ oras maritimas auolunt, cum tumultuosæ sit, atq; inquiete in peragendo concubitu, alienas, insuetasq; formas subinde embrioni inducunt, nec solum molem, hoc est rudem, informem, atq; inelaboratā massam quæ ferri aciem respuit, proferunt, sed quiddam deformi specie, quod palpitet, & vitale existat, formamq; incanti operis obtineat. Quando dunque dall'utero della donna si gettino uno, o più di questi pezzi di carne così informi, nè vi sieno le parti organizzate del corpo umano, ancorche si vedesse in questa massa alcun segno di moto non per questi si dourà trattare d'aborto, quanto all'omicidio, non essendo detta massa atta a ricuere anima umana. Hò detto del moto, perche non solo l'asserisce il Lennio nel luogo citato. Ma ancora, come dice Giberto ne' suoi errori popolari, doue lungamente discorre di queste moli, si sono ancora alcuna volta vedute saltare. Anzi, che il Marinelli de' remedi per l'infermità delle donne dice, che non solo è stata opinione d'alcuno, che le mole si muouono, e saltano: ma ebe alcuna volta sie-

1

2

3

4

5

6

de oc. na.
mirab. l.
sc. 3.

7

lib. 4. c. 7.

l. 2. c. 25.

8

no volate, e che mentre la donna ha pensato di partorire vna creatura umana abbia partorito vn uccello, e che da più leuatrici hà ciò sentito affermare: Tuttauia non lo crede esso, ne meno lo credo io, chi lo vuol credere lo creda.

Distingue esso le moli in vere, e non vere; cioè in materia solida e apparente, da profluuio di sangue, o vento: poiche (per quanto dice esso) le moli non sono altro, che vna grauidanza falsa; laquale si risolue in diuerse guise, e quando la donna, o mediante il seme proprio senza quella dell'uomo, o mediante il seme dell'uomo non atto alla generazione; essendo la matrice membrata pieno di materie attissime alla corruzione, si viene con mescola si i semi predetti con i mestrui a generare vna materia, o ventosa, o congerie di sangue, ilquale alle volte così flussibile se n' esce, o che conglutinato con altre materie iui esistenti s' assoda, e si genera vn pezzo di sangue rappreso a guisa di fegato, o più denso a guisa di carne, & alle volte talmente serrato insieme, e conglutinato con alcune materie tenacissime tanto, che con ogni forza non si puo con ferro, o altro diuidere, come accenna ancora Lavinio Lennio nel luogo sopracitato. Et è occorso, che alle volte sono state dette mole di materia tanto conglutinosa, e si sono così tenacemente attaccate al pavimento, che con grandissima forza è bisognato staccarla. Dice il medesimo, che ciò più facilmente auuiene, quando sia la matrice calda, e secca, perche allora tira più facilmente a se il seme proprio, ilquale per esser solo della donna non si genera animale, e così viene a farsi vna massa densa, o come vn'uovo pieno di vento.

Debbe anco notar si, che conclude così da' periti in quest' arte possa succedere dal solo sperma della donna, e dalla mistione di esso col sangue mestruale: si potrà dare il caso, che possa vna simile mola succedere in persona d'alcuna fanciulla vergine, che nel tempo del mestruo, o sognando, o in altro modo, massime stando supina abbia fatta emissione del seme: onde si debbe con molta facilità giudicare, e temerariamente concludere, che la fanciulla sia disonestata ma attendere il successo: Poiche vogliono li scrittori, che di queste materie anno trattato, che alcuna donna sia così stata non solo mesi; ma anni, e finalmente si sia risoluto questo suo parto falso in vn profluo di sangue, o in pezzaccio di carne informe. Che questo medesimo abbiamo da Lennio con queste parole. Aut puellæ nubili cui cum amasio frui negatum, est illum tunc citè fouet gremiuo, illum animo, menteque etiam absentem concipit, ita vt ex crebra imaginatione massam quandam informem concipiat conglobatis collectisque in ijs partibus humoribus, qui conceptui inseruiant; quæ informis concretio imaginaria venere perficitur nullo conceptui virique opera.

Vogliono altri, che se alla donna saranno cessati i mestrui per tre, o quattro mesi, dipoi si congiunga con vno mediante la mala qualità, & abitudine

De ocul.
nat. mir.
lib. 4. ca.
19. in fine

dine della matrice alterata da' maligni sangui ritenuti le parra d'esser grauida, & allora facilmente si potrà giudicare il parto esser falso, & auer generata la mola: e particolarmente se nel moto sentirà maggior peso, che non soglia fare il parto ordinario. Le cause della qual mole si leggono in questi versi.

Irritus insequitur conceptus, nomine monstri
Dicuntur, moleq; graues matrice coactæ.
Has non materies, quia menstrua dicitur esse,
Sola potest generare, viri coniunctio, namq;
His decet, & languens effuso robore semen.
Hinc quia læsa canit prefusa seminis aura
Imperfecta vterus, nullamque gerentia formam
Profert, & monstrum plantarum more vigebit:
Pendula namq; vtero retinebunt viscera carnem.
Informem, venis tantum per membra tumentem.
Tumescunt maminae, purgatio menstrua cedit,
Et sensim in molem matrix attollitur ægra,
Motus at a vero fœtu diuersus vtramq;
Nam ruit in partem, nec pondere viscera blando,
Vt prolis grauitant, faciei deperit omnis
Forma, cadunt malæ, graidescunt omnia sensim
Membra, cibi prorsus decedat cura salubris.

Che le mole si generino nell' vtero della donna, e che perciò la donna si creda grauida, facendole cessare i mestrui, gonfiare il corpo, & altri segni di grauidanza lo dice Abubeno Raza. Interdum mulieres affectus quidam angit, qui per initia concepti fœtus suspicionem affert: illis enim, menter tumescit, & decoloratæ apparent, mensesque supprimuntur. Motus tamen, qui in hoc morbo est, ab eo qui ab infantibus sit dissimilis percipitur: mola namque digitis violenter mictis a suo loco aliter, quam fœtus dimouetur; Cæterum circa finem mali cum magnis laboribus, doloribusque informem aliquam carneam massam non aliter, quam si paterent educunt. Interdum soli flatus, & humorum copia ab vtero prorumpunt. Il sopra narrato si debbe intendere quando la mola vien sola: ma se con la mola venisse ancora fuori la creatura col suo corpo organizzato (come dice il Giberti nel luogo sopracitato potere interuenire) si dee attendere al detto corpo organizzato, come si è discorso di sopra. E perche come dice Ioh. Nihil in terra sine causa fit. Et Arnobio. Quicquid geritur debet habere, causam sui, neque ita esse a ratione feruentium, vt in operibus feratur cassis, & vacuis ludat inanitatis horroribus: di qui è, che per procurare il Giudice indizi in questa materia dourà andar ricercando le cause dell' Aborto. Trattandosi dunque, che la donna sia quella, che abbia procurato l'aborto, consideri la quali-

De rem.
lib. 9. ca.
88. d.
mola e-
ri.

10
e 5. li. 7.
co. gent.

11

12

13 *ità di essa se fanciulla, o vedova, dalle quali si suol procurare per fuggire la vergogna della impudicizia. Il che non hà luogo nella maritata, o nella meretrice; se già il Marito non fosse assente, che allora si renderebbe tanto più sospetta, quanto che gli stà imminente maggior pericolo. Si potrebbe anco sospettare, che il Marito avesse procurato l'aborto della propria moglie, quando avesse sospetto d'adulterio, e che il figliuolo non fosse suo.*

14 *Si potrebbe anco dubitare se alcuno aspettasse qualche eredità se il Padre morisse senza figliuoli, o se fusse morto il Padre lassato il ventre pregnante; o gli faranno stati fatti substitutioni, o legati sotto condizione, se il testatore morrà senza figliuoli. Et altri casi simili. Donrà considerare la qualità delle persone de delinquenti se sieno bisognosi, se carichi di debiti, se con obbligo di maritar figliuole, ma sopra tutto se sieno persone di non buona fama, e che possano auere anto l'animo disposto a commettere vna tanta sceleraggine. E considerati gl'indizi, che possono risultare dalla qualità delle persone andrà considerando l'azioni delle quali si tratterà nel capitolo seguente.*

S O M M A R I O.

Il medicarsi senza bisogno segno di procurare l'aborto n. 1.

Il cauarsi sangue toglie il nutrimento al feto. n. 2.

Afluzia delle donne per procurare l'aborto. n. 3.

Tempo nel quale si fa facilmente aborto, e quando con difficoltà. n. 4.

De' modi, con i quali si procurano gli aborti.

Cap. XXXV.

S*I è trattato fin'ora nel capitolo precedente dell'errore, che si potrebbe pigliare, quando si fa la visita dal parto vero al falso rispetto alla Mola, e di questa materia, chi ne vuole maggior cognizione ne potrà restare meglio capace con leggere quello; che ne scriue Donato ab Altomare de med. hum. cor. cap. 112. E finalmente della causa, che il Giudice debbe inuestigare per la quale possi essere stato procurato l'aborto, debbe ora vederli, come il Giudice possa far costare di questo corpo di delitto intorno al modo.*

I*Sarà dunque segno, che la donna abbia studiosamente procurato l'aborto se si sia medicata, o cauata sangue senza bisogno, e ciò potrà costare per deposizione del medico, per ricettario dello speziale, per deposizione di chi gli hà portati i medicamenti, che saranno i fattori di detti speziali, e per quelli di casa; e fatto pigliar copia delle ricette esaminar altri Medici se quelli sieno medicamenti a far cagionare aborti. Esamini il medico perche causa, o per qual male l'abbia medicata. E se il male era tale, che mediante l'arte si potesse*

cono-

conoscere, o pure, che bisognasse starsene alla asserzione della donna. Perche conosce il medico la febbre, & altri mali, che li può mostrare il polso, l'orina, e' int' emperie delle carni: ma non già quando la donna finga d'auer vertigini, dolor di testa, o di stomaco, & altri accidenti, che fingono esse maliziosamente esser loro vuturi per retensione de i menstrui, perche il medico dia medicamenti accomodati per prouocare i menstrui: perche appunto i medicamenti, che possono prouocare i menstrui, possono ancora prouocare l'aborto, e questa è l'astuzia, che queste maluage donne usano per ingannare i medici. Veggase può giustificare, che detta grāida abbia mangiato erbe non ordinarie per il vitto umano, e allora faccia l'esaminē de' periti l'effetto di quell'erba nel corpo umano, e da per se stesso procuri di trouare la detta erba nel Mattiolo sopra Dioscoride, e nell'erbolario di Castel Durante, e veggā prima, che esamini i periti, quello, che ne dicono detti autori, perche così s'accorge-
rà se i periti gli dicono il vero, o se vogliono sgrauare la donna, e si farà nell'esaminarli molto honore; e se troua ne i detti, o altri autori, che quell'erba abbia questa proprietà faccia registrare le parole in processo, e citi il luogo di detto Autore. Et il medesimo farà se scopre, che abbia presa beuanda fatta con sughi d'erba, o con altro, che possa esser sospetta: Se auerà odorato cose da fare assai stranutire; poi, che anco da questo può cagionarsi l'aborto.

E questo, che si è detto fin' ora potrà bastare per auisare il Giudice delle cose prese per bocca. Ma perche sappia ancora le cagioni, che operano questo effetto e da auertire, che col canarsi sangue, o col prouocare i menstrui si toglie il nutrimento a quella creatura, che è nel corpo, il quale mancando la natura, che non può conseruare quella creatura, come peso inutile l'espelle, e lo scaccia, si come per la violenza, che si fa con molto stranutire può far gettar fuori detta creatura. E questo che si è detto delli starnuti lo può anco fare vno sforzo grande del corpo, come leuare gran pesti, o saltare, o fare altre fatiche straordinarie. E ben vero, che non sempre, e in tutti tempi sequiranno dalle medesime azioni i medesimi effetti, & auuerta bene il Giudice perche questo che segue è cosa di molta considerazione.

Dicono i Medici, che nel primo, secondo, e terzo mese dopo la concezione, perche il parto non è ancora affodato, & i legami, che lo tengono sono ancora teneri, e molli, e con facilità, si possono rompere, e così può farsi aborto con poca violenza. Ma dal 4. fino al 7. perche il parto, e i legami sono affodati non si può fare aborto senza molta violenza. Può bene da questo tempo in la, che il parto comincia a maturarsi con più facilità staccarsi mediante il proprio peso: e così più facilmente può farsi aborto: Dicendo Ipcrate, & iui Ieremia Triuerio; *Iisdem fetus utero alligatur, quibus metitur, sunt autem venæ quæ accettabulus, idest oribus vasorum uteri ad nascuntur, quæ quidem vincula in principio teniora, & molliora sunt; sed in processibus,* lib. 3. Ap. cap. 1.

cessibus, ac medijs mensibus magis firmantur, ac rursus in postremis consumpto omni plus, minusque humore, quo glutinabantur facillime ab utero discedunt.

E perche dall'abbondanza de' menstrui ritenuti dalla donna gravida nell'utero, ridonda quella copia di sangue alle mammelle, mancando detti sangui, mancherà ancora il latte, & insieme quel nutrimento, che per essi vien somministrato alla creatura, che è nell'utero, e per questo mancando il latte delle mammelle alle donne gravide sarà segno d'aborto naturale, e senza violenza, secondo l'Aph. 37. lib. 5. Mulieri utero gerenti si mamme graciles repente fiant, abortit. Et all'incontro se la donna auerà il latte nelle mammelle, & auerà fatto aborto se ne potrà fare queste due conseguenze, che il parto fusse viuo, e che l'aborto sarà stato violento.

S O M M A R I O.

Recognizione da farsi dal corpo del delitto quanto alla donna percossa num. 1.

In che luogo le percosse possono cagionare aborto . n. 2.

Osservazione del tempo della gravidanza . n. 3.

Donne d'animo vile, e perciò molto ansiose di vendetta . n. 4.

Segni della querela falsa in causa d'aborto . n. 5.

Fin che alla donna non cessano i menstrui è atta alla generazione . n. 6.

La meretrice ò non ingrauidano, o non portano bene il parto, e perche cagione . n. 7.

Della recognizione da farsi quando la donna dice auer fatto aborto per percosse datogli.

Cap. XXXVI.

SE la donna dirà d'auer fatto aborto per percosse, che le sieno state date, si faccia la visita delle percosse, e si offerui se vi sono segni apparenti, e dove; perche se le percosse saranno graui, e date nel corpo, ne' fianchi, ne' lombi, o nelle reni possono facilmente auer cagionato l'aborto, non contanta facilità se le percosse fossero seguite in altra parte. Debbe ancora offeruarsi quanto tempo prima dell'aborto sia stata percossa, perche se seguirà l'aborto duo, o tre giorni dopo le percosse, si potrà presumere, che sia cagionato da quello. Ma se passeranno più giorni, non si debbe presumere, che sia seguito da dette percosse. Si debbe ancora auer considerazione di quanti mesi la donna sia gravida, perche se sarà di quattro, o cinque mesi, o più si donrà vedere ancora

ancora nella creatura i segni di dette percosse, non potendosi fare in detto tempo aborto senza grandissima violenza; però si offerui diligentemente se la creatura abbia liuidi in parte alcuna del corpo, se abbia la testa in alcuna parte ammaccata, se le sia uscito sangue dal naso, o dall'orecchie. Ma se la donna sarà gravida di vn mese, o due, e si veggano segni di percosse ne' luoghi predetti, e non sarà corso più che vn giorno, o due dalle percosse dell'aborto si potrà presumere, che l'aborto sia seguito per dette percosse. E ben vero, che molto spesso occorre, che le donne, si come sono d'animo vile, e per conseguenza molto desiderose, & ansiose della vendetta, secondo Giouenale Satira decima terza.

Quippe minuti semper, & infirmi est animi, exiguique voluptas.

Vltio continuo sic collige, quod vindicta

Nemo magis gaudet, quam femina:

Onde per nuocere a quelli da quali anno riceuto qualche dispiacere, o che non hanno potuto auere quello, che desiderauano per vendicarsi, spesso danno querele, o d'essere state sforzate, o che gli è stato fatto far loro aborto. Però se non costa del corpo del delitto poco conto se ne dourà tenere: massime se prima era fva di loro odio, e la donna era, o pretendeva d'essere offesa. Per questo quando si tratta d'aborto procurerà il Giudice se può in qualche modo giustificare, che la donna fosse gravida, se bene questo nel principio della grauidanza malamente si potrà conoscere abbia almeno cura se la donna non fosse più in età di concepire, che sarà quando le saranno cessate per le sue purghe, che da questo argomenta la Scrittura Sacra il miracolo nella grauidanza di Sarra dicendo. Erant autem ambo senes, prouentæq; ætatis, & desierant Sarra fieri muliebria. Fin tanto dunque che alla donna non cessano i mestruj per l'età può essere atta alla generazione. Dissi per l'età, perche se per malattia le cessassero, rimossa la causa le possono ritornare, e rendersi atta generazione. Quanto all'età, che sogliono cessare i mestruj non se ne può stabilire tempo certo, poi che ad alcune cessano prima, ad alcune poi, dicendo Arist. Mestruum in mulieribus cessat post 44. annos in aliquibus vero remanet vsq; ad quinquaginta.

Non si debbe anco prestar molta fedde alle pubbliche meretrici, quando dicono d'auer fatto aborto per colpa d'alcuno, perche queste, o non concepiscono, non portano bene il parto. Le cagioni sono molte, e particolarmente, per che la frequenza de gli atti Venerei tiene tuttauia aperta la matrice, laquale in quello stato non può ritenere il seme, e per questo la matrice si rende anco più umida: nella quale poi viene il seme a soffocarsi, come vuole ipocrate. Quæ humidus habent vteros non concipiunt, extinguitur enim in his genitura, vt plantarum semina in palustri, atque vliginoso loco.

Hò scritto così a lungo sopra questa materia per essere cosa tanto difficile, come si è potuto vedere, e perche, il delitto è molto graue è degno di grandissima punitione dicendo Marsilio Ficino nel comento di Platone. Non minus homicida censendus est, qui hominem perimit nasciturum, quam qui natum tollit de medio Audacior quidem, qui presentem abrumpit vitam, crudelior autem qui lucem inuidet nascituro.

S O M M A R I O.

Recognizione dello Scheletro . n. 1.

Modo di far detta visita . n. 2.

Giudizio de' periti quanto al tempo della morte . n. 3.

Descriversi il luogo . n. 4.

Diligenze intorno alla testa . n. 5.

Si offerui se vi sia osso rotto, o tagliato . n. 6.

Se li tagli sieno riuniti, ò no . n. 7.

Caso occorso a Volterra . n. 8.

Lettera scritta a d. Commessario n. 9.

Giunture de' Ginocchi tardano a consumarsi . n. 10.

Grandezza del morto, come si misuri con gli ossi . n. 11.

Come si conosca se lo scheletro sia di maschio, o di femmina . n. 12.

Giuntura sagittale nell'uomo non nella donna . n. 13.

Giudizio, che si può fare, quando nella testa non si troua giuntura coronale, nè sagittale . n. 14.

Le tesle de' Persiani senza giunture . n. 15.

Li molto vecchi non anno giunture nella testa . n. 16.

Si trouano tesle con più giunture, e strauaganti . n. 17.

Altre diligenze da farsi . n. 18.

Dello Scheletro. Cap. XXXVII.

A Vendo trattato del cadauero dell'adulto, e poi dell'infante par che resti ora di trattare del cadauero consumato, e così dello Scheletro materia, se bene a prima faccia di poco momento, necessarissima a saper si, & ora pure habbiamo vn caso molto notabile successo a Volterra dal quale più abbasso farò menzione, essendo prima necessario al Giudice intendere molte cose di non poca consideratione. Venendo dunque il caso, che siano ritrouate ossa di persona umana spogliate della carne talmente, che non vi sia più figura d'uomo, ma vi sieno sole rimase l'ossa, è necessario, che anco di queste si faccia la visita. Trasferitosi dunque il Notaio al luogo doue se trouano dette ossa,

e con.

e condotti seco cerusici, o fisici, e premesse le diligenze, che si è detto nella visita del cadauero farà prima menzione, che quelle furono vedute, e riconosciute da esso, e da periti, che quelle erano ossa di persona umana: descriuendo diligentemente se l'ossa erano tutte, e vnite insieme, o pure parte vnite, e dica quali, & altre disunte, e le descriua: e se non saranno vnite, o non saranno tutte descriua puntualmente quante, e quali ossa siano, & il luogo, e qualità di esso dove sono state trouate, cioè se in luogo seluoso asciutto, o in luogo basso, o umido, o in qualche tomba di tufo, e dica se è umido, ouero asciutto. Poi noti il colore dell'ossa se sono bianche, e fragili, o rossogino, e siano d'un colore, come di ruggine. Et essendoui alcuno osso grosso de tondi lo facci rompere, e guardare se vi sia dentro il midollo, se nelle ginocchia, e piedi, e mano ui siano ancora i nerui, e cartilagine, che li sogliono tenere congiunti, & offeruate tutte queste cose, & altre, che in fatto gli occorressero pigli la deposizione de' periti quanto tempo verisimilmente possa esser morto, e se bene questo non si potrà affermare precisamente, douranno almeno col mezzo del lor giuramento deporre del giudizio loro aggiustandosi a qualche tempo al più, e a qualche tempo per il manco. Auuertendo, che più presto si consumerà la carne, e le cartilagini, e nerui in un luogo umido, o nell'acqua, che in terrenno asciutto; più si conserueranno in una tomba al coperto, che all'aria, più in una tomba asciutta, che in una umida, & io mi ricordo mentre fui scolare in Siena d'auer veduto votare un Cimiterio di S. Agostino, che è situato in un tufo asciutto, che si cauauano i corpi de' cadaueri antichissimi tutti interi con la carne secca addosso. Se gli ossi saranno bianchi, e fragili sarà segno, che il cadauero sarà morto di molto tempo, e rompendosi si trouaranno l'ossa vote. Sarà segno, che sia morto di tempo breue se l'ossa saranno di colore di Ruggine, se ui sarà dentro il midollo se non saranno consumate le cartilagini, e nerui delle mani, piedi, e particolarmente delle ginocchia: Fatto il primo giudizio del tempo trouandouisi la testa offeruerà il notaio se vi fosse alcuna parte di cotenna, che pur suol star un pezzo a consumarsi, e faccia diligenza di ueder se vi si fosse qualche pochi di capelli, e noti se sono neri, o rossi, o bianchi, potendoli ciò anco seruire alla recognizione di detto morto, e se i capelli sono lunghi di modo, che si possi giudicare, se il detto scheletro sia di donna, o d'uomo. Guardi poi diligentemente se nella testa, o in altri ossi vi sia colpo alcuno, o rottura, e noti se la rottura sia fresca, o antica, che lo conoscerà se la ferita separi ora l'osso, o pure l'osso sia riunito, e così verrà in cognizione, che sia stato ammazzato con ferro, o altra cosa atta ad incidere, se sarà l'osso della testa ammaccato si farà giudizio, che sia stato ammazzato con bastone, o cosa tale. Si vederà, o nella testa, o in altro osso rottura tonda si farà giudicio, che sia stato ucciso con archibufate. Ma se la ferita sarà antica, e così rinnito l'osso lo noti, perche mentre dourà venire alla recognizione del corpo del delitto, e si dubiterà, che lo scheletro sia d'uno, che non si troua non sarà poco rincontro, che quel che si dubita, che sia stato ammazzato auesse rotta una gamba, o auesse aut una

ferita nella testa, e che il medesimo ricontri con detto scheletro: e questo fu vno de' fondamenti principali, che il Magistrato ebbe per legitima recognizione di corpo di delitto di vno scheletro trouato nel capitanato di l'olterra, che per
 8 non essere stato fatte da quella corte le diligenze necessarie, gli si scrisse vna lettera assai piena d'auuertimenti, quale potendo seruire a' Giudici, e Notai in casi simili, mi son risoluto a registrarla, & è questa.

Abbiamo veduto il processo mandatoci fabricato da questa corte contro Guglielmo di Christofano Tassi da Monte Castello, & altri. E quanto al particolare di detto Guglielmo vediamo essersi tralasciate molte diligenze necessarie per la buona liquidazione di detto processo, e quel che è peggio essere state fatte da' nostri ministri ne i costituiti, e particolarmente nell'esamine rigoroso suggestioni pessime: e poi, che quei rincontri, che si doueuanò cauare dalla bocca del reo per assicurare la coscienza del Giudice, che la confessione fosse vera, e non fatta per fuggire il rigore de' tormenti sono stati suggeriti di maniera, che resta molto intorno a ciò da dubitare. Per riparar dunque in quel miglior modo, che si può a questo disordine fare di nuouo conferirsi il Notario al luogo doue furono trouati gli offi, e che offerui li attorno se vi si vedesse qualche residuo di panni, che potrebbero essere stati trasportati anco dall'acqua di quel rio, doue sono state trouate l'ossa, e ve ne potrebbe essere qualche pezzo serrenato, o attaccato a sterpi, o altro, e lo noti, e lo conserui per far poi a suo tempo la recognizione. Vegga di ritrouar gli altri offi, poiche nel luogo, doue sono stati trouati gli stinchi vi potrebbero essere stati portati da vn cane, come fu da vn cane portata la testa a casa di quel contadino, che hà data materia a scoprire questo delitto. E se non trouano altri offi se ne debbe far menzione. Noti la qualità di detti offi, e se vi è residuo di carne, si come nella testa, perche auendola portata il cane segno è che vi doueua essere qualche residuo di carne, e vedere se vi sia ancora qualche residuo de' capelli, e si noti la lunghezza, e colore di essi; & in qual parte della testa si trouino essendo solito d'alcuno di portarli più lunghi dalle tempie, e dinanzi nella fronte, che nel resto. E perche al tempo, che quel Contadino la sotterrò, in qua potrebbe la carne essere consumata, e non apparir più si esamini il contadino, la moglie, e chi altri videro la testa portata dal cane, se haueua alcun residuo di capelli, e come erano. E se
 10 ne gli altri offi vi sia cartilagini, o nerui, particolarmente nelle ginocchia, doue sono legature più forti, che in altra parte del corpo umano. Si offerui se in detti offi vi sia rimasa ancora certa ruggine, che suol restare per qualche tempo ne gli offi di morti, o pure sono di già diuenuti bianchi, si tastino se sieno duri, o frangibili, e se dentro vi sia ancora il midollo, o no. E fatto il tutto vedere, & osservare da periti mediante il loro giuramento riferiscano di quanto tempo giudicano, che questo uomo sia morto. E si consideri se rincontra, che sia stato morto intorno a quel tempo, che dicono i testimoni, che manca Piero di Giusto da Castel Fiorentino. Nella noua visita da farsi si faccia diligente riflessione, se

Se ne gli offi vi fosse segno alcuno, e trouandoui si si esaminino testimoni a chi fosse ben noto detto Piero. Se esso auena detti contrasegni, e poi, che Guglielmo confessa d'auerlo ammazzato con vna bastonata nella testa si veda se l'osso della testa sia in alcuna parte ammaccato, e se ne faccia fare la recognizione da periti. E fatte queste, & altre diligenze, che parranno necessarie intorno all'ossa. Si visiti il Burrone, o chiaffone, che lo chiamano, e si consideri se sia verisimile, che d. Guglielmo dalla banda di sopra abbia potuto gettare detto Piero in detto Burrone. Si dica se per quel Burrone vi corra acqua, e se in tempo di pioggie faccia piena, si che abbia potuto portar via gli offi minori, e panni di d. morto. Si misuri se si troua l'osso principale della coscia, che da vna banda fa due palle del pari, e dall'altra fa vna palla più in su dell'altra, e si misuri dalle due palle uguali, a quella più vicina dall'altra parte, e quattro di dette misure faranno l'altezza dell'uomo morto, che da questo ancora si potrà rincontrare, se corrisponda con la grandezza di d. Piero: e non si trouando d. osso si misuri l'osso dello stinco quattro volte, e mezzo, il quale farà la medesima altezza. Che perciò della grandezza, e pelame di d. Piero si potrà far costare i testimoni, che di nuouo si debbono esaminare. Si visiti, e descriva diligentemente la casa di detto Piero, ad effetto di vedere, se sia vero, che Guglielmo sia stato in casa del d. Piero a togli il grano dopo, che l'ebbe ammazzato, come esso confessa. Perche non fosse stato in quella casa con altra occasione, sarebbe assai rincontro, che esso la sapesse descriuere. E perche Piero guardaua la sua oprouisione in grani di quei beni, che guardaua si potrà far diligezza di mettere in chiaro la quantità del grano da esso riscosso, e vedere se confronta col grano, che il carcerato confessa auergli tolto, e rincontrarlo ancora con le polize del grano macinato da esso Guglielmo, e perche dalle polize se ne froda si potrà rincontrare da' Padroni de' forni, doue anno sotto il pane, e fare apparire in processo se detto Guglielmo abbia ricolto, o riscosso, o comperato grano, che sarà buon riscotto, che la confessione sua sia vera. Vedrete in processo, che Guglielmo dice, che quando l'ammazzò faceua i pali con vna scuricina. Et alcuni testimoni depongono d'auer veduta vna scuricina nel luogo, che si sono trouate dette ossa, però farete opera, che si ritroui, e si faccia riconoscere se sia la scuricina di detta guardia. Gli si faccia diligentemente contrasegnare la chiane, che dice il reo auer tolto all'ucciso, con la qual dice auere più volte aperto l'uscio, e tollone il grano, che dalla Corte è stato trouato dentro la buca della gattaiuola dell'uscio di detto ucciso, e dopo auerla contrasegnata gli si mostri frà più chiani simili per vedere se la riconosce. E fatte queste, e altre diligenze, che vi occorreranno manderete il ritratto, che allora si risolerà il 3. di Gennaio 1623. Dopo lequali ordinazioni, fù fatta diligenza, & in ciascuna particolarità si verificò il detto, e confessione di d. Guglielmo: ma particolarmente nella testa si vidde vn segno sopra vn ciglio, che da più testimoni fu giudicato, che fusse vn segno, che auena detta guardia nella fronte quando

casò da vn Cavallo, e si ferì nella fronte con frattura d'osso, e perche dalla corte si era fatta molta diligenza, e prouato in processo, che da molto tempo in quà non si sapeua, che in quel luogo mancasse altri, che detta guardia, e verificato il furto del grano parendo assai giustificata la sua confessione, si condannò alla morte, e si mandò à Pisa per farsene Anatomia. Ma per dare ora qualche forma, e ordine a questa materia, la prima considerazione, che si dourà auere dal Giudice, che vorrà ritrouare di chi sia lo scheletro, douerà inuestigare se lo scheletro sia di uomo, o di donna. E se lo scheletro sarà intero potrà offeruare la situazione dell'osso innominato che è quello doue entrano gli ossi delle

12

cofe facendo, che i periti sopra di essi facciano riflessione: poiche dalla situazione di detti ossi si può conoscere se lo scheletro sia di maschio, o di femmina: essendo nello scheletro dell'uomo la parte dinanzi di detti ossi più congiunta, cioè congiunta con più lunga linea, e lo scheletro della donna hà quella congiuntura di detti ossi più corta; così dicendo Andrea Vesalio nella sua Anatomia.

l. 1. c. 23.

Verum id mulieres in hoc ossium coalitu peculiare sibi vendicant, quòd ipsis non tam longa linea, atq; in viris committuntur. Deinde coscendicis ossium infimæ partes, dextram dico, sinistram in mulieribus mutuò longe magis distant, quam viris? Præterea infimæ pubis ossium partes inuicem sub ipsorum connexu direptæ multoque magis mulieribus, quam viris se iunguntur, ac distant. Oltra, che detti ossi sono più larghi nella donna, che nell'uomo così creati dalla natura per dar quello spazio maggiore al feto nell'utero materno, come dice poco di sotto il medesimo Vesalio pur della medesima materia trattando. Quo autem minori negotio, leuiusque vterum gererent, illum ossa mulieribus multo ampliora sunt, & illa ossa extorsum insignius cauantur, & commodam gestando fetui sedem efformant. Si potrà anco meglio, e più facilmente conoscere se sia lo scheletro di donna, o d'uomo dalla testa auendo l'uomo oltre alla giuntura coronale, la giuntura sagittale, laquale non anno le donne, ouero rarissime, che è quella, che partendo dalla cima della testa si stende per mezzo la fronte, per quello, che dice il Vesalio nell'Epitome capit. 1. Caluaria cerebri, ac sensus organorum sedes multis constat ossibus in fronte si quidem vniuntur tantum, idque præcipuè in mulieribus conspicitur. E secondo d'A-

13

ristotele nel cap. 7. del libro 3. della natura de gli animali, e nel secondo de part. animal è sempre la giuntura sagittale e nella fronte del maschio, e non mai nella fronte della femmina. E quando l'opinione d'Aristotele fosse vera sarebbe questa vna bella, e notabile offeruazione per conoscere lo scheletro della donna da quella dell'uomo: bene è vero, che dal Vesalio l'opinione d'Aristotele non è assolutamente approuata nel primo libro della sua fabrica del corpo umano sopra l'ottaua figura del sesto capo, concorre nondimeno, che raro, o non mai si trouerà donna, che abbia la giuntura sagittale,

dicendo . Hæc interdum per frontis medium ad nariumq; summum non adeo insigni , atque in ipso vertice complexu , aut exquisita adeo futiore compage prorepat . Atque id non nulli viris omnibus , alij autem mulieribus peculiare esse falso contendunt : cum rarissime in viris , atq; adhuc multo rarius , aut vix vnquam in mulieribus id accidere non obiter animaduertimus . Et hoc , vel inde conijcias , quod ex viginti , quæ in cæmeterijs occurrunt caluarijs , vix vnâ cui frontis os diuidatur reperias ; neq; vlla , & si secus tradiderit Arist. in futurarum enarratione prorsus aberrans , viris , ac mulieribus hac in parte videtur differentia . *Di modo , che se lassata l'opinione di Aristotele vorremo seguitare quella del Vessallio , se si trouerà alcuna testa di morto , che abbia la giuntura sagittale potremo affermare , che sia d'uomo : ma se non auerà detta giuntura non potremo concludere , che sia di donna , trouandosi ancora delle teste d'uomini senza detta giuntura .*

Può ben uenire il caso , che nè la giuntura sagittale , nè la coronale si troui in alcuna testa , e questo può auuenire per la molta uecchiaia , poi che con la lunghezza del tempo le dette giunture si riuniscono , nè si conoscono : si conosce solo una lieue margine : dicendo il Vesalio nel luogo sopra citato queste parole : Quod autem Herodotus , ac preter illum plerique etiam alij futuris in Persia caluias reperiri scribunt nullis prorsus futuris interstintas , ipseq; Aristoteles suo tempore viri caluariam absq; futuris repertam tradit neutiquam miror , cum valde fenum caluariæ nobis futurarum situm dumtaxat , idque per quam obscure etiam referant , nulla interim futuræ imagine conspicua . Neq; profectò mirum est senibus futurarum concreescere , si quidem illi vertebrae vniri conuascique cernimus , & ossium quoque supercilia processusq; ita excreescere ipsis animaduertimus , vt consuetis moribus illorum ossa aginequeant .

Quando dunque si trouerà una testa di Morto spogliata di carne , e non ui si trouerà giunture si potrà concludere , che sia d'uomo , o di donna molto uecchi . Si trouano ancora teste , che anno giunture strauaganti , come dice in il Vesalio : ma perche queste sono come mostri nella natura , e perciò uarissimi non fanno al nostro proposito . Dice il medesimo , che si potranno conoscere ancora se l'ossa sono di fanciullo , d'uomo prouetto , o di uecchio . In puerorum ossa omnia esse leuia disiuncta mollia , pleraque cartilaginea , & processus minime prominere , & quam plurima , quæ in adultis vnus ossis loco habentur , in illis ex pluribus construi expendimus : quæ in singulis ossibus fracturarum laxationum , eistorsionum , & plicationum gratia sermoni addere non grauabor . E segue per tutto quel capitulo , e'l seguente , ma perche dalla grandezza , e durezza de gli ossi facilmente si potrà da ciascuno conieiturare non perderò in ciò più tempo .

Potrà ancora da gli ossi ritrouati non solo conietturare, ma ancora misurare il Giudice l'altezza di quell'uomo morto si come si dice, che dall'vnga si misura la grandezza del Leone. Perche se fra l'ossa vi sarà l'osso maggiore della coscia, che lo conoscerà a questa forma qui di sotto disegnata.

Presa dunque vna misura dalla parte di sotto verso il ginocchiò doue sono le due palle vguale alla parte di sopra, che viene verso l'osso innominato alla più bassa, doue ha fatto le due righe, e quella misurata quattro volte sarà l'altezza di quell'uomo delquale era l'osso.

E non trouando l'osso della coscia, se vi sarà l'osso dello stinco, che sarà in vna di queste due forme qui disegnate, quattro volte, e vn terzo farà la statura del morto, o poco varierà.

Dall'osso, che scende dalla spalla al gomito quattro volte, e due terzi di esso faranno l'altezza di detto uomo, e l'osso predetto, e di questa forma.

E così si potrebbe discorrere de gli altri ossi: ma perche questi sono i principali, & i più duri, e più atti a resistere più facilmente si troueranno questi, che gli altri, e perciò basterà quello, che di essi si è detto.

Fatte queste diligenze si comincerà a intendere se alcuno manchi per il paese ilquale non si sappia doue sta, e nell'esaminare sopra questa mancanza si dichiarì da quanto tempo in qua manca, e se verisimilmente da quel tempo in qua possi esser consumata la carne, la quale in pochi giorni, massime di state si consumerà, e se possino esser consumate le cartilagini, lequali per essere durissime più tempo si conserueranno, dicendo il Vesalio, che dopo l'ossa non vi è parte più dura di esse. *Ossa durissimæ, aridissimæq; totius corporis partes existunt. Cartilagine vero ossibus molliores sunt secundum ossa tamen durissimæ totius corporis partes censentur atq; his simi, & illis vniuersum corpus regitur.* Se sarà di tempo lungo si offerni il colore, e la durezza dell'ossa, e se ne pigli il giudizio de' periti. Concordando il tempo si vegga se corrisponde la statura conforme alla grandezza, che mostrano l'ossa, e se sia maschio, o femmina, e se così lo mostrano l'ossa, e così de gli altri riscontri, che di sopra si sono detti, che non occorre ora repeterli, se il Giudice gli aurà bene osservati.

Si è fatto più volte di sopra menzione dell'osso innominato, e perche forse qualche nouizio non saprà, che cosa sia osso innominato, ne hò voluto fare vno schizzo al meglio, che hò saputo, tanto, che possi bastare per conoscerlo fra gli altri.

Questa testa con la commissura, o sutura sagitale segnata A. mostra che la testa sia d'uomo, che quando non vi fusse detta commissura segno farebbe, che fusse di donna, e quando si vedesse il segno, e che la commissura predetta fusseri attaccata, si come ancora la commissura coronale accennata nella medesima testa con la lettera B. farebbe d'uomo molto vecchio.

Questo

Queste cose, che si sono dette di opinione d'Aristotile non solamente sono dannate dal Vesalio, ma ancora dal Valuerde nella sua Anatomia al c. 2. dell'ossa della testa lib. 1. doue trattando delle dette suture, o congiunture dice la terza passa dal mezo di questa seconda fino al congiugnersi con la coronale, e rade volte non meno nelle donne, che ne gli omini) passa per mezzo della fronte fino al principio del naso fra le ciglia. Pare dunque, che si possi concludere, che se la testa dello scheletro auerà la sutura sagittale sia d'huomo almeno presumpruè, ma se non auerà detta sutura non per questo seguirà, che sia di donna. Et io hò veduto nel cimiterio di S. Maria Nuova, che di cento teste a pena vna auena la sutura sagittale. Di modo, che il giudizio assoluto sarà sopra di ciò sempre pericoloso. Si come si vede esser fallace, che quelli, che non hanno la parte dinanzi alta non hà se non la sutura sagittale, e la lambdoide, le quali fanno vna figura simile al T. maiuscolo. E quella à cui manca la parte alta di detto hà la sagittale, e coronale, che fanno l'istessa figura del T. maiuscolo, ma volto a riuerscio, come vuole il Valuerde, poiche infiniti teste sono state obseruate di diuerse forme, che non hanno la sagittale, e quelle, che l'hanno non corrispondere alle figure descritte dal Valuerde.

S O M M A R I O.

Fanciulla viripotenti . n. 1.

Come si conosca la fanciulla viripotente stuprata . n. 2.

Che cosa sia Ninfa, o Imeneo . n. 3.

Diuerfità d'opinioni in d. materia . n. 4.

Stupro propriamente nella femmina . u. 5.

Stupro quanto al maschio . n. 6.

Segno del sangue nello stupro confermato con l'autorità della Scrittura Sacra . num. 7.

Modi delle donne per occultar lo stupro n. 8.

Pericoloso il giudicio delle leuatrici nello stupro n. 9.

Opinione del capo di Vacca intorno all'Imeneo . n. 10.

Le leuatrici per poter conoscere nel primo parto, se quando la donna ingrauidò fosse vergine, esser falso . n. 11.

Opinione del Giberto: che la fanciulla non s'intenda stuprata se non hà aperto il collo della matrice . n. 12.

Più modi per conoscere se la fanciulla sia Vergine n. 13.

Quali donne si possano conoscere se siano state stuprate, e quali no. n. 14.

Segno del latte . n. 15.

Quando alle vergini cessano le purge gli vien loro il latte . n. 16.

Della recognizione del corpo del delitto nello stupro.

Cap. XXXVIII.

MENTRE hò trattato del corpo del delitto nella persona umana auen-
do cominciato da quello, che è cagionato da odio, non ho voluto tron-
care il filo de gli effetti deriuati da quella passione, ora seguitando di discorre-
re sopra il medesimo, tratteremo di quel corpo di delitto, che più spesso, se non
sempre può cagionarsi da Amore, e così successiuamente del corpo di delitto ne-
casi Venerei. Quando dunque si tratterà, che alcuna fanciulla sia stata stu-
prata, se sarà viripotente si farà riconoscere da due, ò più ostetrici, le quali
dopo auer veduto, e toccato quello, che gli bisogna col mezzo del loro giura-
mento riferiscano, se lecondo l'arte, e perizia loro giudichino, che detta fan-
ciulla sia stata stuprata, o no; adducendo le ragioni del giudizio loro. Le quali
pare, che comunemente consultano; se quella rete, o velo, che suole essere
nell'orificio della natura della donna mentre è vergine sia stato rotto, e disuniti
quei due pezzetti di carne, che stanno dentro all'orificio della natura chiama-
ti da loro Mirise, o Imenei, che se sarà quella rotta, e questi disuniti sarà se-
gno, che sia stata deflorata, altrimenti, si dovrà giudicare vergine. Sò bene
io, che molti Medici moderni hanno per vna fauola, che nella natura della
donna vi sieno quei due pezzetti di carne, e se vi sono stati trouati ad alcuna,
non però si trouino in tutte, come lungamente, e strenuamente difende Orazio
Eugenio. Il Vallesio nella sua sacra filosofia, & Ambrogio Parco Parigino;
li quali tutti assolutamente negano poter costare del corpo del delitto nello stu-
pro. Ma prima che passiamo più oltre, mentre trattiamo d'un termine equi-
uoco è necessario, che lo dichiariamo. Stupro dunque si può pigliare, o gene-
ralissimamente, o generalmente, o particolarmente, nel primo caso si piglia
per ogni cosa brutta, come appresso a Testo. Fedè, stupreque castigor.
alcuna volta per tutti i delitti venerei, che in questo senso lo prese Cicerone
nelle sue questioni Tusculane. Stupra dico, & corruptelas, & adulteria,
incesta denique & in questo caso par che lo piglia l. Stuprum ff. de rit.
nuper stupro altra volta veggiamo essere stato preso per l'adulterio c. nemo
32. q. 4. & c. idolatria 18. q. 2. & alcuna volta è stato preso per il vizio ne-
fando Glos. in l. cum vir. C. de adul. che così lo prese Suetonio Tranquillo
nella vita di Caligola, M. Lepidum, Mircum, Nestorem, Pantomim-
um, quondam obfides dilexisse fertur commercio mutui stupri.
Ma pigliando ora noi nel suo più proprio stretto significato, e così nella vergi-
ne, e così lo stupro intendiamo ora noi della perduta verginità, laquale pro-
pria-

ep. med.
Rom. 2.

priamente si dice della donna. Perche se bene leggiamo ancora farsi menzione dell' uomo vergine secondo la diffinitione di S. Agost. Est autem virginitas perpetua continentia ab omni concubitu munis, & in carne corruptibili incorruptionis perpetua meditatio. E nella Sacra Scrittura. Hi sunt qui cum mulieribus non sunt coinquinati, virgines enim sunt, intantia del segno della verginità perduta, come paziente non può altro apparirne, che la rottura, o male, che da ciò sia causato. Da bene il Capo di Vacca due segni della perduta verginità nell' uomo: ma però, come agente; vno è l'odore, l' altro la voce, così dicendo. Quo ad odorem ante coitum putant similem seruari. At post deflorationem, eum mutari ad insuauem, & hircinum, laquale opinione esso non approva soggiugnendo. Verum nos statuimus in pubertate hanc odoris mutationem accidere, quod semen eo tempore gignamur. Dum enim semen procreatur spiritus vitales largius, quam antea in testes diffunduntur, reliquum autem corpus eos pauciores habet, ideoque uatura spiritum copiosum ope destituta humores, & excrementa non ita superet vt ante, vnde necessario odoris mutatio sit. Ma ritorniamo al nostro proposito, diceuamo, che molti tengono, che non si possa conoscere la perduta verginità nelle fanciulle, e che non vi sieno le reti, e gl' Imenei de' quali sopra si è fatto menzione. Ma è anco vero, che non mancano molti, che difendano l'altra opinione, che vi sieno, e che nella deflorazione necessariamente si rompa la rete, e gl' Imenei si separino. Dice il Vesalio. Hic namque perpetuo propter laxos Implexus cuticulares illas carunculas, tuberculaque non aequaliter omnibus mulieribus propendula adipiscuntur, quæ vocet. i. Græci vocant. Ad hæc in anteriori cervicis sede paulo supra pendendum, vesicæ collum ipsi inferitur, non adamussim æqualis est; Nam vtrinque ad inferioris latera, tenuis vteri cervicis portiuncula excrefcit, in ipsius amplitudinem propendens, ac illis membranis processibus forma, per quam similis, quos vrinæ in vrinarios meatus e vesica, & bilis ex duodeno in deferentem illam meatum regressum præpedire inuimus, e Gio: Ginterio. Postea vteri cervicem digitis in eam inferis secabis ad os vsque si venerem experta fuerit mulier; alioqui digitos haud ita facile propter hymenei impedimentum inferax. Nam ceruix membranosa ex musculis ipsius substantiæ textura coniuget. Quæ vt dirumpatur prima coitio accerrima est. E Scipione Mercurio nella Comare riferisce essersi trouato presente a Bologna alla Anatomia d' vna fanciulla, & oculata fide esser si chiarito, che la detta fanciulla auena nel luogo predetto il tanto celebrato Imeneo appunto nel modo, che è stato dipinto da Auicenna, & altri molti Medici, e pienamente ne discorre nel libro quinto de gli errori popolari Lorenzo Giberti. Allegano per questa loro assertione il

6
Nel tr. 3.
de sign.
virgin.

lib. 5. cap.
15.

Anat.
Instit.

lib. 1. 2.

II

cap.

cap. 22. del Deuteronomio, doue si fa menzione del sangue nella deflorazione virginal, iui, Ecce hæc sunt signa virginittatis filiæ meæ; Expandent vestimentum coram senioribus ciuitatis, &c. Onde non debbe traslasciarsi questa diligenza da tutti comunemente obseruata, ancorche alle volte potesse riuscir vana, o fallace.

8 Non mancando alle racconciauerghini boli armeni, sangue di drago, acque di pigna, & altri medicamenti. E mi souuene auer letto, che la contessa Matilda per piacere al marito si ristrinse tanto, che nessuno dipoi potè auer commercio carnale seco. Non sarà dunque marauiglia, che anco le leuatrici si possano alle volte ingannare.

9 Et all'incontro può occorrere, che le fanciulle poco continenti da per loro, o fra di loro si rompano questi segni virginali, e così potrebbero queste esser giudicate corrotte in pregiudizio del querelato, potendo la fanciulla falsamente asserire d'essere stata stuprata da alcuno con disegno di farsi sposare, o dotare: facendone alcune fanciulle, e più le madri di esse mercanzia.

10 Si rende anco più dubio questo paragone: Riuocando in dubio il Capo di Vacca nel suo trattato de signis virginittatis, se si trouino nella donna la rete predetta a gl'Imenei, e pare che concluda trouarsi in alcune, in altre non si trouare: Anzi dice di più cosa di molta marauiglia, se fosse vera (come appresso di me poco si rende verisimile) che salua la rete, e stando attaccati insieme gl'imenei la donna possa essere stata stuprata, e possa anco restando interi detti segni ingrauidare con le condizioni, che esso dice con queste parole. Ergo absentia hymenis non arguit mulierem esse defloratam, nec presentia certum est virginittatis iudicium, nam si foramen sit amplum, feminis ingressus non impeditur, maxime scilicet virile, pudendum non admodum vastum, muliebre autem per amplum fit. Si come reuoca ancora in dubbio la missione del sangue del primo ingresso, dicendo. Sed neque harum venatum generatio est perpetua, unde nec latentibus his venulis necessario violata est virginittas, nec apparentibus necessario violata est integra. Potest enim euenire, vt hæc venulæ in congressu sanguinem non emittant, si scilicet venarum cumulus sit exiguus, pudendum feminae vastum, virile paruum. Conclude alla fine. Defloratio vel natura regi, vel arte occulta potest, vt interdum etiam periti medici, & obstetrices fallantur, Dalla quale autorità ci si mette in dubbio tutta questa prouazione: Pur tuttauia, quando anco qu'ello, che dice il Capo di Vacca alcuna volta potesse esser vero: non toglie, che a comuniter accidentibus, non ne segua il contrario. Però non giudico sia da partirsi dalla pratica per tanto tempo obseruata. Fù opinione d'alcuno, che gli ostetrici nel leuare il parto possano conoscere, se la donna era vergine, quando ingrauidò, ma questa opinione è comunemente reprobata, concludendosi, che si possa ben conoscere,

se sia il primo parto, non già se era vergine quando restò gravida. Altri se-
gni da il Giberti per conoscere se vna fanciulla sia vergine o corrotta, & al-
tri paragoni insegna a farsi: e prima fa vn presupposto, che la fanciulla non si
possa dire propriamente stuprata, se non è stato aperto il collo della matrice. 12
Poiche la copula carnale hà per fine la generazione, la quale non si può effe-
tuare senza, che sia aperto detto Claustro, ilquale hà vn fesso per trauerso a
guisa d'vna bocca di Lampreda, alla qual (dice esso) che non vi si può arri-
uare con le dita: se bene alcune ostetrici. Delle quali in tali occasioni mi son
seruito mi dicono, che alcune hanno il collo della matrice più basso, & à que-
ste vi si aggiugne col dito medio, altre l'anno più alto, & à queste non vi si
aggiugne: e si come le prime si possono facilmente conoscere, perche se sono
corrotte il dito vi entra facilmente, ma se sono vergini il dito non può entra-
re nel detto collo della matrice, resistendo, e nello spingere si sente sodo. Ma
à quelle, che non possono arriuare col dito al detto collo non ne possono sicura-
mente dar giudizio. Per queste dunque dellequali le Lenatrici non fanno dar
giudizio, il Giberti dà alcuni modi per conoscerle.

Il primo de' quali è che con vno speculo da matrice si dilati la natura, per- 13
che chi ha buona vista potrà vedere il collo della matrice, e potrà facilmente
giudicare se sia stato aperto, o no, perche essendo vna volta stato allargato
non si restringe mai tanto, che non si conosca la traccia della sua apertura. La
seconda è di metterui vna candela, la quale se entra facilmente il passaggio
sarà stato fatto, altramente si potrà fare l'altra conseguenza. La terza è di
metter dentro alla natura per via d'vno imbottatoio il fumo dell' Ambra, o
d'altra cosa odorifera, e se sentirà spirare dalla bocca, o dal naso di detta
donna l'odore del profumo predetto sarà cosa molto probabile, che la fanciul-
la sia stata stuprata.

Tuttavia perche la prattica ha approuato, che si stia al giudizio delle Le- 14
uatrici, e che da loro si possa conoscere, se siano rotti quei sigilli verginali
non sarebbe sicura cosa il partirsi da questa consuetudine, laquale viene anco
accennata da Martino del Rio, dicendo secondo Lucillo. *Virginem signatam*
dixit integram a viro cuius non imminutus pudor, nec sigillum
virginium deintegratum; E questo modo vien confermato, e tanto più
quanto che questo modo par che venga approuato dal capit. *proposuisti ex*
de prob. ibi quæ per aspectum corporis eam esse virginem affirmarunt,
e se bene il cap. *causam eod. tit. dice*, che le ostetrici possono ingan-
narsi; non per questo propone altro modo, che di chiamare matrone oneste,
che le veggano, e giudichino sopra la sua virginità; E quando pure si voles-
sero fare altre esperienze si douerebbono fare cumulatim per auerne più riscon-
tri. Si addita vn' altro segno che la fanciulla sia stata stuprata, & è se auerà
latte nelle mammelle. Ma questo segno ancora non è del tutto sicuro, perche
non tutte quelle fanciulle, che anno commercio con vno anno latte nelle 15

Adag.
lib. o. 347

16

Aphl. 39.
lib. 5.
Err. pop.
lib. 5 c. 3.
Hort.
Gen.

mammelle ; se non restano grauide . Et all'incontro quando le fanciulle passano certa età di tredici , o quattordici anni molte di esse anno il latte nelle mammelle ancor , che siano vergini , e particolarmente se per qualche tempo cessarono loro le purghe . Perche essendo la donna molto copiosa di sangue , quando la natura non espelle il superfluo per quella parte , che suole lot rasmette alle mammelle , come veggiamo nelle donne grauide , che non fanno la solita espulsione . Onde Ippocrate . Mulier quæ neque grauida est , neque peperit lac habet , huic menstrua defecerunt . Anzi talora se ne vede nelle mammelle de gli uomini , come per opinione d' Aristotile dice il Giberti dalquale si possono vedere le ragioni . Et il Baricello dice . Licet Marium mammillæ spissa carne proditæ sunt , lac tamen in his aliquando fuisse proditum , obseruatumque est . Nouit Aristoteles , vt lib. 1. de Hist. animalium . Docuit Vesalius non semel id conspexisse il lib. 15. anat. Commemora Hieronymus Eugubius in libello de lacte . Cardanus lib. 12. de subtilitate , qui Ianuæ vadit Antonium Benziū , & cuius mammillis lactis tantum profluebat , vt infantem fermè lactare potuisset . Et il medesimo Baricello nel medesimo luogo mette vn altro modo per conoscere se la donna sia vergine dicendo lapatium maius in aperienda mulierum virginitate astantibus magnam retinet efficaciam , si enim ex huius folijs paratur suffumigium , siue hæc super ignitos carbones iniciuntur , vt effument , vbi mulierum sit corona , cum odor ad pudenda mulieris peruenerit , illius bonitatem , vel malitiam ostendet , quippe si viro copulata fuerit absq; dubio vrinabit , sin vero fuerit virgo , vrina potius constringitur , quam emictatur . Idem etiam facere autumat lignum Agalochum , siue xiloalocem , vel semen portulacæ si super carbones iniecta , adeo effument , vt adipudenda mulieris odor valeat penetrare : Mouentur enim indeflorabilis vrina quanto citius , secus vero in virginibus , Che se fosse vero sarebbe vna bella , e piaceuole esperienza .

S O M M A R I O .

Diligenze da farsi nello stupro . n. 1.

La fanciulla non viripotente le debbe riconoscere il Censico se vi è fratura . num. 2.

Sangue nella camicia dello stupratore . n. 3.

Caso successo in vno stupratore . n. 4.

La recognizione si faccia presto altramente non apparirà del corpo del delitto . n. 5.

Quale si dica fanciulla non viripotente n. 6.

Fanciulla viripotente si dice ordinariamente di dodici anni. n. 7.

Comeciò si debba intendere. n. 8.

Fanciulla di noue anni partorì. n. 9.

I Pigmei generano di quattro anni. n. 10.

Salomone di dieci anni generò Reboam. n. 11.

Acaz d'vndici, o dodici anni generò Ezechia. n. 19.

Le cose predette, perche paiono impossibili. n. 13.

Ragioni, perche le cose predette possano succedere. n. 14.

Sta nell'arbitrio del Giudice dichiarare qual fanciulla sia viripotente. numero. 15.

Segni comuni nello stupro. n. 16.

Escrescenze di carne nelle parti pudende segno, che sia preceduto lo stupro. num. 17.

Che possa esser deriuato detto male anco da altro. n. 18.

Trattandosi di cosa di difficil prouazione debbono cumularsi più indizi, che si possono. n. 19.

Diligenze da vsarsi nello stupro recente, ò in fanciulla, non viripotente.

Cap. XXXIX.

SE si tratta di stupro recente potrà osservarsi se nella camicia, o lenzuola, ¹ doue lo stupro fosse stato commesso vi fosse sangue. E se la corte non farà a tempo a far la visita veda se almeno l'hauesse veduto, e cerchi di giustificarlo con testimoni. So bene, che questo ancora sarà argomento più tosto probabile, che necessario. Sì perche lo stupro (come si è detto di sopra) secondo l'opinione di molti può succedere senza l'emissione del sangue; si anco, perche il sangue può esser cagionato dalle purghe, o da altro, e forse per conseguire i loro fini. Ma se lo stupro sarà stato commesso in fanciulla non viripotente, ² ò con maschio di tenera età, doue sia seguito frattura, la recognizione dourà farsi da Cerusici, acciò referiscano se vi sia frattura, o euartazione, & in questo caso sarà più sicuro l'indizio del sangue, e massimamente, se si trouasse nella camicia dello stupratore. E mentre era a Bologna occorse vno stupro commesso in vna ragazzina d'otto anni, che dalla visita apparsero tre crepature nel ³ l'orificio della natura, Et essendo poco dopo il delitto stato preso il delinquente, subito, che fù condotto in carcere lo feci visitare dalli Cerusici, e con la presenza del Notaio, e nella uisita fu auuertito, che haueua vna macchieta di sangue quanto vn'vnga nella camicia, e li due Cerusici referirono ancora ⁴ auergli trouato il membro enfiato causato per quanto poteuano giudicare, da sforzo,

sforzo, il che fu anco veduto, e nato in processo dell'attuario della causa. E fattolo dalli medesimi visitare il giorno seguente, riferirno auerlo trovato assensato; Che tanto più i detti Cerusici si confermarono, che l'infirmità fosse stata cagionata da sforzo recente. Questa diligenza attenti il Reo di maniera, che senza tormento si risoluè a confessare il delitto. Bisogna bene esser presto a far queste recognizioni particolarmente nelle fanciulle non viripotenti, perche se si lascia passare qualche giorno le parti offese per esser le carni tenere facilmente, e presto si consolidano, e ritornano nel pristino stato, e per la strettezza non si potrà vedere, nè tastare, e dalle Leuatrici sarà giudicata vergine.

Alcuna volta; se non vi sarà grande sproporzione della grossezza, e larghezza non seguirà frattura: ma farà intorno all'orificio della natura vn cerchietto rosso, che parrà pieno di sangue il quale mostrerà lo sforzo usato in quella parte; laqual rossezza ancora frà pochi giorni se ne andrà, e si smorzera, e però è necessario esser presto in fare queste visite, e recognizioni. Ma auendo fatta menzione della fanciulla non viripotente, e necessario dichiarare qual sia quella, che si debbe giudicare non viripotente; E la regola comune è, che allora la donna si dica viripotente quando avrà compiti dodici anni: questo sarà vero vniuersalmente, e per lo più. Tuttavia la regola non è così assoluta- mente vera, che non patisca alle volte limitazioni; potendo auuenire, che vna fanciulla di dodici anni, e più non potrà patire il coito senza notabile lesione; Et all'incontro può essere vna fanciulla così grande, e membruta, che si renda atta a patirlo di minore età. E non solo atta al coito; ma ancora alla generazione: Dicendo Lorenzo Giberti, che à Leone Città di Guascogna vna fanciulla partorì di noue anni, nominata Giouanna di Perie, la quale fù maritata a Video Beghe se bene il parto non fù portato al debito tempo. E Barbazio dice, che vna fanciulla di noue anni ingravidò la nutrice. Alberico asserisce, che vna fanciulla di noue anni partorì un figliuolo. Guglielmo Bened. dice, che i pigmei generano d'età di quattro anni, e che Salamone nel decimo anno generò Roboam; Acaz d'undici, o dodici anni generò Ezechia.

Parrà questo uno strano paradosso, e per auuentura a molti parrà vna espressa menzogna: poiche generandosi l'uomo del seme dell'uomo, e nutrito nell'utero della donna co' sangui menstruali di essa, come riferisce Atromaro sanguis menstruus foeminis ipsis ante quam concipiant, fit purgatio salubris, vbi vero concepere alimentum fetibus accommodatum euadit. Che possa vna donna concepire prima, che abbia le solite purghe, douendo quelle seruire per nutrimento del feto, si giudica cosa impossibile per questo si come non piccola donna generare, quando per l'età le cessano le purghe; così non può generare prima, che le uenghano. E se bene anno uoluto alcuni, che non sia uino, che il fanciullo si nutrisca di questi sangui così corrotti, maligni, e uelenosi, dalquale tocce le biade, e gli arbori si seccano, il uino s'inforza,

In prob.
Clem. S.
quoniam
col. 2. rep.
in verb
matrimo-
nium in
rep. c. Rai
200. verso
qui cum
aliqua. n.
67. c. 68.

De med.
hum. cor.
c. 107. de
uer. off.

forza, i cani s'arrabiano, e molti altri maligni effetti raccolgono di questi sanguini Plinio, e Solino, e gli raccoglie Giuvenale nella Satira contro le donne. Tuttavia Ippocrate, Galeno, e con essi comunemente tutti i professori della medicina tengono, che con esso si nutrisca il feto nel ventre materno. Onde Galeno riferito da Lennio dice, sanguis, semenq; genitale generationis nostræ primordia exsunt, quæ ex ipsiis principiis, tamquam radice oriuntur. Sanguis seu materiæ, quædam apta, concinnaque, & artificia ad quidvis semen opificis rationem obtinens. Et il medesimo dice nel commento nel primo libro de gli aphorismi. E si vede dall'istesso aphorismo, dove dice. Mulieri uterum gestanti si purgationes eant, impossibile est fetum esse sanum. Subducitur enim illi sanguis, qui alimenti ratione a toto corpore in uterum dirigitur. Ma queste purgazioni (come vuole l'istesso Altomare nel libro sopradetto, secondo l'opinione d'Aezio, e Paulo da lui citati) cominciano l'anno quattordicesimo con i quali tiene anco il Fernelio dicendo, Mestrui purgatio ex naturæ præcepto primum erumpit ætatis anno quattordicesimo, definit anno quinquagesimo. Confessa nondimeno, che non in tutte comincia, e finisce nel medesimo tempo, soggiugnendo: Quibus à duodecimo in sexagesimum, perstitit, plerique ferius incidit; citius finit: Onde mancando prima dell'anno duodecimo della donna il nutrimento de mestrui al seme umano è necessario, che manchi la generazione; Si accresce la difficoltà quando l'uomo sia o troppo giovane, o troppo vecchio, essendo nel giovane il seme troppo sodo, e nel vecchio troppo tenero, e così quello del giovane per la sua sodezza non è atto, a ben mescolarsi con quello della donna, e quello del vecchio per esser così liquido non può dalla donna ritenersi, come ben dichiara con questi versi Tito Lucretio caro.

De oculis.
nat. mir.
lib. 1. cap.
10. Aph.
14.

De uni.
med. l. 6.
c. 16.

Nam steriles nimium crasso sunt semine partim,
Et liquido præter iustum, tenuiq; vicissim
Tenuo locis quia non potis est adfigere adhæsum
Liquitur extemplo, & renocatum cedit ab ortu.
Crassius hoc porro, quoniam concretius æquo
Mittitur, aut non tam prolixu pronolat ictu,
Aut penetrare locos, æque nequit, aut penetratum
Ægre admiscetur muliebri semine semen.

Colquale concordano l'infra scritti.

Impuberes primum, rigidaque premente senecta
Sunt steriles, rigidum his, liquidum illi semen abundat
Instar aquæ, & tota nulla est constantia mæsa.

Tuttavia, se bene dice, che comunemente questo accade, non si rende impossibile, secondo l'opinione del Giberto, che quest'ordine della natura possa alterarsi: e da alcuna possa prevenirsi: perche la prefissione di questo tempo

14

di

- di dodici, o quattordici anni sono i tempi del cambiamento delle complessioni, secondo quello che suole più spesso succedere: non è per questo, che non possa in alcuna affrettarsi tanto con la robustezza del corpo, con la quantità, e qualità del nutrimento, che basti vna fanciulla di dieci anni a patir quello, che farà vna di dodici, e che in essa concorra maggior copia di sangue in dieci, che non concorrerà in vn'altra in dodici, & anco di maggiore età. Soggiugnendo il Giberti, che molte fanciulle concepirebbono auanti l'età della pubertà se se ne facesse la proua, se bene è prudentemente, & onestamente fatto d'astenersene per molti degni rispetti. Resterà dunque nell'arbitrio del Giudice, se la
- 15 fanciulla stuprata sia viripotente, o nò; ilquale arbitrio non dourà discostarsi dalla più commune opinione, se non per vna manifesta euidenza del contrario, come per vna graue lesione patita dalla donna in tale atto, o per auerlo patito senza alcuna lesione.
- 16 Sarà anco segno, che alcuna fanciulla sia stata stuprata, è viripotente, o nò se aurà nella natura creste, fichiporri, o porrifichi, o altre escrescenzie di carne, lequali sogliano deriuare da seme umano ilquale a poco a poco venendo calando, e trouate quelle parti escoriate, auendo qualità d'incarnarsi, facilmente con quelle parti si vnisce.
- 17 Oltra, che potrebbe essere il seme di tanta mala qualità, che senza escoriazione potrebbe fare i medesimi effetti. E bene da auuertirsi, perche se bene la
- 18 cagione più frequente di questi mali sarà la predetta può nondimeno cagionarsi ancora da sangue crasso, e viscoso, ilquale con la sua mordacità faccndo, escoriazione, o scorticamento, o per la souerchia vmidità possono perciò cagionarsi queste escrescenze di carne senza, che sia seguito lo stupro: Onde stanno le difficoltà predette; essendo questo corpo di deluto di difficil prouazione,
- 19 dourà cercare il Giudice di cumulare più conietture che può, acciò dal concorso di molte di esse, si possa far conclusione più sicura di detto stupro.

De' segni quando la donna hà partorito.

Cap. XXXX.

Dubitandosi se vna donna ha partorito si conoscerà facilmente dalle lenatrici per le rughe, e crepature, che sogliono farsi nella pelle del corpo mentre la donna è grauida. E se aurà partorito di fresco si conoscerà dalle purge, e dalle mammelle piene di latte, e li capitelli, o capezzoli di esse rossi; oltre alla larghezza della natura. Riferiscono alcune pratiche ostetriche, che si posci conoscere, non solo quando la donna ha partorito: ma ancora quanto tempo prima abbia partorito, non solo dalla copia delle purge, ma dal colore di esse: perche da principio il sangue è più acceso, e più viuio, all'ultimo delle purge viene come marcia, e finalmente come la natura di carne. Si può anco

anco conietturare dal latte, massime non auēdo allattata la creatura, perche per vn mese, e mezzo, o due al più, il latte è grasso, e turbo, e passato detto tempo a poco a poco si purga, e rischiara. Che seruirà al Giudice per riscontrare col tempo, che è stata trouata la creatura, o col tempo, che sarà giudicato da periti, che la creatura ritrouata possa versimilmente essere stata partorita. Riferiscano ancora queste donne pratiche in questo esercizio, che si possa conoscere nel primo parto se la donna abbia partorito maschio, o femmina; perche se sarà stato maschio le crepature del corpo saranno dalla parte dinanzi, se auerà partorito femmina le crepature saranno ne fianchi.

Dicono ancora potersi conoscere da i capitelli, o capezzoli delle mammelle, perche se auerà partorito maschio i capitelli predetti saranno lionati, ma se auerà partorito femmina i capitelli saranno neri.

Se queste cose sieno sempre, e indiferentemente vere non ardirei affermarlo; tuttauia delle cose predette vnite insieme potrà il Giudice pigliare quagl'indizi, e presunzioni, che potrà mentre si tratta di cose di così difficil prouazione.

In tanto potranno queste cose seruire al Giudice per metterle in considerazione a' periti, che senza stimolo del Giudice per auuentura non l'auertirebbono.

E perche intorno alle materie predette nel caso, che vna certa moglie già di Domenico Fantozzi fù inquisita d'auer partorito, e mandata male la creatura, anzi due fanciulline sotterrando fra le zolle d'un campo dellequali vna ne fù trouata morta, e l'altra viua, che poi fra tre giorni morì. Dopo, che il Vicario di Vicopisano ebbe mandato il processo col suo disegno il Sig. Raffael Staccoli Auditore delle bande egli fece al Magistrato questo referto, che per essere uscito di mano d'un tant' uomo mi è parso di onorarne questi miei scritti, & è questo.

Se bene possono esser fallaci i due segni, che si danno per prouare la grauidanza d'vna donna, e che restano giustificati in questo processo fabbricato contra D. Menica di Domenico Fantozzi da Poscia abitante a Lugiano; cioè della grossezza del corpo, e uurezza di quello dicendo il Mascardo, questo porocedere ancora da male, come si vede in molte donne, che non sono grauide nondimeno; quia signis standum est, & quidem rationabiliter: naturalia enim argumenta omnes alias coniecturas, siue præsumptiones superant, cum natura effectus propria vi, & virtute nulli indulgendo operatur. Signa hæc maximis autoritatibus confirmantur, vt temerarium sit ab ipsis recedere. Dum natura duce verum testimonium nobis constituit naturali sinceritate, puritateque resultans omni fraudis suspicione, ac vitio carens. Eraccogliendosi dal processo alcuni di detti segni da quali si argomenta la grauidanza, di

Gg che

de proba.
vol. 3. ccl.
1147. 24.
19.

Joseph de
rust. ad l.
cum annu
do cond.
eidem li.
4. c. 8. n.
30.

Plinio l.
7. c. 6.
Auc. l.
13. semm.
21. trait.
1. 6. 2. de
fig. imp.
Hipoer. p.
5. Aph. 62

che iratiano Plinio, Auicenna, Ippocrate, Guglielmo, & Arnaldo di Villanuova, Annuncerò io, che la grandanza di questa dōna resti pienamente giustificata, nam vt concludit Iacobus Forolimiensis pregnationis signa probabiliter consequitur, & pregnatio plenè euidenter redditur, si tactis signis addatur. Dottrina referita dal Rustico nel luogo sopra allegato.

Prouata dunque la grandanza di d. donna, e che nel tempo, che fu catturata hauesse partorito, succede a fauor del fisco contro di lei, che niega d'auer partorito di che è conuinta, che resti prouato il parto, e che non dia conto di quella, che ella ne hà fatto.

Che sia prouato il parto, lo dicono gli ostetrici, & il Cerusico, & a questi si crede in tal materia, perche vniciuq; in sua arte creditur, le quali deposizioni sono coadiunate dal referto, che fà il Bargello, che andò a casa di d. donna, e gli trouò vna camicia piena di sangue, e visto il letto vi trouò delle macchie di sangue, che quantunque questa proua del sangue possa auere qualche difficoltà, potendo venire ancora dal menstruo: non è per questo, che in vn caso tale, come è il nostro, non sia di grandissima considerazione: mentre si considera, che scoperto tutto ciò dal Bargello, e chiamato alla presenza di d. donna, e nella propria casa vna leuatrice, quella non interrogata, cominciò subito a dire verso d. Menica,

sciagurata se tu il diceui a me non andauì a fare il bambino uel palmerino, e visitandole le parti vergognose, & il petto alla sua presenza disse, che hauea partorito, e lei a tutto questo tacque, e ne cauò del parto vn' altro segno, cioè del latte che hauea nelle mammelle, che in confermazion delle cose predette gioua assai, ancora che taluolta altre donne, che non hanno partorito habbiano hauto del latte.

Che poi le due creature trouate in vn campo detto il palmerino sotto le zolle vna morta, e l'altra viua, laquale dopo essere stata battezzata cinque, o sei giorni, se ne morì nell'Ospedale di Pisa, e scoperte da otto bestie frà buoi, e giouenchi, che ragunati insieme mugliuano a più potere nel luogo, doue era detta creatura viua sotto vna zolla, che gridaua, sieno quelle partorite da d. Menica, & iui da lei portate, e sotterate per darle loro la morte, si come seguì d'vna di esse, che fù ritrouata morta, e l'altra poco dopo si morì, come di sopra, si è detto: in processo non si è giustificato. Et io qui mi dolgo grandemente de' Ministri del Vicario di Viscopisano, che non doueuanò tardar tanto ad esaminare detta Menica, come hanno fatto, essendo stata catturata a' 29. di Luglio, & essi tardarono ad esaminarla sino a' 7. d'Agosto; che non è buona pratica: perche il tardare ad esaminare i rei, si debbe fare con quelli, che si costituiscono spontaneamente, acciò si scordino dell'imbeccata, ma i catturati si debbono esaminar subito, per non dar loro tempo di pensare a ripieghi, & ad altri a somministrarli loro, & in questi paesi per il più si fà il contrario, e Dio sà quello, che procede.

E sopra ciò che in processo non è giustificato, come è detto, la Menica si a

stata torturata tre volte, la prima per vn' hora la seconda per mezo' ora con esse-
re stata fatta tofare, e vestire d'altri panni, e la terza per vn terzo d'ora,
hauendo sempre sostenuta la negativa. Non dimeno il Vicario di icopisano
disegna di condannarla all' Asino, e in confino nelle Stinche a beneplacito: onde
io se ben vegio, che questo è vn delitto grauissimo degno d'ogni rigorosa pena:
perche hà sostenuto la negativa circa all'hauer mandato male il parto; mi pare
di poterla punir solo, perche non dà conto del parto, e quello, che ne habbia
fatto; essendo conuinta d'auer partorito, quantunque ella lo nieghi; e per que-
sto, e per la sua mala fama, che la rende sospetta del resto, le arbitrerèi
vna pena d'vn confino d'anni tre nelle stinche, con dichiarazione, che vi
sia mandata subito a drittura senza liberarla di carcere. 20. Settembre
1627.

S O M M A R I O.

- Quando la donna hà gusto di cose cattive è segno di grauidanza. n. 1.
La cagione perche la donna grauida appetisce cose cattive. n. 2.
Suenimenti, massime la mattina, quando si leua. n. 3.
Si può conoscere al tossire perche non può tossire liberamente. n. 4.

Segni da conoscere se vna donna sia grauida
ne' primi mesi.

Cap. XXXI.

A Conoscere ne' primi mesi se vna donna sia grauida, quando non vi sono
cose apparèti, che la possano mostrar tale: Frà gli altri segni vi sono que-
sti: se bene non a tutte, nè sempre vengono; Cioè quando anno appetito di cose
strauaganti, come di carboni, di mattoni, di calcinacci, di cose agre, di frutti
acerbi, o di cose, che per ordinario l'aborriano, e la ragione di questa stra-
uaganza è perche ritenendo la donna nella matrice quei sangai maligni, e cor-
rotti, i quali prima era solita la natura di espellerli, e discacciarli: di quel-
la tal corrottione, e vizio, partecipa ancora lo stomaco, ilquale mosso da
quella cattiuu proprietà, e qualità di materia alterato il gusto abborisce i cibi
buoni, & appetisce cose conformi al corrotto, & alterato suo gusto. Sarà il
collo della matrice ritirato in dentro tanto che l'ostetrice col dito non lo potrà
giugnere. Cessano le purge. S'empie il petto, le vengono nella faccia alcune mac-
chie, come lentigini, le si fanno linidi attorno a gli occhi. Si vedranno le carni
languide l'orina citrina con certa grascezza Mescolata col vino bianco diuenta
torbida, e a guisa di brodo di faue lesse. E grauata frà il giorno dal sonno. Le vè- 3

gano vomiti, e suenimenti. Et altri segni raccolti da Gio: Fernelio nel primo Tomo della sua vniuersal medicina. De partium morbis, & sympton lib. 6. c. 17. doue ne tratta diffusamente. Alquale si ricorra per più chiara, e distinta notizia. E veggasi quello, che ne scriue Paulo Egineta nel primo cap. del 1. lib. de arte medendi. E particolarmente accidente assai chiaro, & euidente di grauidanza sarà il vomito nell'entrare alla mensa, e suenimento nel leuarsi dal letto. E chi bene lo sapeffe offeruare la conoscerebbe anco al tossire, perche tossendo le risponde in quella parte del ventre, e sente l'offesa, che però non può liberamente tossire. I quali accidenti in buona parte sono stati raccolti in questi versi.

Iam quibus adnatæ pateat spectatio prolis
Indicij referam. Mulier si iuncta marito
Delectetur iners, semen, & matrice retentum
Persistat, iacto fluuant nec rore pudenda,
Sæpè leuis matres horror vexare, dolorq;
Arctius immisso dum semine viscera firmant.
Consuevit, veneris cedit iam cura partes;
Mestrua subsistunt, vteri namq; intima dicitur
Pœne carent, misso nequeas reperire specillo
Internas sedes; si quis tamen exit ad auras
Dilectus, cadensq; cruor, ceruicè supina
Prodit, & è venis vteri ceruice coactis.
Iam vero mammae turgescere mense secundo
Insipiunt. lætera in mollem tolluntur aptam,
Et venter grauitas minor est, quam forma tumoris.
Sunt quibus in vinea florescunt fronte colores,
Yt Papulae, maculisq; manus, faciesq; notantur.
Vrinae lentore scatent, medioq; peracto
Tempore, progenies motu spectatur aperto.

La donna può conoscere essere restata granida, se nel concubito la natura è rimasa asciutta, e se per sette giorni non hà gettato il suo seme; Et in tanto le sopraggiungono gli altri segni, i quali tutti nondimeno anco vanti insieme, non che separati possono esser fallaci, poiche dalla semplice retenzione de' mestruj possono tutte le predette cose cagionarsi: possono nondimeno muouere l'animo del Giudice a credere, che possa esser granida, & in caso, che s'abbia a venire a' tormenti esecutione di sentenza di pena afflittiva a cautela soprassedere, sia che il tempo scuopra questa uerità. Chi vuol pienamente uedere questo articolo legga Paolo Zacchia nelle sue quest. Med. leg. tit. tertio Quest. 1. doue pienamente discorrendo reproba il Cagn. nella l. si quis pregnan. ff. de reg. iur. E uedi ancora il medesimo nella questione seguente.

S O M M A R I O.

Visita dello scasso . n. 1.

Offeruazioni varie intorno allo scasso . n. 2.

Offeruazioni del luogo dello scasso . n. 3.

Scasso notabile . n. 4.

Furto del Tesoro di S. Marco . n. 5.

De' corpi de' delitti nelle cose inanimate.

Cap. XXXXII.

DOPO auer discorso de' corpi de' delitti, che appartengono alla persona ¹
dell'uomo, resta discorrere intorno a' delitti, che hanno il lor corpo, o
sustanza nelle cose inanimate. Venendo fatto referto alla corte, che sia stata
scassata alcuna casa, o bottega, sarà necessario visitare il luogo dello scasso.
Nella qual visita dourà il Notaio accuratamente notare tutto quello, che ap- ²
pare, così intorno al luogo scassato, come per doue si possa essere in detto
luogo, se per arriuare a detto luogo fosse necessario passar per orti, doue fosse-
ro siepi, o muri, o stecconati, e se per passare per detti luoghi abbia guasto
siepi, rotto palate, o salite per muri, e se con scala, o senza, se per passare ³
acqua vi sieno state portate pietre, o assi, e se si possano, scale, o assi ricona-
scere di chi sijnno, o di doue sieno state leuate, se si veggono orme, o pe-
date, e si noti se d'uomini, o di ragazzi, se di piede nudo, o calzato,
e di che qualità di scarpe, se da contadino con tacconi, o zoccoli, o con bul-
lettoni, o pure da Città, e se si vede fite in terra di bastoni, o d'arme in
asta; Mi souuene vna burla, che fù fatto al Borgo San Sepolcro, che essendo-
ui vn' uomo facile a credere sapendo, che haueua vicino alle sue possessioni
vno ch'era stroppiato da vna gamba, e che camminaua con vna gamba di le-
gno, vn bell'vmore messesi vn trampalo sotto vn piedi andò a corre i fichi
della detta possessione, il Padrone vedendo questo credendo, che fusse stato
quel Cerusico uomo da bene, e di tempo, andò a lamentarsi seco, e dicendoli
il Cerusico, che pensaua, che fosse matto; esso gli replicò più volte, e pure vi
era vn piede, è vn buco, che dette da ridere a chi sapena la burla. Dalle qua-
li orme si potrebbe vedere di doue sono venuti, o doue sono andati, e se verso
detti luoghi vi sieno persone sospette, e se vi starà gente bassa si faccia d'im-
prouiso cercar loro la casa, e se vi sono iui vicine grotte, fosse da grano vote,
non ben piene, siepe folte, ponti, mosse di concimi, capanne da strame, masse di
sermenti di vite, o fascine, e si cerchi diligentemente per tutto. Osseruarsi se al-
cuno di essi non sia dormito in casa, o si sia absentato, o mosso in fuga, massime se

l'esser assentato fosse fatto senza occasione, e senza auer fatto motto alla moglie, figliuoli, o altri di casa; e mandar più volte la famiglia a casa per procurare la fuga, e se ne pigli sempre il referto da' famigli, che sono stati a cercarlo, che apparisca questa diligenza in atti. Se si dubita, che il ladro sia passato per i tetti si riconoscano, notando se vi sono doccioni, o tegole rotte di fresco, se vi sieno luoghi commodi per passare detto tetto, o vi si possa arriuare con scala, e si offerui se vi sono i segni in terra doue la scala sia stata posata, o doue sia stata appoggiata al tetto. Si consideri, che qualità di persone sieno quelle, che anno comodità di passare per i tetti del rubato, e si facciano le medesime diligenze, che si è detto di sopra. E sopra tutto si faccia sempre gran capitale delle cose trouate nel luogo del delitto lassateni da detti ladri.

E non sono molti anni, che vn tessitore di drappi era passato per vn tetto, e per scendere in vna bottegha si era seruito d'vn pezzo di fune di quelle, che adoprano a subbi de i telari, e perche il nodo della fune nel calarsi giù si era stretto non volendo star a perder tempo a sciorlo lassando in detto luogo il resto della fune. Questo pezzetto di fune trouato inui à vn ferro legato fu il maggiore indizio, che la corte auesse in questa causa: perche fattolo catturare, e cercatali la casa gli fu trouato il resto della corda tagliata, che misurata con l'altra corda compagna, che seruiua dall'altro canto del subbio, e fattole vedere da' periti essi considerato, che erano fatte tutte della medesima materia della medesima grossezza di tanti fili così l'vna, come l'altra, che il taglio nell'vno, e nell'altro pezzo si vedeuà fatto di fresco, che messi insieme quei due pezzi faceuano la lunghezza di quel pezzo intero, che così nell'vno come nell'altro erano alcuni suolazzi di seta turchina, che l'ultima tela, che auueuano tessuta era di quel colore giudicarono, che il pezzo restato attaccato a detta bottegha fosse il medesimo, che era stato tagliato da quella, che fu trouato in detta casa. E queste cose fattole veder al reo si auuili talmente, che con poco tormento confessò il furto.

Descriva la sorte dello scasso se d'uscio, o finestre, o muraglie, o palchi, se tagliate tauole, o rotti ferri, o sforzati, o guaste serrature, o leuate stanghe, leuato uscio con lieue, rotte ferrate con stanghe, e finestre con lieue, o con forza spingendo roito il serrame di dentro, o succhiellato uscio, o finestre, scoperto tetto, o scesi per camini, rotti sportelli per doue porgono i fiaschi ael vino, quelli, che lo vendono a minuto: e se questi o uscì, o fenestre saranno succhiellati noti il notaio nel processo la grandezza del buco, e la larghezza dello scarpello acciò venendo questi istrumenti in mano della corte le possano riscontrare. Non si sdegni notare anco le cose minime, perche anco le cose minime, e tali, che non si farebbono mai immaginate possono scoprire la verità.

Se lo scasso sarà stato fatto in qualche luogo debole: ma che la debolezza non

non apparisca di fuori, come in qualche vano di muraglia, che seruisse dentro per armario, o per altra comodità, o forzato serrame debole d'una finestra riposta, essendo l'altre conservate gagliardi, si potrà facilmente presumere, che il ladro abbia pratica della casa, e che fosse perciò bene informato di quella debolezza, e della gagliardia de' gli altri serrami. Se lo scasso fosse fatto nella muraglia comune fra una casa, e l'altra, ne si sappia chi di loro l'abbia fatta: ancorche da una delle parti ne fosse data quella, si faccia riconoscere, & auvertir molto bene da qual parte sia stata rotta, il che se bene douerà giustificarsi col mezzo de' periti, non ancora il Noto da qual parte sono le porte nel muro, e la quantità maggiore de' sassi, e de' calcinacci; perche molte volte alcuno, o per leuarsi d'attorno un vicino, o per nauagliare un nemico, o per far restar allargo le donne, o per altri fini, che non sono tutti immaginabili, si può esser messo a fare questa manifattura. Si offerui ancora se si potesse esser stato fatto alcun furto in alcuna casa doue non vegga, per doue il ladro sia entrato, & si vegga corde, o fasce, o altro a qualche fenestra per doue si dica, che il ladro sia sceso, se il nodo della corda doue è legata sia stretto tanto, che verisimilmente possa auer retto il peso d'un uomo, & il medesimo si farà de' gli altri segni, che si vederanno essere stati messi senza necessità di effettuare il furto, che si pretende fatto d'un solennissimo scasso fa menzione Pausania che Trifonio, e Agamede figliuoli d'Erigino uomini esperti nel fabbricare, ad istanza d'Irico uomo ricchissimo fabbricorno un luogo fortissimo doue detto Irico voleua conservare il suo tesoro; essi nel fabbricarlo accomodarono una pietra laquale si poteua leuare, e porre senza, che alcuno se ne potesse accorgere, per il qual luogo essi entrando più volte portarono via molti denari, e non vedendo Irico di doue i ladri potessero entrare, si risolue di fare alcuni instrumenti, i quali, quando i ladri metteuano le mani nelle casse per torre i denari, afferrassero loro le mani. Onde tornandoui i detti due fratelli a rubare, fu Agamede preso da detti instrumenti, e non potendo Trifonio liberare il fratello, per fuggire almeno l'infamia, che gliene poteua venire, & di essere ancora esso trauagliato dalla giustizia, acciò il fratello non fosse riconosciuto gli tagliò la testa, e la portò via.

Stumato cadiotto insieme con due altri suoi compagni sagacissimi ladri, con audacia incredibile si messero a rubare il tesoro di S. Marco di Venezia, non ostante, che le difficoltà fossero insuperabili, stante la guardia della Chiesa, la frequenza della gente, la grossezza della muraglia di pietra viva, porte grossissime di bronzo. Nondimeno a superare tutti questi ostacoli presero questo partito, cominciarono dalla targa a cauare la terra due di essi lauorando, e l'altro facendola sentinella; fin che quella buca sotterranea arriuorno in Chiesa, portando via co' sacchetti la terra fin che arriuorno tanto oltre, che furono padroni di detto tesoro.

- Recognizione del luogo del furto, & offeruazioni intarno ad esso n. 1.
 Pozzi d'acqua comuni alle case . n. 2.
 Altane, o cammini scoperti . n. 3.
 Usi, che stanno aperti di giorno . n. 4.
 Grimaldelli . n. 5.
 Furto notabile in Bologna . n. 6.
 Furto fatto in Roma al principio del Pontificato di Papa Paolo Quinto, nu-
 mer. 7.
 Furto fatto a Napoli a un frate di S. Agostino . n. 8.

Del furto doue non apparisce lo Scaffo, ma con spezie di Scaffo.

Cap. XXXXIII.

- 1 **Q**uando si troua il furto commesso, e non apparisce lo scaffo, nè per doue
 possa essere entrato il ladro: si riconosca diligentemente il luogo, offer-
 uando se ni sia fogna alcuna, che riesca in qualche cantina; se ui sia-
 no finestre, che non sieno serrate, se ui sia alcuna ferrata particolarmente a
 basso, che ui sia qualche ferro, che si allarghi, o di quelle finestrine per doue si
 porgono i fiaschi da quelli, che uendono il uino, o senza sportello, o facile da
 aprirsi, o altri luoghi capaci per qualche ragazzo piccolo, potendo per detto
 luogo auer messo qualche ragazza, che gli abbia aperto l'uscio principale, &
 i ladri di detta porta sieno entrati, e s'ualigiata la casa. Pensisi se per auuen-
 tura ui sieno pozzi d'acqua commune, con qualche uicino, che da detto luo-
 go si potesse passare da una casa all'altra. Se nel tettò ui siano altane, o cam-
 mini, che non sieno serrati, o se ui siano cammini scoperti, per i quali si possi
 scendere in casa, e tutte queste cose si riconoscano: perche sempre ui resterà
 qualche segno, o di poluere, o di ragnatelli, o calcinacci, o altro. Vada pen-
 sando se gli usci di giorno stanno aperti, se alcuno si sia potuto nascondere in ca-
 sa, e doue, & offerui se gli fosse restata alcuna cosa del ladro. Vegga se gli usci
 possono essere stati aperti con grimaldelli, e questo si potrà conoscere se sia sta-
 to abbassato il boncinello, e se la serratura sarà dentro raschiata, o torto, o
 sforzato qualche ordigno: E non apparendo tali segni, se gli usci, o casse saran-
 no stati aperti si potrà credere, che sieno state aperte con chiani proprie, o con
 trassatte, e aduterine: & allor ab isognerà pensare chi abbia ante queste com-
 modità: e andar facendo diligenze contra chi s'indirizino gl'indizi. *Fin in*
 241

Bologna più anni sono fatto vn furto notabilissimo da certi oltramontani diligenti maestri di lauori di lime, e'l modo fu questo andarono la notte ad vn banco, e con la cera pigliarono la prima volta la grandezza di tutti i buchi delle serrature di detta porta, e fabbricarono a quella misura tante chiauì quante erano le chiauì di detto vscio, e dopo, che l'ebbero bene aggiustate, imbrattauano con cera, o fumo d'olio le chiauì, e nel voltarle vedeuano doue gli ordigni della serratura segnauano la chiaue, e lì la segauano, tanto, che finalmente contrafecero tutte le chiauì dell'vscio principale di detto banco, sì che a posta loro poteuano entrare nella stanza doue erano le cassette de' denari, delle quali ancora con la medesima arte contrafecero tutte le chiauì, di modo, che a posta loro poteuano entrare, & aprire tutte le stanze, e le casse. Fatto questo stettero offeruando il tempo, che si doueuan fare da detti banchieri di molti pagamenti, e che perciò il giorno innanzi auenano condotto, e ragunato nel banco vna gran somma di danari, e la notte entrati nel banco portarono via sedici mila scudi. De' quali furono trouati parte sotterrati in vna massa di concime, e parte ne recuperarono da certi di detti ladri, i quali perciò furono presi in Vngheria, e questi confessarono il modo, che haueuano tenuto in rubarli. Nel principio del Pontificato di Paolo Quinto sei faccendieri auenano condotto in Roma buona quantità di grano, e messolo in alcuni magazzini se ne ritornarono per fare vn'altro carico; offeruaron alcuni ladri, che detti mercanti si erano partiti, e pensarono di rubar detto grano, e così vestiti di mercanti andarono a trouare vn magnano, e dettoli, che auenano perdute le chiauì di certi granari, e dubitauano, che gli fosse loro con esse rubato il grano, che lo auenano condotto, e che voleuano mutare le serrature, e perciò pigliasse esso dell'altre serrature le più sicure, che auena, e suoi ordigni per aprire, & andasse con esso loro. Il magnano vedendo gente bene a ordine, di mezzo giorno, non ebbe alcun sospetto di male; Ma preso quello, che gli bisognaua andò, e aperti g' i vsci con grimaldelli riserrò gli vsci con le nuoue serrature. I ladri prese le chiauì nuoue andarono a trouare vn fornaio, che sapèuano essere danaroso, lo menarono a vedere il grano, e restati d'accordo del prezzo mandorno per vn misuratore per farlo misurare. La buona fortuna de' mercanti volle, che s'abbatterono a chiamare vn misuratore, il quale si era trouato a misurare detto grano quando i mercanti presero la consegna da' barcaroli, che l'auenano cendotto, e vedendo, che i venditori erano aliri diuersi da quelli, che auenano presa la consegna dubitò di quello era. E preso scusa, che era tardi, & esso era stracco differì la misura alla mattina seguente. La sera andatosene alla locanda doue alloggiavano detti mercatanti, gli fu detto dalla padrona, che erano partiti, che ve ne era rimasto vno solo per essere ammalato. Il fachino andatosene al letto del mercante gli narrò quanto era passato. La mattina seguente mentre erano a misurare il grano il mercante Padrone, del grano vi spinse il Bargello, e così a' mercanti

8 nouelli fallì il disegno. Potrebbe mettersi frà questo genere di furti, una bucla fatta a vn fiato di S. Agostino, che andando a Napoli auena su vn fratino a cauallo con due bolge di corame in groppa con alcune sue robbe dentro, e nell'entrare alla porta vide il fratino, che vno auena messa la mano nella groppa del cauallo, e attendeva a camminare, come se garzone, o vetturino fosse stato: Et il fratino senza pensare ad altro attese a camminare, come poi furono giunti al Conuento, che vuol leuare le bolge del cauallo sente, che sono molto leggieri, e guardando vidde, che tutte due erano state tagliate sotto da vn canto all'altro, e leuateli tutte le robbe, che vi erano dentro.

S O M M A R I O.

Borsaiuoli, n. 1.

Lingua furbesca, n. 2.

Segno usato da borsaiuoli perche i compagni sappiano, che vno ha denari, num. 3.

Compagnie de' borsaiuoli, n. 4.

Vna che fa il gentil uomo a' quali gli altri danno le cose rubate, n. 5.

Tra' vagabondi vi sono ancora scassatori di botteghe, n. 6.

Auvertenze a' birri, n. 7.

Ladri detti contatori, o strascinatori, n. 8.

Ladri alle cassette delle Chiese, n. 9.

De' ladri vagabondi. Cap. XXXXIV.

1 D i molte sorte sono i ladri vagabondi i più frequentati sono i borsaiuoli, che secondo il gergo loro gli chiamano va addosso. Et hanno vn linguaggio proprio loro, che si dice furbesco, che lo parlano solo fra loro, e quando da altri non vogliono essere intesi, ma dicono poche parole per non essere scoperti per marinoli; E alle volte ne confronti non ha potuto tanto usar diligenza, che non abbian detto qualche cosa in lingua loro: ma in loro mal prò, perche subito separati, e fatto dire a vno quel che significa quella parola non intesa se non da loro vno ha detta vna cosa, l'altro l'altra, e così si è data materia a farli maggiormente indiziare, e lodare; che il Giudice si procacciassse vn libretto intitolato nuouo modo da intendere la lingua Zerga stampato dal Pignoni in Fiorenza l'anno 1601. se ben io hò sperimentato, che non tutti usano i medesimi vocaboli, nondimeno sempre in parte se ne riscontreranno, acciò da essi non venga ingannata. Di questi alcuni ne vanno soli à sua ventura; ma nondimeno frà di loro si conoscono, e ritrouandosi nelle fiere, o in altre ragunate di popolo si vniscono vanno a mangiare, & alloggiare insieme;

sieme, per giocare, e darsi di mano a moleccare la foglia, che in lingua loro vol dire tagliare la borsa, che il medesimo significa in lingua loro far la scarpa. Et il taglia borse dicono Quadro. Questi per lo più vanno vn'uomo con vno, o due ragazzi i quali vanno a torne le borse, e le portano a quello, che li guida, & egli fa loro le spese, seruendosi di essi in altri pessimi modi: Il ragazzo, o ragazzi de' quali si seruono li chiamano incatenati: mentre sono in luoghi, che possano lauorare dell'arte loro non vanno mai insieme, ma non si perdono di vista per potersi dar di mano più facilmente, e quando il guidone vede metter danari in tasca ad alcuno acciò i suoi paggi di leuante sappiano, che colui ha danari gli mette bellamente nel mantello vn filo, o fiocchetto di seta di colore, che è frà di loro il segno, che vi è da far pila, ne quei ragazzi lo lassano mai fin che non glieli anno camuffati. Alcuna volta anno le compagnie formate, e questi anno sempre con loro chi suona, canta, fa giuochi di mano, chi fa salti, o scimie, o cani, a quali fanno far de' giuochi, o cose mostruose, qualcuno, che farà da medico, o altri da far ragunare il popolo, & in quelle strette ancora quelli, che voglion rubare si mettono nella calca, e li fanno i fatti loro. E hen vero, che a questi, che rubano non si può trouar mai loro alcuna cosa addosso, perche subito, che anno rubato porgono il furto al gentil'uomo, che è vno della compagnia meglio vestito di tutti, e questo non si mescola mai nella calca: ma stà, o passeggiando con granità, o a fingere di voler comperare drapperie, o bestiami, e di guardare, o vn bue, o vn canallo per far credere, che sia vno danaroso, e questo riceue da' compagni tutte le cose rubate, e getta via borse, fazzoletti, o altro, che si possa contrasegnare, e se vede, che alcuno de' suoi sia scoperto, esso è il primo a comprar il porco, cioè a fuggire. Auuertino dunque i birri, quando sentono, che sia rubata alcuna cosa nelle fiere; ma particolarmente ne' verchi di questi giocolatori, e trattenitori di popolo, se li attorno vi sia vno non noto, che giuochi largo, e che possa presumere, che sia della compagnia: di dar primamente mani addosso a questo, che a lui trouerà tutti i denari, e l'altre cose rubate da tutti quelli della compagnia, si guardi dunque ogn'vno in queste calche acciò non sia stimato vno sciocco si come lo stima quel Poeta, che dice

Seu bona non ruminat vlla circulator

Sed reti attendit fatuis, hiantibusq;

Questi delle compagnie grosse fanno anco professione di scassar botteghe, & allora vi saranno due, che faranno il soldato sualigiato portando la spada, per seruirsene poi la notte in ogni bisogno: Gli altri faranno, chi il caua denti, chi il merciaio, chi altra professione per hauere occasione di andare per le botteghe, e sotto pretesto di comperare chi vna cosa, chi vn'altra vanno offeruando come stanno gli uscì, li sportelli, & i serrami loro per poter più facilmente pigliare il verso d'entrarvi dentro. bisogna, che i birri offeruino, doue i predetti si ritirano, e ricerchino le robe loro perche ui troueranno tanaglioni, lime, sear pelli,

suc-

succhielli, chiaui, grimaldelli, & altri instrumenti atti à commettere detti delitti. Questo anno intelligenze, e corrispondenze i più luoghi, e le cose rubate da loro, se anno tempo a farle capitare in mano de' loro smaltitori: è impossibile di poterle più ritrouare, auendo modo di tramandarle in paesi lontani, & di trasformarle in altra forma si a i ladri vagabondi sono quelli, che chiamano costatori, o strascinatori, e questi si potrebbero nominare secondo l'uso de Greci Chirofopbi, che val quanto saui di mano: & vn di questi i quali sotto pretesto di cambiare qualche moneta d'oro, o d'argento, va da i fornai, pizzicagnoli, & altri bottegai di bassa mano, e che più stima rozzi, e mentre vogliono cambiare quella moneta esso mette le mani ne' denari del bottegaio, e con il polpastrello della mano inuola qualche moneta, e come hà fatto il suo raccolto domanda per quanto vuol cambiare detta moneta, e dicendo lo strascinatore, che al paese suo val più, e che non la vol cambiare se non gliene dà tanto, e così se ne parte senza cambiarla, e va a fare il medesimo giuoco ad un altro. Di questi si può dire qualche d'Autolico scrisse Marziale.

Non fuit Autolyçi tam piccata manus.

Sono alcuni di poca inuenzione di questi uagabondi, che uanno alle cassette delle Chiese con certe stecche sottili, & un scatolino di uisco, e con due stecche inuescate cauano i denari dalle cassette delle Chiese: a questi si trouerà il uisco in tasca, e le stecche nelle calcette, doue le tengono, quando non l'adoperano, perche non sieno trouate loro. A questi oltre al uisco, e le stecche si troueranno ancora molti quattrini minuti, e quelli saranno inuescati, e se si saprà, e si potrà sospettare a qual Chiesa abbiano uotate le cassette, si uedranno ancora i fessi delle dette cassette imbrattate di uisco. Essi diranno quanto allo scatolino del uisco, che sia unguento per il cotto ricoperia assai debole potendosi far subito riconoscere detta materia. Di questa genia uolendo mostrare l'origine lo Scaligero disse.

Qui sedā vult latere, non dici.

Qui ex impudica latro natus est mēcha.

S O M M A R I O.

- Ladri d'inuenzione uagabondi . n. 1.
- Frati di S. Antonio . n. 2.
- Caso occorso all'autore . n. 3.
- Luttherani, o caluiniſti conuertiti . n. 4.
- Ebrei battezzati . n. 5.
- Burla di Gusmano a un predicatore . n. 6.
- Vno fintosi fratello di Cambise . n. 7.
- Egizio fintosi Alessandro Bedena . n. 8.
- Archelao finto figliuolo di Mitridate . n. 9.

Andrisco finto figliuolo di Perseo . n. 10.

Chelebbio finto uomo vile creduto Cheldibio pretore nella tracia. n. 11.

Vn finto Sebastiano Re di Portogallo . n. 12.

Altro finto Sebastiano Rè di Portogallo . n. 13.

Vn finto Arcivescouo di Manfredonia, e nipote di Papa Gregorio . XI II.

n. 14.

Fra Gio: Antonio da Massa di Carrara finto Patriarca di Costantinopoli . numer. 15.

Stratagemma d'un greco . n. 16.

Mirabile astuzia di Safone . n. 17.

De' ladri vagabondi d'inuentioni.

Cap. XXXV.

SONO alcuni Vagabondi i quali sotto pretesto d'andare accattando per gli
 Spedali, o per altri luoghi più mostrano patenti false, e questi per lo più 1
 vanno per i contadi dicendo accattare per S. Antonio, e danno ad intendere a'
 Contadini di benedirgli loro il bestiaime, e che in quell'anno non glie ne morrà, 2
 e quando io ero Giudice a Chiasi nel principio, che cominciai a far questo eser-
 cizio, vi capitauono certi da Cerreto, che andauano accattando per S. Antonio, 3
 & andando vno di loro a casa d'un Contadino vi trouò solo vna donna, alla qua-
 le dette ad intendere di volergli benedire il bestiaime, che per quell'anno non
 glie ne farebbe morta alcuna, la donna credula acciò glie lo benedicesse li dette
 vn ruotoletto di panno lino; Mentre che il Cerretano si partiuo arriuato il ma-
 rito a casa la moglie tutta allegrà gli disse, oh marito mio Dio ci ha mandata
 la ventura quest'anno, che non ci morrà bestia nessuna, e raccontando al marito
 quanto era seguito del Cerretano, e quel che gli auena dato; il marito conoscendo
 la truffa si messè dretto al Ceretano gridando ferma, ferma da qua quella tela,
 il Ceretano messo mano a vn acciarino accese l'escia, e la cacciò così accesa den-
 tro a quel ruotoletto, e volutosi al contadino disse to la tua tela, che S. Antonio
 te la faccia abbruciare, e seguì il suo viaggio. Il contadino presa la tela, come
 fu camminato parecchi passi sentendo il puzzo dell'abbruciato, e vedendo v-
 scire il fumo dal ruotoletto tutto spauentato si messè a correr dretto a detto Cerre-
 tano chiedendogli perdono, e ricondotolo a casa gli fece di nuouo benedire il
 bestiaime, che mostraua prima auerglielo maladeito, e se ne partì di là molto ben
 regalato, che poi carcerato confessò la truffa, e ne fù còdegnamente castigato. Al-
 cuni si fingon Luterani, o Caluinisti venuti alla fede Catholica. Questi il Giudice 4
 conosceua se siano finzioni, o verità dalle Patenti stesse, che ò scoprìrà false per
 il tēpo vendendosele l'vno l'altro, e vedrà, che non riscontrarà il tempo, o che i
 sigilli saranno staccati d'altre patenti, e attaccate alle nuoue. O che non confron-

teran.

reranno con le persone in esse nominate, e finalmente faccia loro render conto di quello, che credeva prima, che facilmente non saprà render conto alcuno delle opinioni, che tengono quelli di dette sette.

5 Se si fingeranno Ebrei battezzati il corpo del delitto sarà in pronto cioè di vedersene è circumciso. E le donne se fanno render conto della legge Mosaiica, e della lingua Ebreica. Questi si stanno a gli uscì delle Chiese, e molte volte si fanno raccomandare per i pulpiti. Mi sonuene ora vna burla, che si legge fatta da Gusmano a vn buon Padre predicatore, che auendo esso Gusmano rubato di molte borse, e danari, ne portò vna la più bella, e con buona somma di denari a vn Predicatore uomo di molta bontà, alquale dopo auer mostrata la sua miseria gli disse, che auena trouata vna borsa, e sentendo, che vi erano dentro denari acciò la fragilità umana non l'auesse fatto incorrere in qualche errore, che auesse macchiata l'anima sua non l'auena voluta guardare, volendosi più tosto rimettere nella prouidenza di Dio, che macchiare di qual si voglia neo la sua coscienza. Il buon Predicatore ammirando la bontà di quell'uomo, e reputandolo vn santo la mattina seguente ne trattò in pulpito con tanto affetto, che commosse tutta l'audienza, e proposto di fare vna colletta per questo santo uomo, messe insieme di molti danari quali dette a Gusmano. E dopo desinare mandò la madre dal frate, e datogli i contrasegni recuperò la borsa, con far dare vna recognizione a d. Gusmano, e lassato alcuni pochi danari per far dire alcune messe de' morti. E così riebbe la borsa co' danari, e l'elemosina raccolta alla Chiesa.

Vn'altro furto più notabile, e con più sottile inuentione fece il Gusmano con fingersi mercante, che per esser cosa lunga, chi la vorrà vedere lo potrà leggere nel secondo libro della terza parte al cap. 6.

7 Nè questa è cosa nuoua di molti furbi vagabondi, che col fingersi or questo, or quell'altro personaggio anno tentato di fare il fatto loro. Si legge d'vn fratello finto di Cambise detto Irmede ilquale era stato da Cambise ucciso, che auendo dato ad intendere al popolo d'essere detto fratello di Cambise gli sollevò i popoli, e cacciò Cambisse dello stato. Grenpane finto di Alessandro figliuolo di Demetrio mosse guerra a Demetrio, e l'occise, se bene fatto insolente fosse ucciso da Demetrio Nicatore. Vn giouane Egizio finto di Alessandro Zebena tolse il Regno a Demetrio Nicatore.

8 Archelao finto figliuolo di Mitridate aquisì molte Città, da Gabino superato perdè nel medesimo tempo lo stato, e la vita. Andrisco uomo vilissimo fece credere a Maceda d'essere figliuolo di Perseo loro Rè. Childibio Pretore nella Tracia fu in vn fatto d'arme morto. Qualche anno dopo preso in cambio del morto vn'altro libio introdotto a Giustiniano Imperatore fu da Narsete Eunuco riconosciuto, e condegnamente castigato. Vn caso a questo similissimo, e occorso a tempi nostri, che essendo Sebastiano Rè di Portogallo morto in vna giornata, che fece co' mori in Affrica, vno sbarcato in Venezia sparso voce di

essere esso Rè Sebastiano scampato dalla battaglia incognito dando conto minuto de gl' affari del Rè, e del Regno, ilquale scoperto vn furbo fù mandato prigione in Spagna. Il non si esser trouato il corpo di d. Re Sebastiano dette materia a vn' altro uomo vilissimo, che l' arte sua era di scarpellino, ilqual passò alle Terziere in Portogallo sotto falso grido che fosse il Re Sebastiano da certi consapenoli dell' inganno furon solleuati settecento omini nobili, e messisi alla sua difesa; Et esso a trattare intorno a bisogni del Regno come se veramente Re fosse stato. Ma il Cardinale d' Austria vice Rè di quel Regno gli mandò contro molte forze, e facilmente li superò. Al tempo di Gregorio XIII. Sommo Pontefice vn' fino harro vestitosi da Vescouo, e fatta vna corte di altri suoi pari se ne andò per mare in Venezia, e fatta dar voce da suoi che quello era Arcivescouo di Manfredonia, e nipote del Pontefice, che andaua chiamato a Roma per esser Cardinale, e mettergli in mano il gouerno, e con questa inuenzione cauati molti donatini, Et imprestanze di danari, come gli parse d'auer fatto il bottino, che poteua se ne spari Monsignore, e la corte, e non si seppe più di loro nouelle.

Infiniti sono gli esempi, e antichi, e moderni, che potrebbero addursi, ma questi posson bastare per fare accorto il Giudice per non esser da questi truffatori auuilupato, fù abbruciato in Roma fra Gio: Antonio da Massa di carra preso in Malta, ilquale falsamente si faceua Patriarca di Costantinopoli, e mentre io auueo ordine di fare vn certo processo in Roma nel collegio Greco scopersi vn greco, che si fingeva mandato dal Patriarca di Costantinopoli per fare l' vnione dell' Chiesa Greca con la Latina, e furono scoperte le lettere scritte sotto nome di d. Patriarca essere state scritte di sua mano, e trouatoli la carta turchesca, e sigilli finti, di che si seruiua delle truffe che sono state ritrouate da gl' omini altretanto d' ingegno sottili, quanto di coscienza grossa, se ne potrebbero contare infinite. Ma per tutte basti quella che bastò l' animo di tentare a Psafone ilquale auendo alleuati alcuni Pappagalli de quali la Libbia sua patria e molto abbondante, alliquati auena insegnato a dire Magnus Deus Psaphon liquali poi rimessi in libertà andando per quelle macchie dicendo quelle parole molto presto tutti i Papagalli di quelle macchie impararono, e diceuano le medesime parole, a tale, che per tutte quelle macchie non si sentiuo altro, che Magnus Deus Psaphon. Il che sentito da quei popoli rozzi, cadè in animo di tutti che d. Psaphone fosse vno delli Dei, e come tale era venerato,

S. O M M A R I O.

Medici finti. n. 1.

Priuilegi falsi. n. 2.

Robe che vendono si riconoscano. n. 3.

Fraude usate da medici predetti raccolte dal Razza n. 4.

Modi per iscoprire i medici falsi n. 5.

Di-

Diligenze da usarsi dal Giudice . n. 6.

Quando il medicato muore , che cosa debbe fare il Giudice n. 7.

Anelli fatti sotto certe offeruazioni . n. 8.

De Medici falsi. Cap. XLVI.

SOTTO i vagabondi industriosi vi si posson mettere alcuni impostori, che vanno per il mondo vendendo secreti medicinali, non solo per molti mali; ma a detto loro per tutti i mali; truffando gli uomini semplici non solo togliendo loro le facultà; ma la sanità, e la vita degni veramente di grauissime pene. Deuono auuertire i Rettori, che questi truffatori si vendono i priuilegi l'vno l'altro, & essi accomodano i nomi loro a nomi de priuilegi, si seruano de sigilli vecchi per formare priuilegi nuoui, alterano i millesimi de' priuilegi vecchi; contrafano le mani de secretari, e cancellieri; e perciò debbe usarsi molta diligenza di scoprire queste fraudi. Debbono ancora riconoscersi le robe che vendono perche professano di vender cose molto singolari, che se si vede le robe, che comprano dalli speciali si trouerrà, che non sono altro, che pecce greca, trementina, e cera, e queste son buone per tutti i mali. Abubetro Razza fa vn lungo discorso delle fraudi di detta razza di gente, che per esser tutto al nostro proposito lo registrerò. Chi non lo vol leggere lo passi. Deceptorum fraudes tot sunt, vt hic noster liber totus, eas comprehendere non posset, sunt namque ex eis quidam, qui Epilepsiam sanare se profiteantur, & ideo capitis mitium in posterioribus in modum crucis fidunt, & quedam, quæ in suis tenent manibus ex vulnere extrahunt, hominibus tamen fidem faciunt, quod in prædicta incisione ea extrahant. Alij quoque, qui faciunt, vt credatur, quod ex naribus paruam attrahant lacertam; naribus infirmitentam acutam, aut ferrum mitentes acutum, cum quo radere incipiunt, donec sanguis exeat, deinde magunt, vt rem, quam in manu tenent lacerte similem, a naribus extrahere videantur, quam ex venis hepatis faciunt, sunt etiam alij, qui faciunt, vt credatur, quod albugine oculo auferant, qui cum ferrum in oculo miserint primum cum ipso fricare incipiunt, deinde in oculum subtilem mittunt panniculum, quem cum ferro extraentes, quod de oculo extraxerint dicunt. Sunt præterea alij, qui dicunt se aquam ex aure suggendo extrahere, qui aquam in ore tenentes vnâ hyrundinis extremitatem in suo ore, & aliam in aurem infirmi ponunt, sugunt, deinde per arundinem aquam, quam tenebant in ore expellunt i dicentes se ebe aure extraxisse. Alij rident suat, qui vermes in aures, & dentium

radices occulte mitant, & dicunt, quod ex locis illis extrahunt, Sunt etiam quidam, qui faciunt, vt credatur, quod ranula de sub-
tus linguam extrahant; Ideoque ibi incidendo fissuram faciunt in
qua glandulam, quæ ad heret ponunt, deinde extrahant eam, Cur
autem nominem illos, qui vulneribus, & vlceribus ossa mittunt,
& postquam per aliquot dies ibi stare permiserint, extrahunt eos
frequenter hoc faciunt. Sunt etiam quidam, qui cum de vesica
quandoque lapidem extraxerit, alium adhuc lapidem esse dicunt;
Ideoque faciunt, vt credatur, quod inde alium extrahunt lapidem.
Quandoque etiam tagunt vesicam non pro certo scientes, quod in
ea sit lapis incidunt tamen, & si non inueniunt ibi lapidem immit-
tunt, & extrahunt. Quid autem attinet dicere de his qui carnem
an incidunt hemorroidas in ipso esse dicentes, cum hoc sæpius
faciant, & ad hemorroidas, & vulnera pessima, quæ non prius ade-
rant, perducant. Et sunt non nulli, qui phlegma vitreum ex co-
xa, aut virili membro, aut ex quocunque loco corporis voluerint
se extrahere affirmant: ideoque locum carnificando scindunt, &
cum embuba, quam illi loco supponunt, aut super caput virgæ
multoties suggendo humorem aliquem, quem in ore absconditum
tenent per embullam in ciminile fundunt. Sunt etiam quidam, qui
profitentur se omnes ægri tudines, quæ sunt in corpore in vno con-
gregaturos loco, & inde extracturos; hi aut locum cum Ke Keu-
gificare incipiunt, vnde ibi pruritus, & vehemens ardor fiunt.
Qui postquam hoc egerint, se remunerari expetunt, vt a prædicto
loco ægri tudinem remoueant: remunerari vero locum oleo inun-
gunt, & sedatur pruritus eius sunt etiam aliqui, qui hominem su-
spicari faciunt, quod aut præli, aut vitrum ei data fuerint, qui pe-
nam accipientes in os ipsius mittunt, & vomere faciunt, cum pen-
na tamen in guttur eius mittunt; deinde extrahunt res multas eius
generis, quas ipsi faciunt; Vnde, & hominibus maxima inferunt
nocumenta, & quandoque eos interficiunt.

*Queste ; e mille altre strattagemme vsano per cauar danari questi truffa-
tori , e tali furberie deue cercare il Giudice di scoprire , e con facilità gli
verrà fatto , se li farà operare alla presenza sua , e non lascerà loro met-
tere in opera cosa , che non sia prima riconosciuta da lui ; gli farà stare sbrac-
ciati per leuargli l'occasione di nascondere alcuna cosa nelle maniche ; E più
sicura sarà se lo farà prima spogliare , e riuestire d'altri panni dal Giudice
preparati . Poi riconosca esattamente tutte le cose , che vuol mettere in
opera , e volendo operare ferri glieli faccia apparecchiare in qualche tano-
la , e leui loro le guaine , Riconosca le siringhe , ò altro instrumento simile
deue possa tenere alcuna cosa nascosa , non gli lasci mai auere fazzoletti*

proprij, disfaccia tutte le taffe, ogli, dia loro pezze, o fila, che non abbian portato, e si faccia da periti riconoscere tutti i medicamenti, che vorranno usare; perche se bene i medicamenti composti malamente si possono conoscere, tuttavia al colore, al sapore, all'odore molte cose si possono conoscere, e potranno giudicare, se l'ingredienti conosciuti siano a proposito per l'infermità di quello infermo faccia, che questo che vuole operare alla presenza de' periti discorra del male, che vuol curare, discorra delle cause di doue detta indisposizione deriuì poi che (come dice il Ferne io) ante morbi cuiusque curationem, omnium tum humorum an partium corporis vitia peruestiganda sunt. farà loro render conto della complessione, & abitudine del corpo di quello che si debbe curare; & in qual parte del corpo l'ymore maligno particolarmente risegga; se nelle viscere, o nel sangue, ò in altra parte del corpo, e come ciò conosca, e come han reso conto del male gli faccia discorrere delle cose, che sono atte alla curazione di detto male, e perche voglia detti medicamenti applicarui, e gli effetti, che questi medicamenti douranno fare in quel corpo, poi gli faccia loro esplicare il modo di applicarli, e con che ordine fatto questo esami i periti, che son stati presenti, e senta l'opinione loro se questo tale sia intendente dell'arte della medicina, o no, e se quello che vol fare sia secondo i canoni della medicina, o no, e queste diligenze si douranno particolarmente fare, quando alcuno mediante detti medicamenti fosse morto, o ne auesse riceuuto qualche notabile nocumento alla vita sua il paziente medicato: Perche la temerità loro non dee passare senza vna rigorosa pena, e particolarmente se con i loro medicamenti, (che per lo più sono medicamenti da caualli) auessero causato in alcuna donna aborto; che allora sarà necessario far la visita del corpo del delitto, e considerare se il parto era animato, ò inanimato, di che si è a bastanza discorso di sopra.

8 Pretendono alcuni, e le vendono a semplici alcune tauole, ò anelli fabbricati con alcuni caratteri sotto certe costellazioni per auer molte, e merauigliose virtù per diuersi mali cose superstiziose, e ripiene di vanità. Perche la virtù del Cielo non può essere in vn pezzo d'oro, o d'argento essendo gran differenza dalla natura all'arte, essendo la virtù della natura interna, quella dell'arte esterna; la natura da per se stessa si muoue, come il Sole; Ma le cose artificiali si muouono per accidente come gli Oriuoli, che cosa ha da far dunque il Cielo con vno anello di metallo? E irà alcuno, e pur vediamo molte cose mirabili, e incredibili farsi da cose tali, o simili, & io non niego, che non possano talora cose non naturali, e stupende farsi ma non da gl'influssi, ne virtù de Cieli: ma puoti maluagio, & astuto serpente fare apparire cose insolite, e strauaganti a gli occhi nostri, le quali sono stimate da noi miracoli, ò portenti non per virtù de Cieli: ma per false illusioni (permettendo così Dio) in pena della nostra incredulità verso la bontà diuina, e di quelli che credono a queste fallacie, e vane superstizioni, e questa è la cagione, che molte uolte auengono mali proueduti da

da noi se sogni: perche vedendo il Demonio che alcun male ti souasta mouendo nel sonno la nostra imaginatiua ci fa sognare, che ci sia stato cauato vn' Occhio, o che ci sia stato versato il sale sopra la tauola, che pessimo augurio stimauano gli antichi, o altre cose simile acciò che seguendone poi quel male, crediamo, che il sogno egli hauesse annunziato, e così veniamo ad esser malignamente ingannati.

S O M M A R I O.

- Zinganni antesignani de' ladri. n. 1.
 Zinganni ladri per natura. n. 2.
 Da chi discende detta gente n. 3.
 Maledetti da Noe. n. 4.
 Vendono i propri figliuoli n. 5.
 Patria delli predetti. n. 6.
 Arte loro. n. 7.
 Si maritano con le proprie sorelle. n. 8.
 Egizij quali. n. 9.
 Leggi di Marco Catone. n. 10.
 Opinione delli Zinganni, che sia lor lecito rubare n. 11.
 Giuochi di mano de' gli Zingani n. 12.
 Burla fatta da vna Zinganna a vna contadina n. 13.
 Dea de' medesimi n. 14.
 Sacerdoti loro quali. n. 15.
 Fanno professione di chiromanzia. n. 16.

De gli Zingani. Cap. XLVI.

MENTRE si tratta de' ladri come Antesignanni in quest' arte par che de gli Zingani prima di tutti si douesse far menzione ò più tosto come ladri publici, e noti a noi a tutti si douessero trapassare senza nominarli. Questi sono ladri per natura discendendo da Cus figliuolo di Cam maledetto da Noe per auere bruttamente scoperte le vergogne, & empivamente deriso suo padre. Sentono ancora la maledizione paterna d' andare spersi per il mondo, senza poter trouare patria, ò luogo alcuno permanente. Di questi dice il Georgi nel suo prontuario. Si enim proprios filios vendunt pro victu, & ex eis sunt aliqui non pleno colore nigri, ex regione inter Aegyptum, & Aethiopiam prouenientes, qui per orbem vniuersum vagantur, erigentes tentoria extra ciuitates in agris, & triuijs, & per mutationibus, atque pronouicationibus.

6 nibus ex lineâ mentis manuum, & oblectantes his fraudibus victum
 7 acquirunt. Qui vulgari vocabulo Cingani nuncupantur: diuisquem
 8 sunt, & ipsi in diuersos populos. *Questi a guisa di bestie si fanno lecito*
Geni. il matrimonio con le proprie sorelle come dice. Alexandro ab Alexandro
dier. 1. c. 24. a Ageyrtij veror soror amoribus coniugijque implicari, & eu his
 passim matrimonia mire sollicitauere. Quippe Ptolomeus, vt fo-
 roris, que miro amore: deperiebar coniugium fortiretur, & suam
 libidinem expleret, passim inlicere permisit. Itaque vt dirum,
 facinus, & notam turpitudinis nepharie, velamento matrimonij
 ob nubilare, omnibus id perimitti voluit. *Nell' Africa nel Reame di*
Agadez, doue sono mercanti assaissimi, allettati dalla preda molti ve ne sono
concorfi, & hanno ridotto a tanto quel paese, che hanno messo in necessitâ
quei mercanti di condur seco per viaggio vna grande schiera di schiaui arma-
 9 *ti. Aulo Gellio dice de gli Egizij.* Genus Hominum constat; & in ar-
No. 4. art. 18. tibus reperiendis solertes exritisse, & in cognitione rerum indagandorum
 sagaces furta omnia fuisse licita, & impunita. *Scriue il me-*
desimo nel detto luogo che la medesima vsanza era appresso i Lacedemoni, se
bene di questi mostra il fine esser diuerso con queste parole. Apud Lacede-
 monior quoque sobrios illos, & acres viros cuius rei non adeo vt
 Aegyptijs fides longinque est: non pauci neque ignobiles scriptores
 qui de moribus, legibusque eorum memorias condiderunt iusq;
 vsum fuisse fraudandi dicunt. Idque a iuuentute eorum non obtur-
 pia lura, neque ad sumptum libidini prebendum comparandum,
 opulentiam sed; pro exercitio disciplinamque rei bellicæ fecitatu,
 se bene *M. Catone con più giusta legge approuando le prede fatte del nemico*
 10 *nella fazione militare detestò i furti priuati dicendo fures priuatorum fur-*
torum in neruo, atque in compedibus ætate agunt. Fures publici
in auro, & purpura. se bene a senso, e forse più vero si potrebbero quelle
parole applicare, cioè che ladroncelli si punissero, e i ladri grossi fossero ono-
rati. Ma torniamo al nostro proposito.

*Da certi zingani processati da me per furti, mi fu detto, che dalle leggi lo-
 ro veniuà ad essi permesso di rubare dodici lire il giorno. e redo io lo diceffe per
 suo sgranio, hauendo confessati molti furti, o pure che frà di loro vadino dis-
 seminando questa dottrina. E mentre insegnano a rubare a i loro figliuoli se lo
 facciano lecito in coscienza come quelli, che senza legge, o timore di Dio viuo-
 no, a guisa di Ateisti. Questi per lo più rubano caualli, e bestie Vaccine
 trasportandole da vn paese all' altro vendendole, o barattandole anco con di-
 sauantaggio perche non siano lor cose robate trouate in mano. E con alcuni gi-
 uechi di mano con corde gabbano i rozzi contadini. Le donne rubano galline,
 e mentre fingono di voler dire la ventura dalli segni delle mani rubano a con-
 tadini, o alle donne la borsa, o i fazzoletti. Ne contadi si fingono maghe, e di
 fa-*

sapere fare incanti perche vna donna sia amata, lassandola poi addolorata, quando s'accorgono delle robe che le mancano. Nella marema di Sina ad vna contadina maritata, ma innamorata d'un giouane suo uicino passando da casa sua certe zingane le disse una di loro la buona uentura, e fra l'altre cose aggiunse ancora, che ella era innamorata; ma che non poteua godere del suo amore. Onde parendoli essere scoperta ardi di conferire alla zinganna questo suo desiderio; e la zinganna le dette ad intendere, che quella era arte sua di consolare le donne, e che voleua fare un incanto, che di li a tre di senza fallo conseguirebbe il suo desiderio; ma che ui bisognauano Vezzi, anelli, e tutte le gioie, che ebbe quando fu fatta sposa, e una camicia, che ella auesse portata, e che non fosse poi stata lauata, che le portasse queste cose, e che non dubitasse, che ne uederebbe l'effetto, e cosi prese le gioie, che la contadina le porto, e fingendo di metterle dentro alla camicia, e farne un gruppo stretto nascose le gioie, e dopo auere strettamente inuoltata la camicia, la cuscì così stretta, fingendo di dire alcune parole, che ne l'una, ne l'altra intendeu. Poi le disse che tenesse tre notti così serrata quella camicia sotto il capo, e che ui dormisse sopra senza mai aprirla, e che la terza mattina la sdrucisse, e riponesse le gioie, e partitosi le zingane ritornato il marito s'accorse, che sotto al cappexale ui era questo gruppo, e domandata la moglie che cosa fosse quella non sapena che si dire; ma uedendo che il marito l'aperse, e non ui erano le gioie, gli confessò l'inganno della zinganna, ilquale bastonata prima ben la moglie si messe dretto alle zinganne lequali carcerate confessarono la burla, e per iscusar loro non seppero addurre altro, se non, che colpa e della gatta se la massara, e matta. Polidoro Vergilio nel lib. 7. Cap. dice, che anticamente i Sacerdoti della Dea Siria andauano per il mondo portando detta Dea, e con fallacie, e inganni andauano profetizzando, e ingannando i semplici de quali fa anco menzione Apuleio del suo Asino d'oro. E Luciano dice hauer ueduta nella Siria una statua di datta Dea di diuerse forme che teneua in una mano lo scetro nell'altro il fuso, che nella testa haueua raggi di fuoco, e un cestone, che i sacerdoti loro suonauano cembali, e timpani cantauano canzone diuine, e che segnauano i seguaci loro con certe lettere, o marche; che perciò tutti gli Assiri sono segnati. Questi dice Polidoro, che durano ancora, e uanno pellegrinando facendo professione di chiromanzia, e sono per eccellenza ammaestrata a torre le borse, e fazzoletti e, che sono da gli Italiani chiamati Cilici perche uengono dalla cilicia, che è ne confini della Siria.

14

15

16

S O M M A R I O.

Gioiellieri falsi n. 1.

Diamanti di Canada n. 2.

Coralli, e perle finte n. 3.

Modo di scoprire le gioie finte fatte con collé n. 4.

Pietre fine alterate n. 5.

Modo di conoscere le gemme insegnato da Plinio n. 6.

Modi insegnati da Francesco Rueio per conoscere le Gemme n. 7.

Per conoscere Coralli, e pietre Belzoar false n. 8.

Della pietra Belzoar n. 9.

Modo tenuto da gl' Indiani per conoscer la pietra Belzoar n. 10.

Altra esperienza notata dal Susio n. 11.

Truffatori con collane false n. 12.

Ingianno fatto a vn dottore n. 13.

Frate ingannato n. 14.

Truffa molto sottile n. 15.

De Gioiellieri falsi. Cap. XLVIII.

I SONO alcuni che si fingano venire di paesi lontani, e portare gioie di gran prezzo, che molti per la bella mostra, che fanno restano ingannati, come interuene già de diamanti di Canada i quali alla prima vista appauiano molto vaghi; ma al paragone riuscirono frangibili, e di nessun valore; altri ne fanno di christallo, o di vetro di diuersi colori; ma con questi non possono ingannarsi se non donniciuole, e contadinelli, o gente molto goffa. Quelle che si fanno con paste, oltre che mancano di lustro, e chiarezza, e però con paste tali si faranno coralli finti, o perle finte, pietre belzoar false. Queste fatte di paste oltre agli altri paragoni, che possono scoprire queste falsità molto sicuro è il paragone di tastarli con vn ferro infocato, che oltre al cederli si sente l'odore delle colle, e altri ingredienti la maggior difficoltà consiste in conoscere quando vna pietra fina è stata con arte alterata, come fece vn sagacissimo Ebreo venuto di Venezia, ilquale auendo imbiancati alcuni Topazij, e Zaffiri li presentò al Gran Duca Francesco per venderglieli per diamanti, e fattili vedere da più gioiellieri li passauano per diamanti: Tuttauia vno più de gli altri accorto disse, che non voleua dare il suo giudicio in pietre legate; ma che se voleua gli dicesse il suo parere li voleua sciorre, e tastarli col bulino, e con la lima, e così sciolti facilmente si scopersse la fraude; perche ne alla durezza ne al peso non corrispondeuano col diamante. Insegna Plinio conoscere le gemme buone con queste parole. Primum pondere si grauiores sentiuntur. Post hec corpore factitijs pustulæ in profundo apparent scabritia in cute, incappillamento fulgoris inconstantia, e quel che segue. Queste medesime cose riferisce Francesco Ducio nel suo trattato de Gemmis capit. ultimo se bene non segue in tutto questa opinione dicendo,

Qui.

Quibus coram ostendere videntur, quod falsis intelligat veras pondere superare cui, & id suffragatur quoque Margaritas præfert, quæ minus graves sunt.

Examinantur denique & corpore. Emetitis quodppe bulle in profundo comparent, quas & scabra cute, & capillamentis staminum tenuissimorum istar intercurrentibus conspicias fulgore item inconstante, atque iniucundo; nitore videlicet prius quam aciem complectatur elanguido. Cerrissimatum si quidem splendor, colorum non in facie tantum, ut in adulterinis, sed, & per omne corpus quibus vis etiam forma, & situ gratissima, iucundissimeque visuntur. Quo namque diutius inspiciuntur, hoc magis delectant laudatæ item limam non capiunt, ut vel hoc solo vera a falsis discescere mangonum magna pars norit. Sunt tamen, qui Smaragdum, & Topatium excipiant. Deinde, & ignibus propinquæ non spuria illesa euadunt, excepta tamen Chrysocastro ignium rapacissimo. Ad hec duriores maxime commendantur, nimirum quod lapidi propria sit durties. *Quanto a Coralli falsi, e pietre Belzoar di che si è fatto di sopra menzione, sono facili a conoscersi perche essendo necessariamente conglutinate con colla, e pece, o altro tale con vn ferro infocato presto si chiarisce, oltre che il corallo vero è granissimo, doue che le paste del corallo false saranno molto leggiere. Il vero corallo suona, e si conosce pietra, le paste non aueran quel suono, ma sordo.*

La pietra Belzoar, che si troua nell'intestini d'vna bestia simile al caprone nell'Indie orientali, e nelle occidentali nelle montagne del Perù, come si legge nella seconda parte de semplici venuti nell'Indie raccolti dal Dottor Monardes. Tenuta in grandissima stima da quei popoli; essendo rimedio potentissimo, e presentaneo contro al Veleno, o febbri maligne, e vendute in queste parti molto prezzo, ha dato materia, a questi truffatori di contrasfare dette pietre con tanta industria, e con tanta arte, che non poteua se non con gran difficoltà conoscersi le buone dalle false, tuitauià non potendosi conglutinare quelle materie senza colla, laquale con facilità toccata dal fuoco si fa sentire, con vnferro infocato vna di dette pietre alterate si sentirà l'odore della colla, che col forare col ferro infocato la Belzoar buona e naturale non si sente odore alcuno.

E con la medesima esperienza si può fare di tutte l'altre cose artifiziosamente composte, si conoscerà il corallo al peso essendo molto graue doue che le composizioni saranno leggiere, il corallo suona gettato sopra vn legno, e le composizioni, o non soneranno, o haueranno il suono sordo, la pietra Belzoar e fatta a scogli come la cipolla, la contrasfatta se non è stata composta da homo molto diligente non sarà a scogli, ma tutta vn massa. Non tratto del colore, perche oltre al trouarsene di più colori, e facile con l'arte immitarsi ogni colore. L'on

- 10 Garzia dall'orto nell'Istoria de' semplici che vengono dall'Indie nel primo lib. al cap. 45. dice che gli Indiani per chiarirsi se la pietra Belzoar sia reale, o sofisticata la comprimano con le mani, poi vi soffiano dentro gagliardamente, e se l'aria vien fuore segnale è che è sofisticata, e Carlo Susso nell'annotazione che fa a detto capitolo dice. L'esperienza si fa così si passa il filo con l'ago per il
- 11 toffico chiamato Balestra, e poi passassi l'ago per la gamba d'un cane od altro animale, e si lascia il filo nella ferita. Da lì a poco si vedranno nel cane, o altro animale così ferito tutti quei segni, che sogliono auuenire a vno auuenenato, come poi l'animale si getta in terra, e si vede già disperato della salute gli si butta in bocca la poluere di detta pietra disciolta in acqua, se il cane ne sente giouamento è proua che sia buona; ma se non sente giouamento sarà falsa: se bene quando giouasse sarebbe bene segno sicuro che fosse buono; ma quando non gli giouasse non concluderebbe per questo che necessariamente fosse falsificata, potendo vn medicamento ancor che buono non far sempre l'effetto desiderato nel malo, potendo il veleno essere arriuato a vn segno, che più non stien a tempo i medicamenti.

- Pertanto alcuni inuolta collane di rame, o d'ottone indorate, o d'altra alchimia, e con esso truffano per lo più contadini, & alle volte vi restano anco di quelli, che molto presumano di se stessi, e non è molto che in questa Città vi restò gabbato vn dottore, che mostrattali prima vna collana d'Oro buono dentro vn cassettino dipinto, con certo nastretto, e rotta in vn luogo, e datola per-
- 12 che la facesse vedere, e certificatosi il dottore da vno orefice, che la collana era d'Oro buono, e che valeua più di quello che il padroue ne domandaua, pensando di guadagnarui su quattro o sei scudi conuenne del prezzo, e mentre contaua il denaro, il truffatore singe di pentirsi disse che non vi voleua scapitar tanto: e rimesse la collana nello scatolino, & auendo nell'altra mano vn altro cassetto simile, e dentrovi vna collana falsa della medesima fattura, grandezza, e segni della buona, contrastando vn poco glie ne desse almeno vno scudo più finalmente mostrando essere in necessità di danari disse, che gliela voleua dare per quel prezzo, & auendo il dottore contato il denaro gli messe in mano lo scatolino con la collana falsa il dottore l'aperse, vedendo riscontrare tutti i contrasti, che auueua offeruati nella collana buona se la messe in tasca; ma di lì a poco si accorse della truffa; ma senza profitto; poiche il venditore non fu più veduto,
- 14 A Bologna vn franzese intendendo, che vn frate auueua nome di danareso l'andò a trouare, e gli disse Padre io son stato informato della bontà di vostra reuerenza, e perche mi ritrovo in vn gran tranaglio son ricorso da lei per riceuer per amor di Dio qualche consiglio. Deue sapere, che io sono stato sin da giouanetto allenato nella casa d'un signore molto stimato in Francia, e per il suo valore mandato a Roma dal Rè per trattare negozi importantissimi: e portaua seco danari per il viaggio, e lettere per rimettere di danari in Roma. Hò voluto la mia mala sorte, che a Viterbo si sia infermato, e finalmente morto, nella

nella qual malatia, e funerali ho consumato quei denari, destinati per il viaggio. E perche mi trono gioie di questo signore di molto prezzo, e non le vorrei vendere per restituirle tutte alla moglie aueno pensato se haueffi trouato ad accattare tanti danari sopra vna collana di trecento scudi, che bastassero a condurmi al paese: ma la vorrei impegnare a vn'omo da bene, che se frà vn meste gli rimandasse i suoi denari fussi sicuro che mi restituisse la collana, e perche il mondo è più pieno di omini cattiu, che di buoni desiderarei che V. P. mi indirizzassi a qualcuno di chi mi potessi promettere che non mi desse difficoltà quando gli fosse rimesso il denaro anco con qualche vtile suo. E questa è la collana, e perche V. P. veda che la collana è di tutta bontà, ne pigli due, o tre anelli, e li faccia vedere a chi più s'intende di quest'arte, & in questo cauo tre maglie della collana che erano quelle che esso vi haueua inserte d'oro buono, e le dette al frate. Il quale andato se ne à più orefici tutti glielo approuano per oro buonissimo. Tornato il frate disse, che l'oro era buono, ma che non sapeua, a chi indirizzarlo per il denaro. Replicò il Franzese; padre pochi danari vi voglio accattare, e solo quanti mi possan condurre in Borgogna; perche se più ve ne trouassi io non gli pigliarei per auer briga di portargli in là; e rimandarli in qua, e secondo il mio conto trenta scudi mi faranno commodamente per il viaggio; e più non ne piglierei. Il buon padre parendoli che il partito fosse assai buono, e che poteua facilmente succedere, che non fosse più chi tornasse di paese così lontano, a recuperare detta collana gli contò i trenta scudi, e ripose la collana in vn cassettino dicendo, che se stesse anco vn'anno a tornare a riscoterla la trouerà nel medesimo luogo. Si li a certi giorni ripensando meglio a fatti suoi portò quella catena a certi orefici i quali gli dissero che la collana era di rame indorato, e che valeua solo tanto, quanto si poteua stimare la fattura, e l'indoratura, ne vi trouarono pure le tre maglie d'oro, che il buon Franzese se l'era riposte perche gli seruissero a smaltirne vn'altra.

Vn caso d'un truffatore più sottile successe a mio tempo a Bologna d'uno che fece stare gli orefici stessi. Venne a Bologna vn forestiero molto bene addob-
 15
 bato; e se ne andò alla bottega d'un orefice, e gli disse, che auendo esso fatta la sposa haueua bisogno di molte gioie; e mostrandoli vna lista assai lunga di più sorte di gioie, e gli domandò se auca esso da seruirlo, l'orefice gli disse, che parte ne auca esso, e l'altre glie le haurebbe prouiste però che tornasse l'altro giorno e gli lassasse la nota che aurebbe procurato, che fosse stato seruito, tornò il truffatore, a replicarli, che gli mostrasse quelle che esso auca pronte, e mostratoli l'orefice più sorte di gioie, ne scelse alcune dicèdo, che quelle gli piaceua, però che dicesse il prezzo l'orefice fece il suo còto & in tanto, il barro prese vna borsetta di quouio stretta, e assai lunga, e caudò fuori da settanta doppie d'oro, con finzion di pagar le gioie; ma essendo fra di loro qualche poca differenza del prezzo il buon compratore rimesse le doppie, e disse, orsu trouatemi l'altre, che
 se

se non vorrette far voi a modo mio, farò io al vostro. Ma di grazia lassatemi portar queste gioie perche le veggano se sono a lor soddisfazione, e riponetele in luogo sicuro questa sacchetta, che quando aueremo messe insieme tutte le gioie ti aggiusteremo, e nel gettarli la sacchetta glie la scambio vedendo il mercante la sacchetta di cuoio con la medesima cordellina, con la medesima chiuuicina attaccataui stimò che fosse la sacchetta delle doppie, e la serrò in un cassettino di bottega, e lassò portar via le gioie. E perche la sera era sabato tardò fino a lunedì a tornare a bottega: vedendo poi che il lunedì anco al tardi lo sposo non tornaua aperta la cassetta trouò la borsa piena di pezzi di piombo nella forma delle doppie. Corse a quere l'arsene alla corte, ma tardi; poi che lo sposo era andato a far nozze in altro paese.

S O M M A R I O.

- Come si possano falsare i dadi. n. 1.
 Come si falsino le carte. n. 2.
 Che vantaggio abbi chi gioca con dette carte. n. 3.
 Sottile modo da conoscere le carte al tasto. n. 4.
 Strattagemma di quelli che anno compagni. n. 5.
 Fazzo finto. n. 6.

De' falsatori di Carte. Cap. XLIX.

- V**ANNO per il mondo furbacci, che con l'arti loro gabbano ancora quelli, che molto presumono di se stessi con inuentioni diaboliche, le quali se bene saranno giudicate debolezze; tuttauia scriuendosi questi auvertimenti per persone poco esperte le legga chi n'ha bisogno, essendo necessario, che le sappia chi vuol bene esercitare il criminale; si falsano dadi col mettere argento viuo, piombo, o oro ne buchi di detti dadi da vna sol banda altri lassando vna faccia più larga dell'altra, o limano alcuni corni; e questo lo fanno perche la parte più graue più spesso si ferma di sotto, scoprendo la parte opposta; questo medesimo fa la faccia più larga, che con più facilità resta di sotto mentre piglia più spazio della tauola, e secondo che la faccia opposta alla larga, o al peso sarà di più punti, o di meno si dicono dadi del più, o dadi del meno; aiutandosi molti ancora ne dadi non alterati mirabilmente con l'artificio della mano; e così a tempo massando fanno la massa de danari nelle lor tasche.
- 2** Si falsano in molti modi le carte particolarmente quelle che dicono carte nere le quali dando certi lanori bianchi a guisa di giglietti fanno i mariuoli con la penna a tutte le carte presupponghiamo di spade vna linea nella prima parte della più stretta del giglietto così da un canto come dall'altro della carta acciò

voltrandosi il mazzo per qual parte si voglia quel segno sempre gli verrà dalla banda dritta della parte di fuora del mazzo: acciò più prontamente nel cauar la carta gli si offerisca a gli occhi. Se giocheranno nel secondo luogo i bastoni; nel terzo le coppe, e lasseranno di segnare i denari, e così nel giocare veggono le carte, che vanno al compagno di che seme si serua, e se va a primiera, o al punto, e se le carte, che gli vanno gli seruano, o se esso hà aute carte che gli facciano primiera, o frussi, e sa ha far partito, ò nò, se hà da tenere, ò fuggir l'inuito, oltre, che se vedrà vna carta, che gli possa seruire mescola le carte per fargliene andare vna che non faccia per lui, o vero tirando a dretto col dito di mezzo della mano menar con l'vnga del dito di mezzo della mano dritta cauerà la seconda, e questo maggiormente lo farà se prima gli accomodasse il suo giuoco, e se la carta di sopra facesse per loro mentre il compagno si volta le carte al viso con destrezza si pigliano la detta carta, e vinca chi può. Alcuni fanno vn punto solo in vno di detti giglietti, ò in altro luogo del bianco di dette carte, differentemente secondo i semi delle carte, che difficiil cosa sarà l'osservarlo,

Altri estremano con l'inchiostro vn certo cornetto del giglio, che viene appunto nell'angolo, che serue per conoscere vn seme, a gli altri dice gli fanno vn'altro segno, ò di taglio, ò di punto lassando il quarto seme senza segnare, per che il segno di quel seme è, che non è segnato: Hò veduto di quelli, che anno tinto cò inchiostro lorlo della carta ne gli angoli, che vègano a man dritta vn seme uersola parte più stretta, l'altro seme nel medesimo angolo, ma dalla banda più lunga; ma questa è cosa più apparente di quelli, che incerono tutte le carti eccetto vn seme, che nell'alzare sempre viene alzato il seme non incerato. V sano ancora questi marioli di comperare molti mazi di carte, e perche sempre vi sono de mazzi più limati de gl'altri, e così vn mazzo è più lungo, vn'altro più largo pigliano vn seme delle più larghe, e vn seme delle più lunghe, e le mettono in vn'altro mazzo vn poco più limato i cauandone dal mazzo più limato i detti due semi, e così sempre che voglian alzare per il largo viene vn seme, e se alzano per lo lungo vien sempre quell'altro seme delle carte più lunghe. Possono auere molt'altre osservazioni, che tutte non possono preuederfi, ne immaginare; ma con queste si potrà svegliare l'ingegno del Giudice, quando gli verranno in mano carte sospette a osservare, e scoprire se ui sieno altri segni; E questo è quello che mi par di poter dire quanto a quello che appartiene a gli occhi. Sono ancora di quelli, che conoscon le carte al tatto, e questi fanno con vn ago vn piccolo buco di rilieuo dalla banda di sotto delle carte, e secondo il luogo doue sentano quel poco rilieuo, così fanno che carta è quella, che va al compagno, ò che pigliano per loro. Altri mettono in giuoco carte grosse con colori così grossi che fanno vn certa rilieuo, & essi tengono il dito di mezzo della mano dritta nella sommità ben raso, tanto che ui hanno vna pelle sottilissima, e per questo in quella parte anno vn sensatissimo, e nel tastare

con

con quel dito la carta sente quei colori, e conosce che carta è sotto; e particolarmente le coppe, e le figure, doue è stato dato il colore più sodo; e perciò mostrando d'auer sospetto che le carte usate non sieno segnate sempre domandano carte nuoue che hanno il colore più viuo, e così successiuamente più palpabile. Sono di quelli, che fanno fare delle dozzine delle carte apposta, e fanno fare a vn seme le riualte più larghe da vna banda che dall'altra à vn'altro seme le riualte più sottili da vna banda, che dall'altra à vn'altro seme le riualte delle teste, vna più larga dell'altra, al terzo seme così da vn canto, come dall'altro disuguale, e à vn'altro seme fanno fare le riualte pari da tutti i lati. Danno poi queste carte à vn bottegaio, che le venda ne luoghi doue essi vogliono giuocare. Tengono ancora certe carte da giuocare al banco fallito, che hanno da vn canto le carte de i quattro Rè più larghe dell'altre, e per lungo i quattro 6 Caualli più larghi. Ma bisogna auuertire, che frà di loro nelle compagnie de mariuoli vi è sempre vno, che fa il matto, e questo fa sempre mostra di danari più de gl'altri, e frà loro fingono sempre di non si conoscere, & il matto sempre mestar le carte, e truita a giuocare, e de suoi Compagni quando vno, e quando l'altro giuoca col matto, e quando giuoca con li Compagni il matto sempre perde, perche sempre fa mostra delle carte, inuita, e tiene del cattiuo, finche innoglia gli altri, che sono nell'Osteria a giocar seco. Come vede che altri fuora della compagnia vuol giuocare comincia a dire, a quei giuochi lo gabbano, che vuol fare all'erbette, che è a vn giuoco, che al mio paese chiamano il banco fallito. Il matto mette fuori molti danari, & essottiene il banco, e nel far le carte lascerà sotto vn Canallo, o vn Rè, e fingendo pareggiar le carte lascia vedere a chi giuoca seco vn Cauallo, o vn Rè. & allora quel che vede vna carta quasi sicura vi mette sopra vna buona posta. Ma allo scoprire delle carte sempre il matto, che hà il punto superiore, o l'ha pari, perche del punto pari vince chi tiene il banco: E così allo spiccar delle tende il Matto ha sempre rastrellato tutti i danari.

Se alcuno s'accorge alla fine dell'inganno, e che vuol far risentimento col Matto tutti gli altri gli sono addosso brauando, e minacciando, tanto chi hà perduto suo danno. Se vn'altro volesse giuocare con altre carte, non per questo i mariuoli ricusano; ma mentre si giuoca sempre vno di loro sta dietro a quello, che giuoca con loro, e con cenni fa sempre sapere a compagni che carte hà in mano quello che giuoca.

Quando questi mariuoli perueranno in mano della Corte, si faccia presslo leuar loro tutte le robe, e si piglino carte, dadi, & ogni altro instrumento, che abbiano da giuocare, che alcuni molti ne portano, e si facciano tutti riconoscere da periti: e si faccia vedere in che cosa consista la fraude. Ma se il Giudice con questi anuisi non scopre l'alterazione, e non mostra esso a' periti detti, o altri segni da periti non saranno facilmente offeruati; si come è occorso à me molte volte. Si debbono anco far riconoscere alli stessi rei, o per

indurli a confessare, o per uerificazioni delle loro confessioni.

Il medesimo si debbe fare di tutti i giuocatori da uantaggio, che uanno in uolta con libri segnati di più numeri, con sacchetti di pallottoline segnate di numeri, con tauole con più caselle numerate, che chiamano il Tiribilli, con Tiripi; con Umbuto da tirarui dentro una pallottola, che casca sopra una tauola con casette dentro di diuerse monete, e con infiniti altri modi, che ha saputo ritrouare l'astuzia di questi furbi.

S O M M A R I O.

Sonnifero detto la Dormia. n. 1.

Come data .n. 2.

Effetti di essa .n. 3.

Quando cominciò .n. 4.

Come scoperta .n. 5.

Data in Venezia .n. 6.

Come finì detta influenza .n. 7.

Effetti stranaganti di detto sonnifero .n. 8.

Altro sonnifero trouato di poi .n. 9.

Come si sia quietata questa peste .n. 10.

Caso occorso a due Magnani, che andavano al paese.

Ladri della Dormia. Cap. L.

DA certo tempo in qua è stata da alcuni scelerati inuentata una pessima, e diabolica inuenzione d'un potentissimo sonnifero detto in lingua loro la Dormia, il quale è fatto per forza d'estrazione della uirtù d'alcuni semplici col mezzo dell'acqua uite la quale per poca quantità messa nel uino, e dato a bere in poco tempo, o che si addormentano, o che se non dormono sono talmente stupidi, e come pazzi, che non fanno doue si sieno, ne che cosa si facciano. Onde possono questi scellerati tor loro i danari, e ciò che uogliono, che essi non se ne accorgono. Questa infezione cominciò l'anno 1605. nel qual tempo ritrouandomi nel Torrione di Bologna, e condottomi innanzi un uomo da Similberto, che auena cera di uomo cattiuo, e dubitando fusse uenuto per commettere qualche delitto, commessi che fusse diligentemente guardato se auena lettere, o alcuna cosa, che potesse essere contrasegno come monette rotte, o pezzetti di rame, o altra cosa simile, che potesse il rincontro essere in mano d'altri. Non gli fu trouata cosa di sospetto in questo genere; Ma gli fu trouata un'ampollina piccola quanto mezzo il dico piccolo della mano piena d'un liquore, che tiraua alquanto al giallo, e pareua come acqua melata. Gli domandai, che cosa fosse quella, mi rispose che era acqua bua.

buona per il mal de denti, perche esso ne patiuu assai, e perciò la portaua seco. Gli tornai a domandare quanto tempo che esso auenu detta ampolla, mi rispose, che erano quattro, o cinque mesi che l'auenu, e vedendo io l'ampolla piena, gli replicai in dunque patisci tanto del mal de' denti, & in quattro, o cinque mesi non ti sono mai doluti? dimmi la verità è cosa questa velenosa? mi rispose di nò. Beuila dunque gli dissi io; egli disse che non la voleua bere. So- spettando allora maggiormente, che fusse venuto là per auuelenare qualcuno lo feci carcerare, e fattomi condurre vn Cane, e fattoglielo metter in bocca parte ne gettò, ma pure parte ne andò giù: & voltatol Oriuolo a poluere stetti offeruando quello che faceua, & a vn ottauo d'ora il Cane cominciò a traballare, e finalmente distesosi in terra, per molto che si chiamasse, si facesse rumore, e si scotesse non si risentì, e se alle volte nello scuoterlo alzaua alquanto la testa subito la riposaua giù; Et essendo stato così lo spatio di cinque ore, finalmente mentre si scuot. u: si rizzò in piedi, camminando per la sala, ma tut- tauia traballando, & accennando di cadere.

Chiaritomi così che non era veleno, ma vn sonnifero; mi messi attorno a detto Vomo, e finalmente vedendosi scoperto confessò, che era vn sonnifero fatto da vn Bolognese, che staua allora a Venezia a fare la Lacca, e perche non mi sapeua dire gl'ingredienti, se bene mi dicua il modo m'insegnò in casa di detto Luca vn cartoccio, doue era gl'ingredienti preparati per farne dell'altra.

7 E mi confessò che l'auenuano data nel vino a vno che era andato a vender i Porci, ilquale poco dopo, che ebbe beuto si messe a sedere sopra vno sgabello, appoggiò il capo a vna banca, e si messe a dormire, & essi leuatoli da quaranta scudi lo lassarono, che si riposasse a suo gusto.

Ma se bene presto scopersi questa peste, non potei, però riparare, che questa diabolica inuentione non si dilatasse, e che non se ne sentissero effetti pessimi.

8 L'anno 1620. fui auuisato che si partiuano di Bologna tre per venire a Fiorenza, che portauano la dormia, li feci offeruare, e ridotti in prigione scopersi che di questi tre vn solo, che era da Rossignano sapeua fare il sonnifero, & essolo vendeua a gl'altri, ilquale essendo morto in prigione, si fermò questa influenza.

Gli effetti cagionati in quelli, che hanno beuto questo diabolico liquore trouo esser questi, che si sentono impronissamente vna vertigine, che li fa cascare in terra, e per vn pezzo non fanno che cosa l'abbia fatto: perche toglie loro la memoria, & il lume de gli occhi, e cagiona vna stupefazione tale, che non fanno che cosa si facciano, ne doue sieno. Quando poi si uà loro alquanto sgrauando la testa, ritorna la memoria dell'altre cose. Ma non di quello che hanno detto, o fatto al tempo della stupefazione. Di modo che gli accidenti più tosto si sano potuti auere da gli altri, che da gli alloppiati.

10 Pareua, che si fosse sopita questa maledizione, che tanto auenu traagliato i mandanti, quando con l'occasione della Sede Vacante di Gregorio XV. fu tro-

trouata vn'inuentione d'un altro sonnifero simile se bene con altri ingredienti, che perciò furono carcerati quatordecim osti che erano per la strada Romana, e così cessò alquanto questo male da questa banda: ma però si era molto presto diffusa, e quàmè ne capitò vno per le mani, che auenà oltre al seme maligno vn pezzo d'oppio alla grandezza d'un uouo d'oca, & il suo vasetto di vetro con la bocchetta di stagno a vite, ilquale non alloppierà più alcuno. Ve n'erano sei a Faenza de quali alcuni sono capitati in mano della Giustizia, de gl'altri io ho i nomi, e contrassegni, che gli ho mandati a tutti i Bargelli dello Stato; e già vicino a due anni, che non si sono sentiti alloppiamenti. Quello che capitò in mano della Giustizia a Faenza tolse a due Magnani di quel di Milano vna buona somma di danari.

Andauano questi due cognati al paese, e quando furono tra Modena, e Reggio s'accompagnò con essi vno di questi sei Faentini, mostrando d'auer cara la compagnia per auer buona somma di danari, e quando ebbe scalzati i due Lombardi, che si partiuano da Fiorenza doue faceuano bottega per tornarsene al paese s'immaginò che portassero danari, & auuiatosi innanzi a vn'osteriuola aspettò, che passassero i due Magnani, e con vn bicchier di vino acconciato a suo modo l'inuitò à bere, vno di loro prese il bicchiere, e assaggiatone così vn poco non gli piacque, e non volse bere, l'altro forse più assetato beuue tutto il restante. Auenuano camminato vn'ottauo di miglio il primo, che beuue vedendo che il cognato rimanena a dretto, e voltatosi vidde che il cognato suo era infiammato in faccia, e non poteua camminare, e domandandoli che cosa hauesse il Faentino disse gli auerà fatto male quel vino, tiriamoci vn poco qua al fresco, che gli passerà questo caldo; e così li tirò fuori di strada in vn fosso doue era vn poco di macchia, si messero à sedere, e li si addormentò tutti due.

L'amico fattoli l'esamine non solo delle borse; ma di tutta la vita leuatili li danari, e panni li lassò li mezzo nudi. La notte venne vna grandissima pioggia, e se bene stettero quasi sepolti nell'acqua, niente sentirono; l'altro giorno quello che manco n'auena beuto si risentì, ma con la testa piena di fantasmi strauaganti, parendoli essere in mezzo a banditi; e messosi precipitosamente a correre se n'andò così correndo per certe macchie circa dieci miglia senza mai fermarsi, parendoli tuttauia che gli facessero incontro diuerse sorte d'animali per diuorarlo, gridando tuttauia, vna Chiesa, vna Chiesa. Verso la sera arrivò a casa d'un Prete, ilquale sentendolo così gridare gli insegnò vna Chiesetta, ma non vi essendo uscìo non vi volse stare. Il Prete lo condusse a vn'osteria, che era iui vicina, ma non vi essendo l'oste, la moglie non volse quell'uomo per casa stimandolo vn pazzo. Il Prete gli dette vn poco di pane: ma ne anco egli lo volse in casa. Onde gli conuenne così bagnato, e mal concio mettersi a dormire sotto vn portico sopra vna catasta di legna. La mattina seguente essendo smaltito il sonnifero raccontò al Prete la sua mala fortuna riceuuto dal Prete da mangiare, e vn cappello gli fù dal medesimo mostrata

strata la strada, che doueua tenere per ritornare nella strada di doue si era partito, doue peruenuto usando diligenza, trouò il cognato in casa d'un Contadino più morto che uiuo; ilquale corse gran pericolo di perder insieme col danaro la vita.

S O M M A R I O.

- Razza di Truffatori, e loro arte . n. 1.
 Effetti dell'anima dell'Oro, e del Lapis Philosophorum . n. 2.
 La quint'essenza, & anima dell'Oro, ò Lapis Philosophorum, numero 3.
 Un grano di Lapis Philosophorum potrebbe conuertire tutto il mare in Oro se tutto il mare fusse argento uiuo . n. 4.
 Debolezza d'alcuni Vomini . n. 5.
 E molto facile ingannare alcuno quando gli si promette cosa desiderata, numero 6.
 Alchimia che cosa sia . n. 7.
 Sale de gli Alchimisti che cosa sia . n. 8.
 Alchimia nuoua inuenzione . n. 9.
 Alchimia secondo altri arte antichissima . n. 10.
 Vello d'oro di Giasone che cosa sia . n. 11.
 Egizij faceuano gran professione d'Alchimia . n. 12.
 Diocleziano fece abbruciare tutti i libri dell'Alchimia . n. 13.
 Alchimisti alcuni ignorantissimi, e pazzi . n. 14.
 Sonetto del Marino sopra l'alchimia . n. 15.
 Alcuni Alchimisti ignorantissimi, e falsi . n. 16.
 Burla fatta a un gran Signore da un Truffatore sotto nome d'Alchimista, numero 17.
 Altri sono ignoranti, e falsi . n. 18.
 Alcuni altri sono saui, ma falsi . n. 19.
 Caso occorso all'Autore . n. 20.
 Altri Alchimisti sono saui, e sciocchi . n. 21.
 In che cosa si sieno ingannati i sopradetti . n. 22.
 Metalli riferirsi al moto delle stelle opinione vana . n. 23.
 Che i metalli uiuano opinione del Cardano . n. 24.
 Saui, e ueri Chimici quali . n. 25.
 Ermete che cosa abbia inteso ne' suoi libri . n. 26.
 Generazione come si faccia . n. 27.
 Vono filosofico che cosa sia . n. 28.

De gli Alchimisti falsi. Cap. LI.

Potrebbero capitare alle mani del Giudice certa razza di Truffatori, i quali o che mostreranno d'esser fuori di casa loro per qualche strano accidente, o che diranno d'esser innuati a qualche gran Signore chiamati da lui con molta istanza: e ne mostreranno lettere contraffatte, e che vada così incognito per manco spesa, e che porta seco secreti per risanare mali incurabili, e per conservare la vita dell'uomo, e la gionentù allegando diuersi autori, e dicendo vocaboli, che ne chi gli ascolta, ne chi li dice gl'intende. Questi sono Vomini entranti, e quando arriuano in vn luogo pigliano occasione di ragionare con i garzoni dell'oste, o con altri del paese, e si vanno informando delle qualità de' gli Vomini del paese, e se vi trouano Vomini più possessori di roba, che di cervello, pigliano occasione di ragionar con essi, e danno loro ad intendere di voler arricchirli in pochi giorni auendo essi secreti sicuri in pochi giorni, con poca fatica, e con nessuna spesa di cauare la quinta essenza, e l'anima dell'Oro, & il vero Lapis Philosophorum secreti auti dal maggior Chimico, che abbia mai soffiato in carbone con vn grauo solo delquale potrebbe conuertirsi in Oro tutti i mari, se l'acqua loro fosse tutta argento vino, come ben disse quel Poeta.

Ipsius vt tenui proiecta parte per vndas

Aequoris; argentum si viuum tunc fouet aequor,

Omne vel inmensum verti mare posset in aurum.

Ha ancora in pugno di potere a sua volontà con ingredienti di pochissimo prezzo fare vno augumento di vinticinque per cento. Delle tinture poi non ne tien conto perche non vi è stato, chi meglio l'abbia intese di lui. L'arte stillatoria l'hà esso insegnata a primi fondatori, che steno nelle corti de' maggior Potentati del Mondo; essendo stato molti anni schiauo del Gran Turco, e seruitolo sempre alla sua fonderia, doue si fa professione di cauare le quint'essenze, o Elixir di tutte le cose, e che i Turchi non si medicano altrimenti, e particolarmente il Gran Signore. Il buon dondolone, che sente tante gran cose comincia a fare i suoi conti, e che la strada è così facile, e lastricata, gli pare già già esser diuentato vn Craso, e pensa che Dio glie l'abbia mandato. Si tira in casa il buon Uomo; lo tiene alla sua tauola, mostra al medesimo tutta la casa, perche si possa meglio dinisar doue debbono fare i fornelli, e l'altre cose, che bisognano all'arte, & intanto il ciuettone gira il capo, e da di occhio a quel che fa per lui. E fattoli cambiare tutte le monete. E fattoli vendere, & impegnare quanto auena per mettere ogni cosa in oro, per far presto vn'augumento così grande di 25. per cento, che e cosa più mansca per fare ancora poi il Lapis, che si debbe far con più tempo, e fatto vn buon

raccolto d'oro, vna sera mentre il maestro stà a lauorare, & il Padrone uà dormire il buon Fonditore dà la volta all'oro, & a que p'ù che troua manesco, e aiutato dalla quintadecima della Luna, che diceua essere il punto buono, se ne va tanto lontano, che non s'ha più nouella di lui: E così il buon bacellone, che pretendeua far montagne d'oro si troua la casa spogliata, e la cassa piena di vento.

Ex nihilo Deus omnia creauit,
Hic vero sua quicquid, & propinquus
Vsqum possidet in fauillam inanem,
Ad tandem nihilum miser reduxit.

Li questo si può dire.

Impleat vt loculos fuluo cenerarius auro
Cyclops incensas igne retorræt opes.
Et plumbum, & stannum, & argentum fingit in aurum
Ex igne hoc tandem nil, nisi fumus abit.

6 La malizia de quali è arriuata a segno, che ingannano alle volte homini di molta prudenza. Essendo molto facile a ingannare anco gli scaltriti, quando si promettono loro le cose, che da essi sono sommamente desiderate.

Sarà necessario per scoprire le truffe loro, premettere alcune cose, le quali paranno per auuentura superflue; e non necessarie per la professione legale. Tuttauia sono cose, che a me hanno fatto molto onore non solo per conuincer i predetti delle loro truffe; ma ancora per isgannare quelli che inutilmente, ma precipitosamente vi si immergono.

E poi che a loro costerà manco a leggerla, che a me scriuerla mi condonisi questa lunghezza.

7 Ma perche indarno tratteremmo d vna cosa non nota veggiamo che cosa sia Alchimia, dunque vale quanto fusione di sale, descendendo detto vocabolo

8 (secondo alcuni) dal Greco *αλς*, che significa sale, & *κνιαν*, che vuol dire fusione. Volendo essi che in tutte le cose vi sia vna certa qualità operante, che essi chiamano sale. Onde Osualdo nella sua Basilica Chimica dice. Sal subtilis est, & perenne, ita etiam materialis corporis humani causa est. Sal coagulatione corporibus soliditatem tribuit, colorem, & gustum, sulphur talis coagulationem benigna commixtione temperat. Dat corpus, substantiam, & transmutationem.

10 Alcuni tengono che questa sia vna noua inuentione, poiche da Plinio autore tanto curioso non ne vien fatta menzione alcuna: Ne da altri scrittori
11 del suo tempo. Altri vogliono, che sia arte antichissima fondando la loro opinione nella fauola di Giasone; credendo, che il Vello dell'oro che cercava Giasone fosse vn libro, ilquale insegnaua a far diuentare oro tutti i metalli. Di quest' arte faceuano gran professione gli Egizi, a i quali fece Diocletiano
13 abbruciare tutti i libri, che trattauano di detta arte: come racconta Suida nella

nella vita di detto Imperatore. Presupponendosi questa essere una manifesta vanità, e che per fare oro vi voglia altro che boccie, e carbone: ma che per fare l'oro i veri semi sia l'oro, come disse quel Poeta.

13

Hordea cui cordi demum ferit hordea, ne tu
Nunc aliunde pares auri primordia, in au ro
Semina sunt auri, quam vis abstrusa recondant
Longius, & multo nobis querenda labore.

Ma perche non ci inganniamo veggiamo prima di quante sorte sieno gli Alchimisti, che questo farà molto al nostro proposito.

De gli Alchimisti dunque alcuni ignorantissimi, e pazzi, e questi ingannano se stessi col darsi ad intendere di potere, e sapere far gran cose, questi nes- 14
suno ingannano, perche ognuno gli conosce, e gli spaccia per pazzi, e questi non fanno altro, che stillarsi il cervello perdere il tempo, e le facultà per farsi la favola del volgo; fra quali si può credere, che fusse Turpilione dallo Scali-
gero chiamato Carbonario, del quale si burla con questi versi.

Carbonarius ille, quem videtis
Non est olepidi mei fodales,
Impostor malus, hinc cauete fures,
Vult artem sibi vendicare vestram;
Verum artem vafer arte eondiendo;
Sic artem, puto, mutat, vt metalla,
Quæ mutata manent priora;
Imponit faciem facetiorem
Plumbo, cinabrig; sulphoriq;
Aurum pollicitus parare plumbo.
Mentitur penitus, nec ille mutat.
Aurum transinouet in nihil frequenter:
Quando aurum nequit excitare ab ære,
Ne non mutet, vt antea recepit.
Offecum stupidumq; plumbeumq;
An potest aliquid boni: probiq;
A fuligine, & improbis fauillis.

Di questi volle intendere il Marino nel sonetto che segue.

E tu pur dunque al dolce inganno intento
Carlo il bianco metallo in bionde zolle
Cangiar credulo sperì? E benche molle
Fermare il moto al fuggitiuo argento?
Etemprando il calor tiepido, e lento
Della fucina il fomite che bolle,
Pendi tutto su l'opra, e folle il folle

25

Gonfi di vanità gonfi di vento .
 E in schiera vai col volgo auaro , e stolto .
 Che aguaglia al Sole il foco , e fogna mille
 Magiche folle in mille errori inuolto .
 Ah più che il fumo al fin da gli occhi stille
 Trarratti il duolo , & haurai rosso il volto
 Di vergogna vie più che di fauille .

*Et il Petrarca de remed. Vtriusque fortu . Quæro Alchimiae succ-
 cessum : Dat. & quem quæso præter fimum, cinerem, sudorem,
 suspiria, umbram, dolorem, & ignominiam? O cæci parum ne
 erat veris in metallis, quæ terra furere? Parum ne a virtutibus aber-
 rasse, nisi errori damnum, damno labor, labori pudor accresce-
 ret? Questi nel pretendere di aggirare i metalli altro non fanno, che raggiro-
 re il ceruello.*

Arte elementa sua Chemicus vertisse metalla
 Dum putat, imprudens vertere se reperit.

- 16 *Altri sono ignorantissimi, e falsi, questi non intendono altro, che certe
 cose manuali: ma altrettanto sagaci quanto ignoranti; perche fanno tan-
 to dare ad intendere con parole, e tanto fanno operare malignamente co' fatti,
 che truffano ognuno, che crede loro. Come è interuenuto a vn gran signo-
 re, che vn furbaccio di questi seppe tanto dire, che gli dette ad intendere*
 17 *di far gran copia d'argento con pochissima spesa, e venuto all'opera gli porta-
 ua buone verghe d'argento, che messo a tutti i paragoni riusciua argento buo-
 nissimo. A tal che il briccone si era fino acquistato il luogo della carrozza.
 Quando poi si andò riuedendo i piatti d'argento del padrone si trouarono man-
 ca: e tanti piatti, che importauano più, che l'argento fatto dal truffato-
 re, e così in vece d'acquistare l'argento, scapito la manifattura de piatti,
 e di più quel che anena donato a detto struggitore, e quel che anena ru-
 bato.*

*Fanno questi dell'Astrologo, del Filosofo di secreti di medicina mirabili, e
 di tutte le scienze de quali si potrebbe dire quel che del suo Trifone dice lo Sca-
 ligero.*

Est Gallus, est Græcus, & est Tripho latinus
 Orator, arithmeticus, astricus, poeta,
 Metator, & exædicator architectus.
 Sed Gallus is, & Græcus is, atibus tot vnus
 Impostor ad exordia fordidata vitæ
 Primis elementis cerebrosus alchimista
 Carbone niger, pallidus improba fauilla,
 Decoctor, vt excoctor; aut aurei metalli

Nunquam miser, & ter miser ipse, quod fatetur.

Tam mane toti liquit olentis atra strata:

Quin vespere post quiuerit auream referre

Per lucidulam, turgidulam granuli vitellam.

Altri sono ignoranti, e falsi i quali non intendono, che l'arte stillatoria: 18
Ma non intendono la natura, e proprietà delle cose, e così successivamente
non possono intendere gli effetti, che ne possono nascere da quell'azione. E
così ingannano se stessi, e gli altri che scioccamente credono loro. Onde a que-
sti disse quel Poeta.

Discite Cyclopes Chimici non fallere quemquam

Hac totus vester deperit arte labor.

Et un'altro disse.

Omnia, qui fuluum, vt Midas transformat in aurum

Aurificem Midam perdet egena fames.

Vi sono ancora de sani falsi. Questi intendono i termini della filosofia, e 19
la natura delle cose; e fanno che quello, che dicono è falso, ma vogliono in- 20
gannare gli altri. Come faceua vn Lucchese bandito per ciò da quella Repu-
blica, il quale ritiratosi a Pistoia, e dato ad intendere ad alcuni artieri di vo-
ler fare il Lapis Philosophorum, e che d'vna boccia, che auenea sopra al fuoco
voleua cauare sessanta mila scudi, e metteua a parte del guadagno quei bot-
tegai per rata, e da chi cauaua cinquanta scudi, da chi quaranta, & in tanto
non faceua altro, che cauare dell'Olio di Talco per venderlo per liscio per le
donne. Poi viene vna disgrazia che è crepata vna boccia, e qui finiu la
compagnia. il quale capitatomì alle mani per rescritto di S. A. S. scopersi
queste fraudi, e ne riportò la sua pena. E questi non Alchimisti, ma
Tressatori debbono chiamarsi; e come tali seueramente da Giudici gasti-
garfi.

Sono alcuni altri sani sciocchi, i quali intendono i termini della Filosofia: 21
Ma intendono solo il senso litterale, e non il metaforico, & i modi, i quali
hanno tenuto gli antichi Filosofi, mentre hanno voluto insegnare a' loro scolari
la filosofia naturale, & intanto tenerla in maggior riputazione, mentre il volgo
ignorante non poteua così arriuare a intenderla. E questi forse sono i più no-
ciui, perche mentre che si sono preferita vna fama d'uomo litterato più facil-
mente gli vien prestata fede. E senza pensiero d'ingannare grauemente in- 22
gannan se stessi, e gli altri. Questi se bene Aristotel. libr. 4. Meteor. ca-
pit. 1. attribuisce la causa de metalli al freddo. Essi nondimeno l'attribui-
scono alle stelle. E doue gli antichi Filosofi auenano per similitudine de pia-
neti celesti, chiamati i metalli similitudinari, com si dirà a suo luogo, essi
hanno creduto, che abbiano voluto intendere de i metalli materiali, & in
questo si sono ingannati, come dice Iacopo Auderto. De causis, & ortu me-
tallorum. Astrologi, & carbonarij complures ipsam, ad errantium

- 23 stellarum vini, influxumq; referuat atque adeo sibi persuadent, quodlibet metallorum talem habere similitudinem eum suo sydere, qualem habet proles ad suum parentem, ea de causa planetarum nominibus metalla appellarunt singula; aurum scilicet solem, argentum Lunam, stannum Iouem, plumbum Saturnum, & deniq; argentum viuum Mercurium; Atque totidem metallorum differentias esse, quòt in cælis numerantur planetæ autumant. Quam autem delira sit, at falsa hæc opinio satis superque docet Georgius Agricola libro suo de ortu, & causis metallorum: Quamobrem in ea refellenda haud vltius prosequamur.
- 24 *Oltre che quando questa opinione fosse vera, chi non vede, che con essa si distruggerebbe tutta l'arte chimica. Poiche questa generazione de metalli deriuasse dalle stelle, quale virtù pretende l'Alchimista poter trouare equiualeute alla virtù delle stelle? Soggiugne il medesimo Auberto. Ait Cardanus metalla viuere. Verum istud delirium esse, & hominis fantastici insomnium; satis eruditis omnibus perspicuum est, qui si viuunt, & hoc adhuc laborat affectu, elleboro indiget. Corpore enim imperfectè mista non viuunt; nam carent vitæ, & animæ organis, quorum Gomeomeria est partesque tantum habent similes. Metalla autem sunt huiusmodi ergo non viuunt.*

- 25 *Sono finalmente saui, e veri Chimici, & Alchimisti quelli, i quali non solo intendono i termini della Filosofia, ma i sensi metaforici, & i modi che hanno tenuto i professori di questa scienza. Questi intendono la natura delle cose, e ne fanno adauere le vere ragioni. E questi fanno ancora intendere quello, che hanno inteso gli antichi filosofi quando hanno trattato di questa professione. Questi si riducono, e si burlano di tanti saui, e matti che si sono stillato, e lambiccato il ceruello intorno alla dottrina d'Ermete, intendendo litteralmente quello, che esso auena metaforicamente scritto. E così fabbricando sopra principi falsi, si è andato multiplicando in infinito le falsità, & gli errori. Che se auessero inteso il modo tenuto da Ermete Archimandrita, & antesignano loro, non sarebbono entrati essi, e fatti cascare tanti ignoranti in tanti disordini: Poiche Ermete mentre hà trattato dell'Alchimia non hà voluto fare altro che insegnare con quelle metafore a suoi scolari la filosofia naturale, si come hanno fatto tanti altri filosofi Arabi, Greci, e Latini. Onde il Georgi nel suo Prontuario cant. 1. Tom. 2. cap. 8. dice così essere stato osservato da tutti gli antichi con queste parole. Quam legem obseruarunt ex Indis Brasbamanæ, AEthiopes, Persæ, & AEgyptij. Hinc dicebat horum splendor Mercurius: Hoc Orpheus, & vares omnes antiqui, hoc Pythagoras, Socrates, Plato, Aristoxenus, Ammonius inuiolabili fide seruauere. Hinc Herennius, Plotinus, & Origenes iurarunt ne Ammonij dogmata æderent. Mostrando con questi*
- 26 *in tanti disordini: Poiche Ermete mentre hà trattato dell'Alchimia non hà voluto fare altro che insegnare con quelle metafore a suoi scolari la filosofia naturale, si come hanno fatto tanti altri filosofi Arabi, Greci, e Latini. Onde il Georgi nel suo Prontuario cant. 1. Tom. 2. cap. 8. dice così essere stato osservato da tutti gli antichi con queste parole. Quam legem obseruarunt ex Indis Brasbamanæ, AEthiopes, Persæ, & AEgyptij. Hinc dicebat horum splendor Mercurius: Hoc Orpheus, & vares omnes antiqui, hoc Pythagoras, Socrates, Plato, Aristoxenus, Ammonius inuiolabili fide seruauere. Hinc Herennius, Plotinus, & Origenes iurarunt ne Ammonij dogmata æderent. Mostrando con questi*

questi modi, quali sieno l'operazioni della natura nella generazione, e corruzione. E come applicando attiva passiva (che questo vogliono intendere per maschio, e femmina) faccia tante, e sì diverse operazioni. E in questo modo il volgo s'è ingannato, perche hà creduto, che Ermete volesse intendere di cose manuali, e mecaniche mentre esso trattaua d'altissime speculazioni. Questo medesimo mostra il Quercetano nella risposta all'Auberto dicendo. Neque eos cenſeo excuſandos, qui ſubiectum Chemicum Philoſophorum quaerunt in vegetabilibus: Illorum enim operatio eſt inanis, quoniam non poteſt fieri generatio, niſi ex proximis conuenientibus, & immediatis. Alij in rebus animalium operationes ſuas impendunt: praefertim in ouo, quod opus ſuum, quadam moti ſimilitudine ouorum Chymici Philoſophicum ouum appellarint: dixerunt ipſum ouum quemadmodum, & elixir quatuor elementa continere i cuius corticem terram appellant; pelliculam aerem; albumen, 27 aquam, & vitellum ignem; ſic etiam Philoſophi lapidem ſuum, 28 æpigmaticè dixerunt vnum eſſe in tribus, & tria in vno, quod in ſe contineat corpus, quod ſtat, animam quæ viuificat, & ſpiritus, qui tingit. Hæc enigmata, qui non intellexerunt ſibi perſuaſerunt, ouum eſſe Philoſophorum lapide, quod tria in vno contineat, nempe corticem, vitellum, & aquam. Ideoque tandem concluſerunt, ouum eſſe vnicam illam materiam a Chymicis requiſitam, non minus quidem decepti, quam alij non animaduertentes, minime quadrare hanc materiam educendo inde metallo. Homo enim hominem generat, & beſtia beſtiam. Hoc quia expertus eſt ſuo cum detrimento. Bonus Aubertus, qui oua philoſophicè dequoquendo centenos aliquot decoxit aureos.

S O M M A R I O.

Perche i Filoſofi parlauano per enigmi. n. 1.

Ragione per detto effetto. n. 2.

Opinione in ciò di Platone. n. 3.

Arte uſata da Vergilio nell'egloga Sileno. n. 4.

Allegoria d'alcune fauole. n. 5.

Gli Egizi uſauano nello ſcriuere diuerſi ſegni. n. 6.

Il medefimo modo è ſtato tenuto in diuerſi luoghi della Scrittura Sacra.

num. 7.

Pazzo ſarebbe chi volesſe intendere Ermete nel ſenſo ſuo letterale. num.

8.

Sogno de' gli Alchimisti. n. 9.

Perche gli antichi filosofi parlassero enigmaticamente ne loro libri.

Cap. LII.

1 **D**UE ragioni pare a me che potessero indurre i filosofi antichi a vsar questo modo di dire così oscuro. Il primo è perche mostrando alli Scolari cose difficili a ritenerle nella memoria voleessero in essa stabilirle loro con esempi sensati, e con cose materiali, e manuali. Da che forse potrebbe essere derivata la memoria locale. E così le cose, che voleuano rappresentar all'intelletto le mostrassero con cose sottoposte al senso. Come la soluzione, coagulazione, sublimazione, distillazione, congelazione, affissazione, incinerazione, calcinazione, lauazione, purificazione, vmettazione, esecrazione, putrefazione, e tintura. Che sono quei termini con i quali gli Alchimisti pretendono di fare i loro miracoli.

2 L'altra per tenere i secreti di quell'arte in maggior maestà, e riputatione, acciò che non fossero vilipesi nella bocca del Volgo. E questo, era il costume de filosofi antichi; onde Platone scriuendo a Dionisio gli dice, che delle cose recondite si debbe scriuere per enigmi, acciò gli ignoranti non l'intendino. *Loquendum est tibi per enigmata, ut si quid tabella ponto, vel terra fuerit perpeffa; qui legerit non intelligat, E poco di sotto. Cane ne quando excidant hæc in hominis imperitos: si quidem, ut ego censeo, nihil est, quod magis irrideatur apud plebem sicut nihil apud eruditos rectique iudicii mirabilibus.* E Giulio Cammillo Delminio nel principio dell' Idea del suo Teatro fa fede di questo modo d'insegnare tenuto da gl'antichi dicendo. I più antichi, e più sauì scrittori hanno sempre auuta in costume di raccomandare a lor scritti i secreti di Dio sotto oscuri velami, acciò non sieno intesi, se non da coloro, i quali hanno orecchie da udire, cioè che da Dio sono eletti ad intendere i suoi santissimi Misteri. E più a basso. Appresso a gli antichi dunque era in costume, che i Filosofi, dopo auere insegnata alcuna dottrina chiaramente a suoi scolari la ricoprivano con alcuna fanola, o metafora a fine che con coperte cose fatte la celassero a gli altri; E da questo costume così sempre osservato da sauì di quei tempi; derivarono nella gentilità tanti errori, e tante false Deità, perche il popolo rozza appigliandosi alla scorza delle parole non intendeua l'allegoria, che vi si coprivano sotto.

4 Si vede nella misteriosa Egloga di Vergilio intitolata Sileno, doue introduce a cantare Sirene, cioè a palesare a Cromi, e a Nasello presi in quel luogo per Varrone, e per Vergilio l'origine del mondo, e poiche ha insegnata a due amici

amici con molta chiarezza quella dottrina, per seruire il costume predetto entra in favole; cosa giudicata molto strauagante da quelli, che dal costume antico non sono capaci. Ma chi è quello, che abbi anco superficial cognizione de Poeti antichi, che non intenda questo lor modo di fare? Mi si dica per grazia, quale di vazza di Calandrino crederà mai, che dalla testa di vn Uomo nascesse vna donna? dunque chi non vede, che dicendo i Gentili che dalla testa di Gione nacque Pallade, che per Pallade in quel luogo vien significata la Sapienza, laquale hà la sede sua nella testa. Che Venere nascesse del sangue de genitali di Celo non intenda, che ci vole accennare il luogo donde nasce quel diletto, o delitto. Che mentre fingono che Licaone si conuertisse in Lupo non ti vuol significare quanto alla persona: ma quanto a' costumi. Che Io Ninfa si conuertisse in Vacca chi non intende che con tal nome si chiamano le meretrici? Che Argo suo custode auesse cento occhi, chi non intende per cento, e mille ansiose cure in guardare vna donna? Chi vuole certezza maggiore legga Apuleio, e vedrà da che strauaganti inuenzioni caua notabili moralità.

Chi non sà che gli Egizi con diuerse figure significauano i pensieri dell'animo loro? Le cui lettere hanno forse data materia a Simboli a gli Emblemi, alle linree, a cimieri, alle figure delli scudi, all'armi delle famiglie, a rouesci delle medaglie, e finalmente all'ingegnosa inuenzione dell'impresè.

Questo medesimo modo tenne Moise, che dopo auer palesato al popolo quello di che lo giudicò capace, riseruò i secreti grandi di Dio a palesarli solo a sessanta de' più vecchi, con espressa proibizione, che mai non li rinelassero al volgo, ma solo quando vno di essi mancava, ne aggiugnessero vn' altro alquale palesassero detta scienza, che perciò fu detta Cabalà, cioè reuelazione.

Ma che difficoltà hà questo? non e piena la Scrittura Sacra di questo parlare metaforico? Se questi lettori d'Ermette auessero voluto intendere in senso litterale Salamone, mentre insegna, che cosa auena da fare chi andaua a vn conuito poche viuande auebbero mangiate dicendo al conuitato statue cultum in gutture tuo. Chi dunque è si scimonito che non intenda Salamone non vuole che si scanni, ma gli vuole insegnate il silenzio. E forse non hà parlato in mille altri luoghi così. Tange montes, & fumigabunt. Circulus aureos in naribus suis. Sanitas umbilici, & irrigatio ossium. Qui dimittit aquam caput est iurgium. Allidere paruulos ad petram. Oleum de capite tuo non defluat. Capite vulpes paruulas. Venatio Leonis onager in heremo. Qui baptizatur a mortuo, & iterum tangitur, quid profuit lauatio illius? Nell'Esodo, portare super alas aquilarum. Ne Numeri Scopuli torrentis inclinati sunt, vt requiescerent in Ar, & recumberent in finibus Moabitaram. In Job. Qui timet pruinam irruet super eum nix. Frater tui Draconum, & socius struthionum. Abyssus abyssum inuocat. Ambulate cum super aspidem, & basiliscum.

E David. Sub ymbra alarum tuarum. Super pennas ventorum Cornua unicornium. E cento, e mille altri luoghi simili.

Mi dicano ora se basta l'animo ad alcuno di trouare vn tanto pazzo, che voglia intendere a dirittura nel senso litterale l'autorità allegate? Il medesimo si potrebbe dire di chi volesse intendere il seguente opusculo metaforico, nel senso puro litterale s'insegna a fare il Lapis Philosophorum con queste parole, che si leggono dopo gli scritti di Geber.

Exemplum scientiæ nostræ senex supra mortem in eo sunt naturæ coniunctæ cum complemento. Terea, aqua, ignis eius, & aer, & omnia hæc in Saturno, cum eo aperiantur portæ scientiæ, sicut dixit Hermes, & precedentes sui primi. Accipe lapidem suspensum supra mare, vt senex cera alba super fontem vt puer ypoquistidos. Nomen eius victor; cum eo perime viua, & viuifica perempta, & ei sunt mors, & vita, & istud, & illud ex oriente, & occidente. Cum hoc habebis scientiam in qua pigratauert Arabes. E poco dopo. In eo sunt duo opposita simul scilicet ignis, & aqua, & istud viuificat illud, & illud perimit istud, & hoc, & hoc in Leone coniuncta simul. E poco dopo. Gumen nostrum coagulat lac nostrum, & lac nostrum dissoluit gumen nostrum. Et post apparebit rubedo orientalis, & rubedo sanguinis hic lapis mundus sine foetore, inuenitur in locis altissimis, cum quo magnificauerunt se Philosophi super omnes alios, & vaticinaei sunt futura. E appresso. Homo noster antiquus est, Drac o noster ipse comedit caput suum, cum cauda sua, & caput, & cauda est anima, & spiritus, & anima & spiritus sunt creati de luto, & hoc, & hoc ex oriente, & occidente per expellentem nocumenta, non mentior, quia quod dixi vidi in Ciuitate. Dealbare coruum tuum si vis dealbare ipsum cum Nilo Aegypti albescit primo, tunc cum Persia in secretis, & cum hoc, & hoc apparebit rubedo, vr papauer in heremo. E seguita con questo modo di dire fino alla fine. E Fausto Sabeo per elucidar maggiormente la chiarezza di questi scritti soggiugne.

*Fæmina, vir, neutrum sibi met pater, atq; creatrix;
Et se concipiens, se quoque parturiens,
His latitat cartis, quam vis plus splendeat astro,
Molle sua, & quam ius centinatur um superet.
Nominibus cunctis, cunctisq; coloribus aptus,
Sicca, & lympha fluens, Rex, geta, flamma lapis.*

con quel che segue.
Vegga ciascuno con quanta facilità, e chiarezza trattino gli Alchimisti la loro scienza, e se basta loro l'animo d'intendere quello, che con tal modo di dire vogliano significare. Dunque o si può credere, che questa sia stata vna in-

menzione di qualche bell'umore, che habbia voluto far lambioccare il ceruello a curiosi, o pigliarsi gusto di far correre queste petecchie bestiali per il ceruello a gli auari, acciò cauassero fuori i danari rinchiusti uelle casse, de quati si potesse poi dire dormierunt sonnum suum, & postea nihil inuenerunt. Di questi si rideua Curione. Ille insanis laboribus partas plurumque fortunas infaustis ignibus insumit, & nescio quos spiritus colligat, vaga discordiaque elementa componat; celerem Mercurium sistat, Lapidem stultorum (elapsus philosophorum dictum, volui) conflet. Vnde sibi Solis, Lunæque plaustra. O sacra famæ auri. Quid non mortalia pectora cogis? Ma più se ne ride vn'altro Poeta dicendo.

Mentre col soffio di trasformar crede

Mercurio in Luna, o pur nel suo germano,

Del folle error s'accorge esser mercede

Beccarsi i geti l'Alchimista infano.

Ma di tanta iattura non s'auuede

Il miser ne d'hauer soffiato in vano;

Pria che la roba à vn tempo, & il ceruello

Pel cammino ito sia del suo fornello.

S O M M A R I O.

L'opinione vniuersale è contra gli Alchimisti. n. 1.

Esperienze non riuscite. n. 2.

Ignoranza de professori non fanno l'arte men vera. n. 3.

La ragione debbe preuallere all'opinione. n. 4.

Se l'oro sarà buono l'Alchimista non può punirsi. n. 5.

Che l'Arte Chimica sia vera si proua con ragioni, con autorità, & esperienza. n. 6.

Metalli di caua. n. 7.

Metalli fabbrili. n. 8.

Metalli Chimici. n. 9.

L'Arte Chimica si diuide in teorica, e pratica. n. 10.

La medesima s'indirizza all'utilità, o alle delizie. n. 11.

Da che si genera l'oro. n. 12.

Che il Zolfo, e l'argento uino debbono essere nella medesima proposizione. n. 13.

Zolfo, come chiamato. n. 14.

Questo conuerte tutte le cose nella sua natura, e perciò detto Lapis Philosophorum. n. 15.

Potersi fare l'oro con l'arte secondo San Tomaso. n. 16.

Autorità di Rabano a fauor de gli Alchimisti . n. 17.

Molti legisti approuano l'Alchimia . n. 18.

Che altre volte con l'arte dell'Alchimia sia stato fatto l'oro . n. 19.

Del modo di fare l'oro , e che cosa sia Lapis philosophorum remissive . numero 20.

Quello , che adducono gli Alchimisti à fauore Di dett'arte .

Cap. LIII.

- P**Are di prima faccia, che gli Alchimisti habbiano in questo contrasto vn gran disauantaggio; poiche quest'arte è stata molto frequentemente tentata da gente di nessuna scienza, e di poca pratica. L'azioni de quali non s'intende di difendere. Ma solo la professione in se stessa, laquale essendo stata raccolta da precetti naturali, e sopranaturali non è marauiglia se da l'omini Volgari sia stata tentata non solo senza profitto; ma con danno notabile.
- Che perciò molti hanno fatta questa consequenza. Se a questo non è riuscita, se à quello è tornata male, se tutti vi si rouinano, dunque l'arte è vana.
- Ma gli imperiti professori non fanno che l'arte in se stessa sia, o non sia vera.
- Depongasi dunque l'opinione, e discorrasì con la ragione. Perche se l'oro alchimico sarà equiualente a quello di miniera l'Alchimista non potrà dalla Giustizia punirsi: ma se sarà soffistico, e non reale potrà punirsi di falso, così conclude Oldrad. conf. 74. da tutti a fauor di quest'arte allegato. Che l'Alchimia quanto a metalli, di che ora si tratta, sia vera, e i metalli mediante dett'arte fabbricati sieno reali si può prouare con ragioni, con autorità, e con l'esperienza.
- E per camminare con chiarezza si debbe premettere, che i metalli ò sono di caua; o di miniera: Poiche in darno aurebbe Dio create nelle viscere della Terra l'oro, l'argento, il rame, lo stagno, il piombo, e gli altri minerali, e mezi minerali se non auesse ancora mostrato il modo di cauarli, e di potersene seruire. E di questo non si tratta.
- Altri metalli sono detti fabbriti, che dall'arte gli è stata data vn'altra forma; E questo si può fare in due modi, o con vnire, o con diuidere. Il primo come l'ottone, che vien composto di più metalli, e come il bronzo. L'altro modo è stato con diuidere l'oro, e l'argento dal rame, o da altri minerali, e questo è lecito, e curioso. E secondo Celio Rodigino il luogo doue s'esercita quest'arte, è stata chiamata Chrysophisia, e li professori di essa sono detti Chrysophinti, si come vuole Martino dal Rio; ben'è vero, che questa se bene è arte curiosa, e nondimeno dannosa perche più vale il rame, che si perde, che l'oro, o l'ar-

l'argento, che se ne caua. Chi dunque ha gusto di gettare il molto per acquistare il poco non avrà altra pena, e senza invidia. Di questo tratta Plinio nella storia naturale. lib. 33. cap. 4. dicendo. Aurum faciendi est etiam vna ratio ex auripigmento. Quod in Syria foditur auri colore in summa tellure, inuitaueratque Caium Principem auidissimum auri iussi quamobrem, excoqui magnum pondus, & planè fecit aurum excellens, sed ita parui ponderis, vt detrimentum sentiret, illud propter auaritiam expertus quamquam aurum pigmenti libræ decem, & quatuor permutarentur, nec postea ab villo tentatum est. Questo non è dubbio, che si come il metallo dal quale si separa è di miniera, così questo è di miniera, e perciò non si debbe dubitare, che sia oro di tutti i paragoni, e di questo si debbono intendere, che trattino quelli, che dicono, che quando l'oro alchimico è uguale a quello delle miniere, che si può vendere per oro buono, e questo non si reuoca in dubbio.

La terza specie che è quella della quale ora si tratta, e propriamente detta Chimica, mediante la quale arte si pretende per forza del loro magistero far dell'argento viuo, o d'altro metallo l'argento, e l'oro facendo trasformare vn corpo in vn'altro, e successiuamente l'argento, il rame, lo stagno, e'l piombo, e particolarmente l'argento viuo conuertirlo in oro vero, e reale, e di tutta perfezione, e da stare a ogni paragone. Si diuide quest'arte in teorica, e pratica, e questa riguarda o l'utilità, o le delizie.

Il primor riguarda l'oro, e l'argento, & altri minerali, il secondo le gioie.

Per intelligenza dunque di quest'arte, è necessario permettere alcune massime, dalle quali si vedrà le cagioni di questi effetti.

Prima dunque debbe fermarsi questa massima comunemente ricenta da naturali, che l'oro si genera dal zolfo rosso, splendido, e sottilissimo, e dall'argento viuo. E secondo, che nelle commistioni viene il zolfo più, o meno sottile si genera l'oro di migliore, o men buona lega, o vero quando nella commistione vi sia più perfetta digestione, o concozione. L'argento poi si genera dal zolfo bianco più tenue, e manco concotto. Onde Anicenna dice. Et si fuerit argentum viuum purum coagulabit id vis sulphuris albi non vrentis, & id est res optima, quam possunt reperire illi, qui operantur Alchimiam, vel conuertunt illud in argentum. Quod si fuerit scilicet sulphur mundum optimum cum rubore clarum. Et fuerit in eo vis igneicatis simplicis non vrentis res optima, quam possunt reperire Alchimistice vt ex ea faciant aurum.

Si fuerit argentum viuum bonæ substantiæ, & sulphur non purum conuertet ipsum in es. Argentum autem viuum si fuerit malum, & non purum, terreum, & sit sulphurum non mundum sit ex eo ferrum. Stannum verò, cum videtur argentum viuum

vium bonum habere, sulphur vero malum. Plumbi verò grossi; argentum vium malum est mali vaporis, & fatentis, & debilis, vnde non bene gelatur.

- 13 Si debbe auco presupporre, che il zolfo, e l'argento viuo è necessario, che sieno nella medesima proporzione: perche se fosse più l'argento viuo per essere fugacissimo, nel fuoco se ne suanirebbe non potendo essere ritenuto dal zolfo: E se il zolfo fosse in maggior quantità tutto quello che toccasse se lo vnirebbe a se stesso, e lo conuertirebbe nella sua natura. Questo zolfo da alcuni è stato chiamato Salamandra, perche resiste al fuoco; altri l'hanno nominato Pirauola, perche nel fuoco viue, da altri è stato detto Fenice, perche nel fuoco si perfeziona, e rinasce, e si rinouella. Eraclito lo chiama anima dell'oro, Che forse questo hà voluto dire Gio. Fern. De abdit. rerum causis lib. 2. doue tratta, che generandosi tutte le cose con i suoi semi, così l'oro si generi con i semi dello stesso oro, doue ancora mette vna ricetta assai facile per fare il Lapis Philosophorum, che conuerte ogni cosa nella sua natura. Aristotele lo chiama quint'essenzia; e dicendo Eraclito, che questa anima, o quint'essenza, o seme dell'oro, conuerte tutte le cose nella sua natura, ne seguirà, che chi saprà ridurre il zolfo in questa perfezione aurà trouato quel tanto bramato Lapis Philosophorum da tutti ansiosamente cercato, e da nessuno trouato, e potrà con esso a sua volontà tutti i metalli ridurre in oro.
- 16 Per le ragioni sopradette conclude San Tommaso in lib. Meteor. Aristotel. poter si dall'arte far la trasmutazione de metalli, le cui parole son queste, Metallorum propinqua materia sunt sulphur, & argentum vium, sicut Alchimistæ dicunt; ita quod in locis lapidosis terræ, per virtutem mineralem generatur sulphur, & argentum vium; deinde ex ipsis generantur diuersa metalla, secundum diuersam commixtionem eorum.

Vnde etiam ipsi Alchimistæ per veram artem alchimie; sed tamen difficile propter occultas operationes virtutis celestis, quæ moralis dicitur, quæ ex eo quod sunt occultæ, a nobis imitari possunt per prædicta principia, vel per principia ab ipsis, faciunt aliquando veram generationem metallorum, & in q. 77. art. 2. in 2. si per alchimiam fiet aurum verum, non esset illicitum ipsum pro vero vendere, quia nihil prohibet artem vt aliquibus naturalibus causis ad producendos naturales, & veros effectus. Et alla q. 96. art. 2. Ad primum ergo dicendum, quod si simpliciter adhibeantur res naturales ad aliquos effectus producendos ad quos putantur naturales habere virtutes non est superstitiosum, vel illicitum.

Potrebbe a questo allegarsi quello, che dice Rabano de Magorum prestigijs registrato nel Decreto 26. q. 5. capit. ne miris, circa medium, doue si dice. In sunt

fiunt enim rebus corporeis per omnia elementa mundi quædam occultæ seminariæ rationes, quibus cum data fuerit opportunitas temporalis, atque causalis prorumpunt in species debitas suis modis, & finibus. *Che l'Alchimia sia arte legitima lo confermano tutti quei Legisti, che di essa hanno fatto menzione.* Panorm. c. ex tuarum de sort. Io. Andr. in add. ad spec. in tit. de fals. And. de Iser. in tit. feudor. Quæ sunt regalia. Bald. in eod. tit. feud. num. 5. Fab. de mont. in tract. de emp. & vend. q. 5. n. 8. Albert. de Ros. in dicti. in verb. Alchimia, & in verb. emptio. Bru. in tract. de aug. & dimin. monetæ in 1. præsump. n. 13. & 14. Gui. Pap. sing. 388. §. de his. Io. de Plat. l. 2. ca. ad R. C. de arg. pret. lib. 10. Hieron. Zannet. in c. 1. ex de accusat. *Che altre volte sia stata fatta questa trasmutazione lo dice il Cardano nel lib. 6. subtil. doue fa menzione di vno Speciale Treuisano che fece l'oro auanti il Doge di Venezia, e di molti Vomini principali mutando in oro l'argento viuo.*

E dice Gio. Andrea nel luogo sopra citato, che Arnaldo di Villanoua era vn grande Alchimista. E che Raimondo Lullo in Inghilterra per commandamento del Rè in vna Rocca riserrato abbia fatto oro ottimo.

Questo è in sustanza quello che a fauore de gli Alchimisti per ora mi è souenuto. Resterebbe di discorrere quanto al modo di fabbricare l'oro, e l'argento alchimico, e che cosa sia il tanto celebre, e tanto cercato Lapis Philosophorum: ma perche più a basso con altra occasione se ne debbe discorrere faremo qui punto.

S O M M A R I O.

- Non bene conuengono i naturali qual sia la materia de metalli. n. 1.
 Opinioni diuerse de Filosofi intorno alla materia de metalli. n. 2.
 Opinione de gli Alchimisti ributtata. n. 3.
 Che l'argento viuo, e zolfo non sia materia de metalli. n. 4.
 Ragione de gli Alchimisti proua la commistione non la materia. n. 5.
 Opinione dell'Autore. n. 6.
 Opinione di Giorgio Agricola. n. 7.
 Col fuoco chimico non si poter fare la generazione de metalli. n. 8.
 Metalli generati dal freddo secondo Aristotele. n. 9.
 Alchimisti l'attribuiscono al calore del Sole. n. 10.
 Il caldo più opera ne misti perfetti, e'l freddo ne misti imperfetti.
 n. 11.
 Freddo da la forma a sassi. n. 12.
 Distinzione del caldo. n. 13.
 Qual caldo è causa della generazione. n. 14.

Materia de' metalli l'acqua con la mistione della terra, e si condensano per la gran frigidità. n. 15.

Antiparistasi che cosa sia. n. 16.

Mercurio come si generi. n. 17.

Come si generino diuerse sorti di metalli. n. 18.

Diuerse qualità di terre. n. 19.

Diuerse qualità del calore. n. 20.

Lapis Philosophorum non è agente naturale. n. 21.

Detto Lapis può alterare gli accidenti non le sostanze. n. 22.

Che l'Alchimia sia cosa sofistica, e non reale.

Cap. LIV.

Quelli, che con la lancia su la coscia vogliono impugnare questa professione dell'Alchimia, vanno prima ad assalire quella basse quadrata messa per fondamento stabilissimo da loro, che la materia de metalli sia il zolfo, e l'argento viuo, dicendo questo essere vn fondamento arenoso, poiche qual sia la materia propria, e prossima de metalli non ben conuengano li speculatori della natura, e delle cause naturali. Perche Aristotele dice essere vn'alito vmido, Giorgio, Agricola, e Giulio Cesare Scaligero essere l'acqua congiunta con gli altri elementi; Alberto Magno vn vmore grasso. L'opinione d'Aristotele nel terzo libro delle Meteore al cap. 4. costituente due sorte di aneliti messi dal caldo sotto la terra vno secco dal quale si generano quei corpi, che non sono flussibili; come sono le pietre. L'altro vmido, e da questo generarsi, le cose ò per se flussibili, come l'argento viuo, o che mediante il fuoco si possono rendere flussibili, come sono i metalli.

Giorgio Agricola non nega che l'vmido proposto da Aristotele non concorra; ma che non sia solo a generare i minerali, concorrendoui ancora altro, si come i sangui paterni, o materni soli non mai genererebbono il feto nell'utero materno. Dìcendo esso nel lib. 5. de causis subteraneis, Metallorum materiam halitum esse, ait, non aliter dicit, quam qui fetus materiam afferit esse sanguines maris, & feminae ex quibus fiunt femina; non autem femina. Volendo inferire, che se bene l'alito vi concorre non e esso propriamente la materia propinqua de metalli; poi che da vno estremo non si passaua vn'altro senza mezzi. Essendo l'alito, e i metalli frà se stessi contrari, come apparisce al senso. Con ragione dunque Agricola, e lo Scaligero non consentono, che il vapore solo, o alito, che chiama Aristotele, da se solo possa generare i metalli, dunque dal vapore ingrossato, e con la mescolanza de gli altri elementi vengano i metalli a generarsi. L'opinione d'Alberto Magno, che sia la materia propinqua de metalli vn'vmore grasso viene

meritamente ributtata da Giorgio Agricola stante le diuersissime qualità, che sono fra l'umor pingue, e i metalli.

Resta di vedere l'asserzione più commune de gli Alchimisti, che sia la materia prossima de metalli il zolfo, e l'argento viuo, con la commistione de quali nelle viscere della terra si faccia questa generazione. Tuttauia questa opinione ancora non passa appresso i molti senza molta difficoltà. E prima quanto all'argento viuo, non par verisimile essendo esso vn vapore più aereo, che aqueo, poiche non si può in alcun modo indurare, e la materia de metalli debbe esser tale, che possi indurarsi altrimenti non può esser materia prossima de metalli durissimi. Quanto al zolfo per opinione d'Aristotele dal vapore caldo, & vntuoso vien generato, che per le ragioni predette par che venga questa opinione ancora ributtata, oltre, che il zolfo sendo subbietto definito, secondo l'opinione vniversale de Filosofi ex definito subiecto, definitum, quid produci bene potest, verum a communi rerum materia nihil determinatum pro gignitur. E se bene gli Alchimisti pensano di prouare la loro opinione con l'euidenza del fatto, di che non è proua più concludente, con dire che da metalli col fuoco si caua l'argento viuo, a me proua questo la commistione de metalli non la generazione. Par dunque a me, che si possa più veramente concludere, che l'onnipotente mano di Iddio, come agente libero, abbia creati per vso di questa tanto diletta creatura sua nelle viscere della terra i metalli, come ha create tutte l'altre cose, e così l'oro perche sia oro, e l'argento perche sia argento, e il zolfo, e l'argento viuo perche siano tali, ne per crear questo si sia valso del ministero dell'altro. Poiche in molti luoghi dove non si troua ne argento viuo, ne zolfo vi si troueranno diuerse miniere di metalli. A chi questa opinione non piace, si tenga la sua, che non pagherci per ciò vn giulio, a chi mi volisse far seruizio di crederla. Laquale opinione quando fosse ammesa; tutta la scuola Chimica andrebbe in fracasso, perche essendo il fondamento di poter con l'arte imitare la natura, come la natura non si serua del zolfo, e dell'argento viuo, dunque l'arte in vano faticherà per imitarla. Impossibile giudica Giorgio Agricola, che l'argento viuo possa fare quel che dicono gli Alchimisti dicendo, Nufquam in aurum, argentumue, aut in aliud quoduis metallum concrefcere potest argentum viuum ob aeris copiam, quam hoc in se continet, & qua perpetuo, naturaliterque; fluuidum existit. Ipsum artem indurescere, hand negamus, sed in metalli duritiem, formanue concrefcere siue arte, siue natura non existimamus. Nam vt inquit Aristoteles, quæ ad aquam pertinent, cum plus aeris in se continet, quam aquæ crescere non possunt.

Pare ancora, che male presumano gli Alchimisti di far col fuoco la generazione de metalli; mentre Aristotele nel quarto libro delle Meteore al cap. octauo, dice che la causa efficiente de i metalli, è il freddo. Laquale opinione è

acrimente impugnata da gl' Alchimisti, i quali ostinatamente sostengono, che la causa efficiente de meta l. sia il sole. Et de la verità ne si può negare, che le cose le quali molto possono nell'effettuare alcuna cosa il caldo, & il freddo, & molto più efficace nelle sue operazioni è il caldo, che il freddo. Bene è vero, che il caldo più opera ne misti perfetti, e così in quelli, che sono animati; il freddo ne' misti imperfetti, e così in quelli misti meteorici, & inanimati. Non negano gli Alchimisti, ne si può negare per l'esperienza, che se ne vede, che il freddo sia quello che dia la forma a sassi. Dicendo particolarmente del cristallo il Giorgi, Glacies, & crytallus nulli dubiam aqua sunt congelata; Crytallus adeo constipata est, vt euacuatis porositatibus non possit ultra calorem intrinsecus admittere, vt resoluatur. Domando io se il metallo, o oro, o argento, o altro qual si sia si caua dalla pietra: dunque secondo Aristotele i metalli saranno dal freddo, e non dal caldo generati. Auuertiscasi, che non nego, che i sassi delle miniere non vengano dal calore, che si racchiude dentro la terra somministranti vapori caldi, donde possano generarsi diuersi metalli con molta lunghezza di tempo. Ma qual sia questo caldo è necessario di vedere.

13 E per far questo è necessario di fare questa distinzione. Il caldo o è esterno, o è interno. L'esterno o è elementare, o celeste; l'elementare è il fuoco, e la qualità dell'aria; il celeste è la qualità calida de segni celesti, che gli Astrologi chiamano affezione, e quella non abbruccia come il fuoco, ma la calidita sua è temperata, e vitale: si caua da Aristotele ne problemi, doue per le ragioni predette afferma il Cielo esser caldo. Non perche il Cielo sia caldo in se stesso, perche se fusse sottoposto a queste qualità sarebbe corruttibile, ma per esser cagione del caldo predetto.

14 Il caldo interno è quella virtù che diciamo nelle piante anima vegetatiua, ne gli animali sensitiua; laquale è causa della generazione dell'augumento, e della vita. Il qual caldo vuole Aristotele che si troui ancora nel seme, Spiritus in spumoso seminis corpore contentus, calorem non igneum; sed solis siderumque calori proportionem quadam respondentem. E nel medesimo dice Calor naturalis fecunda efficit semina omnium tum stirpium, tum animantium, non quia elementarius, sed quod caelestis sit.

15 Et in libro de sensu, & sensato, dice Calorem hunc non solum stirpes, & animalia gignere, sed ipsorum alimentum tum parare, tum augere. Di questo caldo, ma molto meno perfettamente parteciperanno i metalli, poiche essendo essi flussibili bisogna confessare, che la materia loro sia l'acqua, ma perche nel congelarsi non seruano la trasparenza, si vede esservi la mistione della terra, & assottigliati dal calore sotterraneo, scaldandosi tali elementi si leuano in vapori, e si congelano, e si condensano per la gran fragilità de luoghi sotterranei. E questo caldo si rende tanto più potente, quanto
e più

e più ripresso, e rinconcentrato al freddo esterno. E da questo si vede come vera cosa sia, che i metalli, e dal caldo, e dal freddo steno generati. E questo calore interno nell'elemento della terra potrà essere alcuna volta minore per l'evaporazione altra volta maggiore per l'antiperistasi, che e quando preuallendo il freddo esterno, e fuggendo il caldo dal suo nimico si rinconcentra in se stesso, e perche pugnando insieme questi due nemici, ora questo preuale, ora e dal nemico superato; ne segue, che se il freddo non indurerà quella materia spirituale a una solidità perfetta di metallo, si genera l'Hydrargirio detto dal volgo Mercurio; e argento vivo. Ma se perfettamente sarà indurata, e la materia sarà purissima riducendosi a un color flauo se ne genera l'oro. Essendo la materia impurissima di color nero si genererà il ferro. Et essendo men perfetta, ma non tanto imperfetta si genererà lo stagno.

17
18

E così si può discorrere de gli altri metalli, che secondo sono più o meno le materie loro purgate, e ben concotte si generano metalli più, o meno perfetti, e così minerali, o mezi minerali. Secondo dunque la materia, e la mistione, e'l poto, o assai calore più, o meno atto a depurare, mescolare, risolvere, e conquocere, e digestire i detti vapori, e esalazioni, e secondo il poco, o assai freddo, che basti ad indurare i medesimi a segno di riuscire, o questo, o quel metallo, o semplici, o composti. Se bene molto importa a questa generazione la qualità del paese, e la sorte del terreno doue detti metalli si generano: poi che l'esperienza ci mostra che la terra che chiamano ampelice, e bituminosa, la terra melia genera l'allume, la chrisite, o auratia ha in se l'oro, l'argite contiene in se l'argento, la calcite ha il rame, la molybdena il piombo, la siderite il ferro, e infinite altre sorte, di che è stato da molti Autori lungamente discorso.

19

Questo modo che tiene la natura nella generazione de metalli stimano gli Alchimisti poter fare con l'arte senza considerare, che altro è il calore, che anima, altro è quello che augmenta, altro e quello, che genera, e nutrice, altro, e il caldo del fuoco de fornelli. E questo più chiaramente si mostra, perche se il Lapis Philosophorum induce la forma, bisognerà confessare, che il Lapis predetto sia agente naturale, ma questo è falso mentre lo fanno con l'arte, dunque ne segue, che sia accidentale, se accidentale dunque tale sarà la forma, che imprime ne metalli, se tale dunque potrà essere, e non essere ne metalli. E non solo gli altri, ma l'istesso Quercetano scriuendo contro a Iacobo Vindone a difesa della Alchimia non può negare, che l'oro e l'argento de gli Alchimisti non sussista in essenza, ma per accidente con queste parole.

20

21

22

Dico igitur metalla vere transmutata cognosci perfecta, non per formam ipsorum praesistentem, at introductam (hoc enim impossibile) sed per accidentia, proprietates, & passionem, quae sequuntur formas.

Dunque non muterà la sostanza de metalli, ma gli accidenti, ne segue per

le ragioni predette, che con esso si potrà colorire il rame, lo stagno, il piombo, e gli altri metalli, ma non potranno mai fare che non rimanga il medesimo metallo nella propria sua natura, altrimenti confonderemmo la sostanza naturale, e l'accidente contra tutti gli ordinati termini della filosofia. E metteremmo a sacco tutte le scienze, e la stessa ragione naturale. E così pare che ben si possa applicare in questa maniera quel detto d'Orazio.

Sic plerumq; agitat stultos scientia veri, &
Palantes error, certo de tramite pellit,
Ille sinistrorsum, hic destrorsum abit, vnus vtriq;
Error, sed varijs illudit partibus omnes.

Veggasi quello ne dice Auicenna de congelatione, & conglutinatione lapidum al cap. 3. dice esso. Sciant vero artifices Alchimiae species rerum transmutari non posse, sed similia illis facere possunt, & pingere rubrum citrinum, vt videatur aurum, & album pingere colore quo volunt donec sit multum simile argento, vel aeri. Potest quoque plumbi immunditias abstergere, ipsum tamen semper erit plumbum, quam vis videntur argentum.

S O M M A R I O.

Che cosa abbiano inteso gli antichi Filosofi per zolfo, Mercurio, Sale, e Lapis Philosophorum. n. 1.

Lapis Philosophorum ognuno ne può auere senza spesa, o fatica. n. 2.

Qualità del Lapis Philosophorum. n. 3.

Parole metaforiche usate da Filosofi antichi. n. 4.

Diuerse nomi con i quali vien chiamato il Lapis Philosophorum. n. 5.

L'operazioni dell'arte non possono auere effetto in questo caso, ma quelle della natura. n. 6.

I Filosofi antichi scrissero i libri loro per notizia solo de' figliuoli. n. 7.

In che concetto s'abbiano i professori di quest'arte. n. 8.

Che vn'Uomo fatto in pezzi si possa con quest'arte far tornar viuo, e ringioiuto. n. 9.

Che il medesimo si possa fare de' uccelli. n. 10.

Potersi gli Uomini generare senza padre, e senza madre. n. 11.

Caso descritto da Merlino. n. 12.

Di quale oro intendessero i Filosofi antichi. n. 13.

Lapis Philosophorum e il fuoco. n. 14.

Oro portabile quale. n. 15.

Effetti del fuoco corrispondono a quelli che diceuano i Filosofi del Lapis Philosophorum. n. 16.

Perche l'Uomo si sia in ciò ingannato. n. 17.

Natura che cosa sia . n. 18.

Caldo del Sole , e suoi effetti . n. 19.

Differenza dal caldo del Sole a quello del fuoco . n. 20.

Quello che abbiano inteso i Filosofi con quel modo di parlare Metaforico.

Cap. LV.

Si conosce apertamente da chi con buon giudizio legge i detti autori , che per il zolfo hanno inteso ogni materia combustibile ; per il Mercurio quella che evapora , e vana in fumo ; per il Sale quelle , che vana in cenere ; per il Lapis Philosophorum tanto ardentemente desiderato , tanto ansiosamente cercato , sempre ritrovato , e non mai conosciuto da questi Alchimisti moderni , altro , non volsero significare , o intendere che il fuoco . E in vero è gran meraviglia , che si spenda tesori per avere questo benedetto Lapis Philosophorum , o vero oro filosofico ; dicendo gli autori loro , che ogni donna , ogni fanciullo ne può avere senza alcuna spesa . Affermando ancora , che un grano di essi si potrebbe multiplicare da Levante a Ponente .

Che ogni cosa converte nella sua natura , e non conoscano , che queste qualità conuengono tutte al fuoco con il quale si fanno tutte le operazioni de gli Alchimisti , se bene con parole oscure , e metaforiche . Come si vede che ha fatto Ermete , il quale perche da loro non fosse inteso , scrisse con parole oscurissime , come afferma Teofrasto de vita longa lib. 3. cap. 3. dicendo . Duplex est arcanum , aliud vitriolatum , aliud Mercurius auti , quod vulgus Salernensium medicorum aurum potabile falso appellat , adducti opinionem Hermetis , quam suae ignorantiae prae-textunt adeo , ut horizontem pro antro potabili acciperent . Egregij scilicet homines , qui Hermetem ex eorum inscita indicant . Ma gli autori gravissimi , che senza la maschera della metafora ne hanno trattato l'hanno espressamente denudata , come si è detto di sopra Avicenna . E S. Tommaso in 2. sen. disp. 7. q. 3. art. 9. Et ibi Gaet. e tutti i Sammisti .

Il medesimo si caua chiaramente da Arnaldo nel suo Rosario , dove dice . Varia huius materiae lapidis nomina prefinierunt occultissima quaedam similitudinibus allata . Vegetabilem enim appellarunt mineralem , & animale non iuxta literalem sensum , ut facile norunt sapientes diuinorum arcanorum , & miraculorum huiusmodi lapidis experti fingere . E Raimondo Lullo , Lunaria , quae flores mirandarum virtutum edit Philosophis tamen familiarissimos ; non fuit impo-

talla projectio; vel preparatio similis ex eis fieret, verum abstrusa mens philosophorum longe alio spectat. *Esegue per tutto quel capitolo di mostrare quanto si sieno ingannati gli Alchimisti moderni nelle parole de Filosofi antichi, degno veramente d'esser letto da chi desidera risanarsi di queste petecchie bestiali che cagionano frenesie così stravaganti ne cervelli, ma di questo male chi vuol guarire senta quel che ne dice Teoflasto al can. 8.* No-
 6 tandum igitur, quod philosophicæ fermentationes, siue prepara-
 tiones ex voto quærentium succedere minime possunt, sed ex na-
 turalibus concordantijs, gradatissque successibus tantum. Quia
 philosophi aliquarum præparationum fecerunt mentionem, ut pu-
 trefactionis, fixationis, & sic de alijs. Idipsum intelligas oportet
 in eorum vniuersali naturam ipsam quasvis operationes adimple-
 re in dicta materia, & non operationem in philosophico vase dum-
 taxat igne simili, & non communi.

Quia album, & rubrum ex vna radice proficiunt absq; medio
 quo vis. Soluitur per se ipsum, se se despondat, & in se ipso con-
 cipit. De quo quendus igitur, asandus, & fundendus, ascendit,
 atque descendit, quæ quidem operationes omnes vnica sunt solo
 igne facta. Sola ipsa natura nouit suas operationes, & elementor-
 um pondera; quorum separationes, rectificationes, & copulatio-
 nes exequitur absq; adminiculo cuius vis operationis, aut manua-
 lis artificij; dummodo contineatur in igne secreto materia, & in
 occulto vase. Per hominem igitur impossibilis est elementorum
 separatio, quæ licet appareat, non est vera tamen, quicquid de
 Raimundo Lullo dicatur, & Anglio suo nobili auro, quod fabu-
 lasse falso putatur; Habet enim ipsamet natura proprium in se ip-
 sa separatorem, qui quod separat, iterum coniungit absque ho-
 minis auxilio, nuntque omnium optime vnius, cuiusque proposi-
 tionem elementi, & non homo, quicquid scribentes erroneis suis
 frivolis, falsisque receptis de volatili hoc auro suo fabulantur. Hæc
 est opinio philosophorum, ut cum suam materiam in ignem secre-
 tiorem posuerint, calore hoc philosophico circumquaque fouetur,
 ut incipiens per corruptionem transire nigrescat, hanc operatio-
 nem putrefactionem esse dicunt, aut caput cornui nominant
 materie huius ascensum, atque descensum appellant, suam destil-
 lationem ascensionem, & descensionem exiccationem dicunt esse
 stragulationem, dealbationem verò calcinationem, & quia
 continuato calore fluida fit, & mollis materia creationis men-
 tionem faciunt. Cum autem ascendere desistit, & liquida manet
 in fundo fixationem vocant. Ad huc modum igitur operationum
 philosophorum appellationes intelligendæ sunt, & non aliter. Et

Arnaldo nel suo testamento chiaramente lo mostra dicendo. Philosophi non scripserunt libros suos nisi filiis eorum, & non secundū litteram. Multi habent lapidem nostrum, & cognoscunt illum, sed nesciunt eius virtutem, & si sciunt eius virtutem, nihil valeret, nisi etiam scirent operationem eius. Se dunque questi Vomini litterati, e talmente versati nelle cose della filosofia naturale confessano, che quello che i filosofi antichi hanno scritto l'hanno fatto per mostrare a suoi figliuoli operazione della natura, e con quei termini, e modi proceda nelle sue operazioni, che ne possano pretendere quelli, che non solo non intendono l'astrusa filosofia: ma ne anto l'arte distillatoria, ne sarà appena fra loro chi sappia distinguere vna boccia da vn'orinale, vna storta da vn pellicano, vna formica da vna nassa, vn liuto da vn circulatorio, vna palla fisica da vna conocchia, vn recipiente da vn materazzo, vn capello aperto da vn cieco, vn forno a vento da vn dariuerbero, quel di stufa secca da quel di bagno, varia il forno di tenere, e darena, quale per stillare, e qual per sublimare, qual per calcinare, e qual per putrefare, qual per diseccare, e qual per vmettare. E perciò scambiano, e confondano tutti i termini. E pure (o miseria umana?) si trouano Vomini tanto priui di giudizio, tanto priui di discorso, che danno loro orecchie, che credono loro, che gli onorano, che gli seguono, che gli seruono, che vi spendono, che vi stillano il ceruello, che vi consumano la roba, che per seguire questa vanità si contentano di sottoporsi al nome di pazzo, che per tali sono tenuti da tutti questi che fanno questa professione.

Ma che marauiglia, che abbian potuto credere queste scioccherie, poiche si sono trouati Vomini, tanto alieni dall'esser Vomo, che sono arriuati a così solenne pazzia, che si sono dati ad intendere, o l'hanno voluto dar ad intendere che vn Vomo si possa fare in pezzi, e messo in vasi sotto al litame possa ritornar viuo, e giouane, e così farsi immortale: cose, che se le dicesse, vn fanciullo si correrebbe a cercare del ceruello dell'asino per risanarlo dalla pazzia. E che si possano in questo modo generare vacelli, e Vomini senza la copula, e senza seme vmano, o de gli animali della loro specie.

E pure Paracelfo nel libro de generatione rerum, dice questo farfullone con queste parole. Si auis viua in sigillata cucurbita in puluerem, vel cinerem comburatur tertio gradu ignis, postea ita clausa putriscitur putrefactione summa ventris equini in plegma mucillaginosum, tunc iterum illud phlegma maturari potest, atq; iterum renouata, restaurataq; auis fieri.

Nempe si illud phlegma rursum in priorem suam testam, vel receptaculum includatur. Hoc est mortuum reuiuificare, per regenerationem, & clarificationem. Quod quidem magnum, & profundum miraculum naturæ est. Hoc processu possunt omnes aues

- occidi, & iterum viuificari, renouari, & restaurari, & hoc est
 summum, & maximum miraculum, & misterium Dei; quod Deus
 mortali homini patefecit. Sciendum etiam est hoc modo, posse
 generari homines sine naturali patre, & matre; hoc est non ex mu-
 liere naturali modo, sed per artem, & industria periti, spagyrici po-
 test homo nasci, & crescere sicut postea dicetur. *Ne si pensi alcuno che ora si parli per metafore, poi che vna nouella simile da raccontare a
 quella descriue Merlino nella sua allegoria del Lapis Philosophorum, che
 accid che alcuno non credesse, che me lo fusse sognato. registrerò ad verbum le
 sue parole.*
- 11 Rex quidam alios cupiens superare potentes se contra
 12 eos preparauit ad bellum. Cumque vellet equum ascendere, præ-
 cepit cuidam ex militibus suis, vt daret ei ad porandum de aqua,
 quam plurimum diligebat: Qui respondens ei dixit. Domine quæ
 aqua est illa quam quæris? & Rex ait; Aquam iliam, quam quæ-
 ro, aqua est a me plurimum affectata, & ipsa diligit me præ cæ-
 teris.

Et ille perpendens statim iuit, & eam detulit ei. Rex autem ac-
 cipiens eam bibit, & rebibit, donec omnia membra sua repleta
 sunt, & omnes venæ eius inflatae, & tunc fuit valde discoloratus.
 Hoc facto dixerunt ei milites eius, Domine ecce equum ascende
 si placet, qui respondens dixit. Sciat is me ascendere non posse, quia
 sentio me grauatum, & doleo caput, & vt mihi videtur omnia
 membra mea ab inuicem diuiduntur. Iuber igitur vobis, vt ponat-
 is me in cameram vnâ lucidam, & ea constitutur in loco calido,
 & sicco continuo temperato per diem, & noctem, & ita sudabo,
 & aqua, quam bibi desiccabitur in me, & ita liberabor. Fecerunt
 ergo sicut Rex preceperat eis. Completo vero tempore aperuerunt
 cameram, & inuenerunt eum quasi mortuum. Parentes vero statim
 cucurrerunt ad medicos Aegyptiacos, & Alexandrinos præ cæteris
 honorandos, & adduxerunt ad eum. *E poco dopo segue.* Tunc dicti
 magistri acceperunt Regem, & dilaniauerunt eum in partes mini-
 masterentes eas, & miscuerunt eum medicinis suis humedantibus
 aliquantulum, & ita posuerunt ipsum aptatum in camera sua in
 loco calido temperato, sicut prius per diem, & noctem. Hoc facto
 extraxerunt eum quasi semimortuum, & adhuc habentem aliquan-
 tulum vitæ. *E appresso.* Acceperunt itaque ipsum iterum, & ab-
 luerunt eum aqua dulci donec sapor medicinarum recessit, & homi-
 nerunt eum iterum de eadem medicina noua, & posuerunt eum
 in loco suo sicut prius, & quando extraxerunt eum penitus mortuum
 inuenerunt. Tunc parentes eius fortiter clamantes dixerunt. Huius
 Rex mortuus est. Quibus medici respondentes dixerunt, interfecti-

mus eum ideo, vt melior, & fortior fiat in hoc mundo post resurrectionem, quam fuisset prius. Quod quidem parentes eius audientes crediderunt esse truffatores, & statim abstulerunt eis medicinas suas, & expulerunt de regno. Hoc facto loquebantur ad inuicem considerantes qui deberet agere de hoc corpore venenato, & mortuo. Et conuenerunt vt sepelirent ipsum, ne putresciet, & eius fetor non cumentum inferret. Alexandrini vero medici hoc audientes iuerunt ad eos, & dixerunt; Nolite ipsum sepelire; quoniam si placet vobis restituemus eum saniores, pulchriorem, & potetiorē, quam prius. Tunc illi subridere ceperunt dicentes; Vultis ne truffare nos, sicut & alij sciat, quod nisi feceritis, quod promittis manus nostras euadere non poteritis? Medici autem ad hoc se obligantes acceperunt Regem mortuum sicut alij dimiserunt ferentes eum, bene abluērunt, quousq; nihil de medicinis aliorum remansit, & desicauerunt eum. Deinde acceperunt partem vnam salis armoniaci, & duas de nitro Alexandrino, & miscuerunt eum cum puluere mortui, & impastauerunt eum parum olei lini, & posuerunt eum in camera vna facta ad modum crucibuli inferius perforati, & sub foramen posuerunt aliud vas mundum ad modum crucibuli factum, & dimiserunt eum ibi per vnam horam. Deinde cooperuerunt eum cum igne insufflantes donec fuit penitus liquefactum in aliud crucibulum, descendens inferius per foramen. Tunc Rex ita de morte ad vitam resurgens, magna voce clamauit, & dixit. Vbi sunt inimici? sciant, quod omnes interficiam nisi mihi obediētes adueniant sine mora, &c. *Dirà forse alcuno che questa metamorfosi non è così stata descritta, perche s'intenda ad literam, ma allegoricamente come s'accenna dal titolo istesso, & io l'ammetto facilmente: ma che si debbe racorre finalmente da questa favola? Chi imparerà da questa à risuscitare il morto, e del piombo, o dello stagno, o dell'argento viuo con questa allegoria imparerà a cauare argento, o oro? Chi lo fa lo dica.*

Ma per tornare alla prima proposta di questo capitolo, chi non vede, che mentre i Filosofi hanno trattato dell'oro, & altri metalli non hanno inteso dell'oro spendibile, e di quello, che intende il volgo; poichè le qualità attribuite da gli alchimisti al loro oro, non conuenengono all'oro metallico, dicendo loro, che l'oro delquale trattano è oro viuo, e vegetabile, e viue di vita augmentatina per via del nutrimento. Dunque non hanno voluto intendere dell'oro metallo. Ma dell'operazione della natura ne nostri corpi. E mentre trattano del lapis philosophorum, si vede che vogliono intendere del fuoco, dicendo che con esso si fa l'oro viuo, cioè si caua la virtù, e la quint'essenza de semplici, e questo fu da gli antichi veramente chiamato oro viuo, e oro potabile. Anzi Arnaldo si ride di quel-

13

14

14

15

li,

li, che pigliano l'oro metallico per metterlo ne medicamenti pensando, che l'oro potabile detto da Filosofi si possa fare con l'oro spendibile. Sunt aliqui (dice egli) fatui, cæci, qui dicunt se scire facere aurum potabile de auro vulgari, vel credunt, quod est optimum ad sanandum omnes ægri tudines, & sunt etiam aliqui medici, qui faciunt bullire ducatos in aqua dicendo hoc esse optimum ad sanandum, quod est totum oppositum, & salua semper eorum reuerentia ignorant quid sit aurum potabile. E poco appresso. Sed scias quod verum aurum potabile philosophicum est elixir nostrum. E finalmente dice, che l'oro de filosofi si troua per tutto, che tanto ne hà il pouero come il ricco.

16

Dice Raimondo, che senza questo oro nessuno potrebbe viuere. Dicono, che fa il vetro malleabile: ch'è luminoso, che scalda, che altera, che corrompe, putrescè, rarescè, digerisce, solue, che si multiplica in infinito con la sua propria virtù, essendo uiuo col corpo, anima, e spirito, cioè con il moto. Chi non vede, che queste qualità conuengono solo al fuoco, e non conuengono, ne possono conuenire in alcun modo all'oro. Dirà alcuno, se queste cose son vere, come dunque è potuto cascare vno inganno tale nella mente de gli uomini, per tanti secoli continuato. A me non dà l'animo di render conto de teruelli altrui, pur ne dirò quel che ne credo, e mi si perdoni questo ardire.

17

Tentò l'uomo, sì come auena tentato prima l'Angelo di peruenire à una perfezione, che non era proporzionata alla natura loro, e così ambi della loro temerità ne furono giustamente puniti. Ma non ostante questo, quanto più si vede ora l'uomo per il suo peccato vile, & abiectò, tanto più con la pazzissima sua superbia, tenta quanto più può d'inalzarsi a pensieri grandi, e se gli fosse lecito vguagliarsi à Dio. Tentazione successa secondo la intentione sua al Diavolo da principio ne primi nostri parenti, eritis sicut Di, & ora replicata tuttauia nel cuore de gli uomini. Onde per assomigliarsi l'uomo più che può a S. D. M. nella potenza; doue cercar dourebbe d'assimigliarsi nella bontà cerca col suo ingegno di far la scimia di Dio, e voler fare con l'arte quello, che opera Dio con la sua onnipotente mano nella natura, e pretende potere introdurre con l'arte, la forma sostanziale in una cosa da quella diuersa, e non capace di quella forma, opera solo riservata a Dio, e alla natura ministra di Dio. Dicendo Isidoro. Natura dicta ab eo, quod nasci aliquid faciat. Gignendi enim, & facienti potens est.

Etym. li.
ii. in pr.

18

Hanc quidam Deum esse dixerunt a quo omnia creata sunt, & existunt. E Platone. Deum toti mundo permixtum omnibusque eius partibus insitum tantam molem circumuagare. Laquale opinione seguitando il Poeta cantò così.

Principio celi, ac terras, camposque liquentes,

Lir

Lucentemq; globum Lunæ tetaniaque astra,
Spiritus alit, totosq; infusa per artus
Mens agitat molem, ac magno se corpore miscet:

E Manilio lib. I.

Hoc opus immensi constructum corpore mundi
Membraq; naturæ diuersa condita forma
Aeris, atque ignis, terræ pelagiq; iacentis,
Vis animæ diuina regit, sacroq; meatu
Conspirat Deus, & tacita ratione gubernat;
Et multa in cunctas dispensat fœdera parres,
Alterum, vt alterius iures faciatq; feratq;
Sumamq; per varias maneat cognata figuras.

Onde a questi si potrebbe dire come al superbo Padre loro Lucifero, del quale si fanno se non figliuoli, almeno discepoli; Quis vt Deus? Quis vt Deus? Ma lasciamo questa considerazione, ch  ne anco voglio io giudicare alcuno. E crediamo pure, che non deriu da superbia; ma da auaritia, e questa ancora si potrebbe credere una manifesta pazzia dicendo il Sauio. Numquam vidi Alchimistam diuitem. E nella strauagante di Papa Gio. 22. de crim. fals. si dice. Spondent aquas, non exhibent diuitias pauperes Alchimistæ. E Demetrio Falareo. Quod capiendum illis, minime ceperunt, amiserunt quod possidebant.

Questi nel soffiar nel fuoco suaporano il ceruello, e riducono in cenere le facult . E in carboni la propria fama. Essendo da tutti nell'infelice esito scherniti, come meritamente gli schernisce il Marino in questo Sonetto.

O sacra fame, che con studi tanti
Cerchi volgendole fallaci carte
Dell'oro il fonte, e fabbricar per arte,
La Pietra filosoficanti.

E curua, e china al cauo vetro auanti
Squallida, e magra in solitaria parte
Inciti nel carbon l'aure cosparte
Dale bocche de mantici soffianti.

Semini in mar le tue speranze, e mieti
Ombre false d'error, ch'altro non hanno
Scopo, che nulla i chimici segreti.

Di quel vano sudor chiaro   l'inganno,
Che altrui paice di fumo, e poco lieti

Son quelli acquisti, ond'  il guadagno,   danno.

Si sono ingannati gli Alchimisti, o ch'io m'inganno, perche vogliono, che col aiuto del Sole si vadano affinando i metalli; e cos  quello, che era

rame diuenti argento, l'argento col tempo diuenti oro, e le ragioni loro potrebbono essere probabili, e anco concludenti: pur tuttauia l'esperienza ne mostra il contrario, perche se ciò fosse vero il Sole con tanta lunghezza di tempo aurebbe conuertite tutte le miniere in oro. E pure si vede, che le miniere sonosempre le medesime. Et io mi ritrouai l'anno 1586, a veder fare il saggio della Miniera di Montieri nello Stato di Siena da vn Tedesco mandato dal Gran Duca Francesco in compagnia del Sig. Lelio Spanocchi; doue si vedea essere stata quella maniera anticamente cauata, vedendosi vna cauerna molto lunga sostenuta con legnami in alcuni luoghi, e si trouarono di molte plotte cauate di detta miniera, che erano restate fuori della caua al Sole si fece il saggio in più luoghi del monte, si fece il saggio delle plotte, et ancora del più intimo luogo di detta caua, e finalmente tanto dette di rame, d'argento, e d'oro la cima del monte, e le plotte, che per tante centinaia d'anni erano state al Sole, quanto dette il più profondo luogo della caua, da che si vedeua, che la caua era di quella qualità tutta, e tanto d'una in vn luogo, quanto nell'altro.

Ma concediamo pure che col caldo del Sole si possa fare questo raffinamento, e purgazione de metalli, e trasmutazione d'vno nell'altro: Non per questo 20 ne segue lo può fare il Sole, dunque lo può fare il fuoco, poiche altro è il caldo del Sole, altro è il caldo del fuoco. Dicendo Aristotile nel testo 28. del quarto delle Meteore, che il fuoco non può generare, doue che dal Sole tutte le cose sono generate: dicendo Marsilio Ficino nelle sue Epistole. Sol inter celestia dominus, in hoc vel maxime ceteras rerum naturalium causas antecellit, quod calore quidem omnia facit lumine, verò demonstrat. Onde Albumazar referito dal Ficino del Sole, dice. Per Solem & Lunam vitam cunctis infundi.

Et tamblico dal medesimo riferito dice. Quicquid habemus bonis, habemus à Sole videlicet, vel ab ipso solo, vel si & ab alijs, id quidem à Sole per alia. Sol elementarium omnium virtutum dominus, luna virtute Solis generationis domina.

Da queste ragioni, che si sono dette sin'ora par che à bastanza si siarisp^osto alle ragioni à fauore de gli Alchimisti allegate, e con l'esperienze sentate, alle dubbie, e incerte allegate da loro. Resterebbe a rispondere alle autorità, lequali con una sola parola si tolgono via; perche tutti conuengano, che in tanto si potrebbe vendere, e spendere l'oro alchimico quando fosse talmente buono; che fosse equiualeute à l'oro di miniera, e in questo conuengiamo, e solo si nega, che non possa l'arte fare oro di quella bontà, che è l'oro di miniera, di modo, che l'opinione di detti autori non aurà mai luogo se non nell'oro con l'arte della Chrysophysis cioè con la separazione de metalli poiendo si (come si è detto) cauar del rame l'argento e l'oro: ma questo è vero è naturale metallo di caua, e minerale. Resta dunque che uediamo fino à che segno

Segno possono arriuare gl' Alchimisti intorno alli detti metalli.

S O M M A R I O.

- A chi sia lecito esercitare l'alchimia, e a che fine. n. 1.*
Alchimisti anno arricchita la medicina. n. 2.
Effetti mirabili fatti con l'arte per seruizio della medicina. n. 3.
L'Alchimia ha aiutato, e condito molte arti. n. 4.
Tinture di rame, o argento. n. 5.
Il rame o altro metallo tinto in oro, o imbiancato non si può vendere per argento, o per oro. n. 6.
Tinture fatte da huomini sagacissimi. n. 7.
Paragoni per iscoprire le tinture. n. 8.
Come si diuide l'oro dall'argento. n. 9.
Quando l'oro, e l'argento non si diuidono, e la cagione. n. 10.
Modo per far leuar via la tintura a dette pagliole. n. 11.
Altra cagione perche l'oro non parta l'oro dall'argento. n. 12.
Più esatta separazione remissive. n. 13.
Inuentione molto sottile d'Archimede. n. 14.
Auviso al Giudice per non essere ingannato da gli zecchieri, o assaggiatori. num. 15.
Acqua forte che col sale fa andare l'oro in acqua, e l'argento resta in fondo. num. 16.
Come il Giudice possa accorgersi di questa truffa. n. 17.
Truffa fatta in Roma a vn principe da vno di questi truffatori. numero 18.

A chi, & a che fine sia lecita l'Alchimia, e delle tinture de metalli.

Cap. LVI.

SE bene si sono mostrati gli errori de gli Alchimisti, non danno io se vn signore, o gentil' uomo facoltoso, che per suo diporto, o per curiosità, e per desiderio di scoprire gli effetti della natura, e quanto l'arte della natura imitatrice possa l'operazioni di essa migliorare; attenda alla Chimica, ne dico che faccia male, o gli sia proibito, anzi giudico, che debba essere commendato. Et io confesso (ne sarò mai occultatore dell'altrui lodi) che si debbe tenere vn grande obbligo a quelli di questa professione; poiche anno arricchito il mondo di quantità di medicamenti preziosissimi, & i più efficaci, che

che hauesse mai inuentati tutta l'arte della medicina. Hauendo quello che la natura haueria creato ueleno, essi con prepararli con l'arte loro l'hanno conuertiti in remedi efficacissimi per la sanità nostra conseruare, o recuperare. Poiche con quest'arte hanno trouato modo di purgare, (e come essi dicono) di medicare li minerali, e mezzi minerali, nettandoli dalle superfluità, e liberandoli da i difetti loro, aggiuntiui altri ingredienti, e con diuersi modi fatte le virtù loro più potenti, e più efficaci, in tanto che molte volte sonorimedi presentanci a molti mali, e sicurissimi antidoti contro i ueleni, e non solo purgatiui, difensui, e conseruatiui: ma ancora ristoratiui per la virtù debilitata, e quasi spenta: con artifici mirabili corrompendo i corpi per poter separare gli elementi, che in loro contengono, per ridurli in noue sostanze, e così rendergli altro spirito, & altre forze, che non era prima, assottigliar le materie grosse, ingrossare le sottili, & così trouato modo di estrarre da tutte le cose le sostanze, o quint'essenze, o elixir per seruitio de corpi umani. Quelli poiche non sono potuti arriuare a questa finezza si sono fermati nell'estrazione de gli odori, e colori, e cauare olio di talco, & altri lisci, e belletti per le donne. E così è stata addittrice, e condittrice di molte arti.

4 Sono stati altri, che con altri fini hanno tentato di far tinture del rame in
5 argento, e dell'argento in oro per forza d'acqua uite, tutia solimato, ferretto arso in acqua forte, croco di ferro, croco di rame, olio di vetriolo, che mescolati con argento, & oro leuitati in boccia sotto il fumo, o sterco di cavallo, e disseccati con ceneri calde, e con altri modi, cercano di fare apparire argento, & oro quello che non è tale. E questo quando fosse tentato da quei signori, o gentil' uomini, che non per ingannare alcuno: ma per una sottile curiosità lo facessero per vedere fino a che grado si possa arriuare con una gagliarda tintura, e se si possa fare che resista alla coppella, e a quante coppellazioni.

Poiche in tanto sono certi, che quella tintura non altera la sostanza, e l'essenza de metalli, e che ciò fanno solo per mostrare a gli amici fino a che segno si possa camminare con l'arte non e dannata, nè dannabile. Ma solo l'arte si deue dannare quando è fatta per auaritia, e con disegno d'ingannare altrui, e vendere l'argento tinto per oro, & il rame imbiancato per argento, e così truffare i poveri ignoranti, e semplici, e questi danno San Tommaso 2. 2. q. 77. art. 1. ad primum, & iui il Gaet. Mart. del Rio. Disq. Magi, Question. lib. 1. c. 5. q. 4. littera B. E finalmente tutti concludono, che non si può vendere per oro, o per argento quello, che non è oro, nè argento vero, e reale, e molto meno per fabricarne monete contro de quali è fatta l'estrauaganza di Gio. Papa 22. de crimine falsi.

6 Si trouano nondimeno uomini tanto sagaci, e d'ingegno, e d'esperienze
7 tanto sottili che fanno tinture fortissime, le quali non solo mostreranno argento, o oro alla pietra del paragone: ma al martello, e tal'ora alla coppella, essendo

essendo tanto potenti, che per vna coppellazione, o due non gli si potrà leuare. Però sarà necessario per chiarirsi di replicare le coppellazioni due, o tre volte, che allora si vedrà, che la tintura si perderà. Se nel coppellare resterà fermo il peso, si potrà fare l'esperienza se frà l'oro vi sia mescolato argento con la solita acqua da partire, che allora vedrà il Giudice se con l'oro vi sia argento, che l'oro anderà in fondo come arena minutissima rossa, e l'argento se ne anderà in acqua. E così cauato l'oro, e pesatolo quello che mancherà sarà argento.

Bisogna bene auuertire, che può succedere, che l'argento non se ne vada in acqua rispetto alla calcinatione fatta con zolfo: ma si dissolua in certe pagliole nere; pur tuttauia le dette pagliole nere refteranno argento, e in ogni modo si vedrà quale è oro, e quale è argento: E quelle pagliole nere coppellate di nuouo perderanno la tintura.

Vn'altra cagione può essere, che non diuida l'argento dall'oro. E questo deuene bene notarsi dal Giudice, perche può venire il caso, che l'argento non parta dall'oro, e così venga giudicata la massa tutta d'oro. Però sappia il Giudice, che se l'oro sarà più dell'argento, o in quantità pari l'oro più potente terrà l'argento, che non si potrà separare. Però se non segue la separatione, e si dubita della mistione, a chiarir meglio questo cimento faccia il Giudice mescolare dell'altro argento, e lo rimetta alla coppella, o lo faccia fondere, e allora rimesso nell'acqua da partire si diuiderà, e pesato l'oro si chiarirà se vi era argento.

Chi più esattamente vuol vedere il modo di fare l'acqua forte da partire, e come esattamente si possa fare questa separazione veda Vagnuccio Biringucci nella sua Pirotechnia nel primo cap. del lib. 4. E diffusamente per tutto quel libro.

Potrebbe occorrere, che si dubitasse d'alcuna fattura ingegnosa, o che la fattura fosse di molto prezzo, e non si potesse venire a' paragoni sopradetti. In questo caso io non ho per ora altro modo da proporre al Giudice, che vn'inuentione fortissima d'Archimede, il quale per chiarirsi se in vna corona d'oro fatta con molto artificio vi fosse dentro dell'argento, e d'altro metallo, così comandatogli da Terone Rè di Sicilia, fece pesare la Corona, e presa vna massa d'oro del medesimo peso, poi fatto venire vn vaso d'acqua, vi messe dentro la massa d'oro pareggiata bene l'acqua all'orlo del vaso, poi cauata la massa dell'oro, però l'acqua che n'era uscita, e ripieno il vaso d'acqua vi messe dentro vna massa d'argento del medesimo peso, e ripesata l'acqua che era uscita fece poi lo scandaglio quant'acqua più toccaua per libra d'argento, che non toccaua per libra d'oro. E fatto questo scandaglio ripieno il vaso vi messe dentro la corona, e pesata l'acqua, che era versata per l'immissione della corona trouò, che haueua versato manco acqua, che non haueua fatto l'argento: ma più acqua, che non haueua fatto l'oro. E così, Rza

- 15 guastarla trouò quanto argento era stato mescolato nell'oro di detta corona.
 E ben necessario che il Giudice sia auuertito di vn sottilissimo inganno, che gli potrebbero fare li assaggiatori, o zecchieri, i quali dopo auer coppedata la materia che si deue cimentare, o per occultare al Giudice la verità, o per comperar loro quella massa, o farla da altri comperare potrebbero mostrare al Giudice; che non vi fosse oro; facendo nell'acqua da partire andare l'oro in acqua, e far restare l'argento sodo nella boccia. Perche mentre l'acqua è stata cauata
- 16 per forza di fuoco dal Salnitro con l'accompagnatura dell'allume, se bene ordinariamente l'argento va in acqua, e l'oro rimane in fondo se del saggiatore sarà messo del sale in detta acqua (quel che sia la cagione) ne segue questo effetto, che l'oro va in acqua, e l'argento resta in fondo. Potrà il Giudice accorgersi di
- 17 questa fraude prima se l'argento non andrà in acqua, perche allora vi sarà maggiore, o vguale copia d'oro; Sarà anco segno che sia stata l'acqua forte alterata se si vedrà cambiata di colore, essendo l'acqua non alterata bianca, e tira alquanto al verde: ma quando vi è messo il sale, e che l'oro va per l'acqua allora si accende di colore, e pare che tiri al colore del trebbiano, e più, e meno sarà accesa secondo che vi sarà più, o meno quantità d'oro.

Auverta dunque il Giudice, che se nell'acqua da partire non vi sarà mutazione, e la massa non partirà, o che sarà tutta argento, o l'oro supererà, o vguaglierà l'argento; se partirà, o che andrà in acqua l'argento, e resterà l'oro in fondo, & allora vedrà per l'acqua alcuni bollori bianchi à guisa di perle, o che andrà in acqua l'oro, e resterà l'argento in fondo, e allora vedrà andare per l'acqua alcuni bollori gialli, che tirano in rosso, e l'acqua resterà alquanto colorata, e tirerà al colore del vin bianco.

Con quest'oro così Fuso vn solennissimo furbo truffo in Roma vn gran Principe dandoli ad intendere d'auer trouato il lapis philosophorum, e che gli voleva far vedere l'esperienza con vn grano piccolissimo di detto Lapis voleva conuertire in presenza sua vna quantità d'argento viuo in oro perfettissimo, e così preso vn crociuolo, e messoui dentro dell'argento vi messe vna minutissima parte di certa poluere, che diceua esso esser il lapis, e poi auendo vna ampolla piena di acqua forte doue era dentro l'oro andato in acqua gli disse, che quella era vn'acqua che poco, o niente valeua: ma necessaria in questo magistero, perche senza questa non si farebbe mai vnito il lapis con il mercurio, e dopo auer messo ogni cosa nel crociuolo lo coprì di cera, e lo messe al fuoco, e ve lo lassò stare fin che il fuoco ebbe consumato l'argento viuo, la cera, e l'acqua, e restò solo quell'oro, che era nell'acqua forte. Ilquale ridotto à tutti i paragoni riuscì oro di tutta perfezione. Onde il Signore imbarcatosi tirò tanto innanzi fin che il furbo fatto vn buon bottino, se la colse.

- Tintura gagliarda del ferretto di Spagna. n. 1.*
Tintura, che resiste all'acqua da partire, e à più coppellazioni. n. 2.
Peso scuopre la falsità. n. 3.
Caso auuenuto à Bologna. n. 4.
Diuerse truffe sotto perrefo di fare ricrescimenti d'oro. n. 5.
Truffa sottile successa a Roma. n. 6.
Altre strattagemme di questi truffatori. n. 7.
Altri truffatori più infelici. n. 8.
Raffinatori gabbati. n. 9.

Diuerse truffe fatte da finti Alchimisti.

Cap. LVII.

PRetendono alcuni, che si possa fare vn'augumento d'oro, e questa opinione è talmente diuulgata, che facilmente si da ad intendere a questi, che anno questa Idoprisia. E non è dubbio, che si trouano uomini tanto sottili, che faranno sensamente apparire di far questo ricrescimento, & usano questa fraude, tingono il ferretto di Spagna con acquauite, e spirito di Tuzia, e ridotto in ¹ mestruo col solimato, e messouì il ferretto preparato, e soluto con l'oro in acqua forte per fuoco di cenere con storta resterà vna certa poluere nera, che pesa vna parte di questa medicina sopra quattro, o cinque parti d'oro liquefatto, crescerà tale oro tutto il peso della prefata medicina del quale fatto la mette, e messo al fuoco di cimento per ore dodici con vna parte d'allume di rocca, vna di vetriuolo, vna di sale commune, e tre di poluere di mattone vecchio pesto, finito il cimento, e buttate le lamette in vrina, & a seiutte si fondono. Questa impostura resiste all'acqua da partire, e a più coppellazioni. Onde per togli la ² falsa compagnia saranno necessarie tre, o quattro coppellazioni. Si conoscerà se vi sia sofisticheria, è impostura al peso, considerata per supponiamo la grandezza d'vna doppia di Spagna, è la larghezza, è grossezza della falsa, è si vedrà, che del medesimo peso la falsa sarà maggiore, non vi essendo metallo che pesi più dell'oro: ne vi è metallo che si accosti più al peso dell'oro, che l'argento. E per questo certi monetari in Bologna, non trouarono altro modo a falsare le ³ doppie di Spagna, che mettere la metà oro, è l'altra argento, delle quali in due volte batterono dugento sessanta, che per ciò Girolamo Piacente orefice autore, e fabbricatore di dette monete fù abbruciato, il qual negozio passò allora per le mie mani, e mi ritronai a tutti gli scandagli che per questo conto si fecero. ⁴

Sono altri che con varie truffe fanno de ricrescimenti: ma per loro. ⁴

per lo più saranno forestieri che bene informati della dolcezza della natura d'alcuno facultoso gli danno ad intendere l'auere secreti mirabili, è particolarmente che basta loro l'animo di fare vn ioresciment di venticinque per cento, e che a loro non manca altro che il denaro da moltiplicarsi, è che il negozio in se è facilissimo, & esso si offerisce à farlo presente chi si sia, è che ciò non vi è spesa nessuna, e quando non riuscisse il medesimo oro vi resta sempre, & esso non intende toccarlo, è così va destramente disponendo la materia fin che parendoli al dondolone di giocare nel sicuro, è si sta al guadagno, è non alla perdita, si risolve di prouare con cinquanta scudi, il buono Alchimista messi gli scudi cinquanta in vn crocciolo con due fondi, sotto l'altro vi auena messo l'oro che voleua agumentare, è così messo il crocciolo al fuoco, è messo in esso vna sua poluere, che diceua esso che faceua l'augumento mentre l'oro si fondeua con vno stiletto di ferro sotto pretesto di mestare per incorporare la medicina rompe il fondo del crocciolo, è mescola l'oro di sotto coperta con quello di sopra, e gettato in canale l'oro è perfettissimo l'augumento vi si troua, la cosa è facile e senza spesa, che vna mezza palata di carbone ci frutta venticinque per cento, chi non v'impazzasse dentro? si comincia a far prouisione d'oro, acciò tanto più presto s'empiano le casse, il maestro bene pasciuto diuenta padrone di casa se non fa fare i fatti suoi suo danno.

Alcuna volta incera dentro l'Alchimista il crocciolo, e nella cera stà l'imboscata dell'oro macinato, e mescolato con detta cera fa al paragone il promesso augumento. Altre volte anno messo nel crocciolo ginestre, finocchi, & altre cose simili sotto pretesto che seruino all'opera, e dentro vi era l'oro macinato.

Fù in Bologna vno di questi barri, che hauendo messo insieme cento scudi li ridusse in poluere, e fattone quattro cartocci gli messe in vna scatola, e vi scrisse sopra Poluere Siria d'Andracotta, e la portò a vno speziale dicendogli, che esso auena in quella scatola alcune polueri con le quali esso guarina certi mali, e perche non auena ancora preso casa desideraua gli serbasse quella scatola, che quando ne auesse auto bisogno gli aurebbe mandata vna poliza col nome della poluere che era scritta sopra la scatola, e per la briga, che si pigliana per ogni cartoccio quando mandana per essa gli aurebbe mandato vn giulio, e questo fosse la sua mercede. Intanto auendo dato ad intendere ad vn mercante assai ben danaroso, mà assai più anziioso del guadagno di saper fare con vna cosa di nessuna spesa vn augumento di venticinque per cento, e che voleua che il mercante istesso ne facesse di sua mano la proua; poiche egli auena nella fonderia del Gran Turco doue esso era stato schiauo da giouanetto, e molto amato dal maggior fonditore che auesse il Gran Signore auto; ma sotto sigillo di perpetuo silenzio questo secreto, è quando quell'uomo fu morto esso con detto secreto guadagnò tanto che si ricattò. Vedendo il mercante, che il danaro non era per vsire delle mani sue, s'indusse a farne la proua. L'Alchi-

chimista dette la polizza al seruitore del mercante, e disse al mercante, che gli desse vn giulio, che questa è vna poluere che se ne seruono gli speziali per metterla ne defensiui, se bene poco in questi paesi è in vso, però, che ne domandasse a tutti gli speziali, che non può essere che qualcuno non ne abbia, il seruitore ebbe à cercare tutte le spezierie di Bologna finalmente datosi nello speziale, che auena il deposito, vista la polizza, preso il giulio, gli dette vno de cartocci della scatola. Con questa il mercante volse di sua mano fare il paragone, e messo à fondere centoscuri, e messauì sopra la poluere, fù trouato vn augumento di venticinque scudi, che reiterato più volte riuscì sempre il medesimo, e fatto tutti i paragoni fù sempre trouato oro di tutta perfezione. Ma rotata la scatola la terra Siria non fù mai per molta diligenza usata potuta ritrouare. Il truffatore mostrando gran trauaglio che non se ne ritrouasse. Cominciò à instigare il mercante, che procurasse per via di mercanti di far venire di questa terra che in Leuante se ne troua in più luoghi, e particolarmente nel Cairo, e in Aleppo da poterne caricar le naui, e gli speziali in quei luoghi ne tengono per far defensiui, ma non fanno che serua ad altro, e pero non la stimano, e la danno à prezzo vilissimo, perche ogn'vno ne può cauare quanto gli piace, perche ve ne sono le caue come quà della pozzolana. E bensanno essi che questa terra hà vna vena d'oro: ma non anno trouato il modo di cauarlo se non con grandissima spesa. Ma quel grand'vomo gli scoperse questo segreto, dicendogli, che per cauare l'oro di quella arena non vi era modo più facile, che cauarlo coll'oro, perche l'oro attraeua l'oro, e per questo si facena quella multiplicatione. Bene è vero, che non tutta quella terra è buona: ma quella sola che è minerale, e perciò sarebbe necessario che vi andasse persona che la conoscesse, e che non si facesse vna spesa à sproposito, e finalmente dopo lungo discorso, e bene il mercante imbarcato si risollette, che l'Alchimista andasse egli stesso, e ne condusse in quà vna naue, e perciò detto datoli vna buona somma di danari, acciò potesse fare il suo viaggio; Mà il pouero Alchimista douette correr fortuna poiche non è ancora tornato, e così si è mutata la rubrica, e si è trattato alla fine de iure decrescendi.

Sono altri che danno ad intendere di saper ficcare il Mercurio, far che stia al martello à tutta botta. Altri fanno fare il lapis philosophorum, o cauare il seme dell'oro, che fatto questo si può far diuentare oro tutto il Mondo, e così ficcato questo pensiero per la testa à qualche signore curioso, o à qualche vecchio auaro, si mettono in casa l'Alchimista, e perche è stracciato bisogna di prima giunta riuestirlo, poi constituirgli vn salario di tanto il mese, e tenerlo alla sua tauola con buone spese. E quando il padrone pensa di vedere fra pochi dì l'effetto di questa manifattura, il buono Alchimista da lunghezze con dire, che bisogna corre l'erba lunaria, erba luccia, erba toria, sferra cauallò, croco di cilicia, ellebero, e infinite altre piante, le quali debbono cogliersi sotto certo pianeta, a vn tal punto di Luna, quando ha il

seme maturo, e così sotto mille difficoltà asseriscono, e allungano la manipolazione, tanto che è passato l'anno, & essi son stati ben pasciuti con salari, e donatiui; e quando il Signore pensa venirne a qualche conclusione; allora si cominciano le preparazioni col Sole, le fermentazioni sotto il litame, e poi che sono state più mesi così a confettarsi: Si ricomincia di nuouo con le putrefazioni circolazioni, sublimazioni, fissazioni cinerazioni. E finalmente dopo vn buon numero di mesi, si tratta di venire di questi a venire a cauare il seme con il quale si debbe generare l'oro. Trouato il seme siamo ancora da capo, perche bisogna fare il parentado, e la congiunzione, e così ingrauidata la boccia, debbe lasciar si maturare il parto per noue mesi, e perche non si fredda, e muoia la creatura bisogna tenerui sotto continuamente vn lume acceso, che se si smorzasse vna volta si sarebbe gettato il tempo, la fatica, e la spesa. E perciò bisogna tenergli tuttauia la sentinella attorno, e fargli maggior guardia, che non faceuano al fuoco loro le vergini Vestali. E così il padrone si pasce di vento, & il truffatore ridendo dell'altrui melensaggine stà col cinturino lento, con la pancia tirata, e col capo pien di vino. E mentre la materia s'annerà, s'arrossa, e s'imbianca, tutti son buoni segni. Le cose vanno bene, i tesori son sicuri. Quando la cosa non si può più trattenere la disgratia hà voluto, che è crepata vna boccia, o che l'Alchimista non gli bastando l'animo a dar più parole, l'inuenzioni cominciano a mancare, il padrone è stracco, e gli comincia a rincrescere la spesa. Vna mattina l'Alchimista non viene in scena, cerca l'Alchimista non si troua. Guarda la cassa de denari del padrone, la serratura è staccata, il boncinello rotto, la sacchetta delle doppie ha preso il volo, il miglior vestito del padrone è andato a pigliar aria, quì finiscono le tante speranze de tesori. E bisogna pensare a ricompensare le gioie alla moglie, che il fuoco dell'Alchimista se l'ha abbruciate.

Ma solennissima pazzia, che si dia fede più a vn cantimbanco, a vn comediante, a vn ebreo leuantino, a vn birbone, che vogliano persuadere queste scioccherie, che se tutti i saui fassi in vn crucciuolo dicessero il contrario.

8 Vi sono de truffatori più infelici, che ingannano solo persone molto rozze, che per dare ad intendere d'auer ricette da fare che l'argento diuenti oro pigliano delli scudi, che hanno la medesima impronta, che i giuli, gli imbiancano, poi per dare ad intendere di farli diuentare oro lo mettono in crocciuolo a fondere il balordo pensa che nel crocciuolo vi habbia messi giuli, e che certa poluere che vi mette dentro gli habbia fatti diuentare oro: perche il truffatore gli haueua detto che quella era anima dall'oro, *philosoporum* ne si finisce il giuoco, che il burlato si troua la cassa vota, e l'oro l'Alchimista, e l'Alchimista andato in fumo. Sono due anni, o poco più, che vno quì gabbò gli stessi saggiatori, o per dire meglio raffinatori. Comperauano costoro da gli orefici le spazzature delle botteghe loro, ma non le spazzature

re proprio: ma quei pani che escono, e si fanno delle spezzature che hanno lauate, e fuse altri compratori più bassi. Vno di questi lauoratori era solito portare molti panni d'argento, e d'altro mescolatamente a questi raffinatori i quali faceuano fare vn saggio a saggiatori li quali pigliandone vn poco da vna banda, e vn poeo dall'altra di detto pano, e secondo che trouauano che vi era argento, o oro così lo prezzauano, Et i raffinatori secondo la stima fatta-
 ne da saggiatori lo pagauano. Accortosi vno di questi lauoratori, che li raf-
 finatori se ne stauano al saggio, e stima fatta da saggiatori. Venne in pensie-
 ro di poter far bene i fatti suoi, e così fatta vna verga di quelle spazzature
 che hauena lauate, ne fece più pezzetti grandi poco più d'vn' vna, e fatti
 più pani di piombo, e in essi vi annestò due pezzi per ciascun pane di detta
 spazzatura, e poi con vn bulino leuò in ciascun di detti pezzetti vn poco co-
 me se ne fosse stato preso per fare il saggio, e andato a vno de saggiatori disse
 vedete il padrone ne ha voluto fare il saggio ancora egli spiccate il saggio di
 qui ancora noi. Et auendo il saggiatore preso il saggio nel medesimo luogo fe-
 ce la sua stima, e secondo quella gli furono pagati: ma vedendo i raffinatori
 lo scapito grande cominciarono ad aprire gli occhi fin che scopersero questa
 truffa. Che fu il truffatore dal Magistrato de gli Otto come meritaua pu-
 nito.

S O M M A R I O.

Negromanti finti, o ritrouatori di tesori. n.1.

Modi tenuti da detti truffatori. n.2.

Pianta leuata prima dal truffatore. n.3.

Pianta riconosciuta. n.4.

Punti del Cielo offeruati. n.5.

Mercurio Dio de' ritrouamenti. n.6.

Burla fatta a vn balordo. n.7.

Vn'altra burla successa a Roma. n.8.

De finti Negromanti, e ritrouatori di Tesori.

Cap. LVIII.

Sono altri truffatori, che o per via di Negromanzia, o per via di Divina-
 zione, o profezia, qualche libro affummicato, vnto, e intarlato, pro-
 mettono alli scimoniti auari di far loro trouar tesori. informati si prima per
 l'osterie, e per gli alberghi della qualità delle persone, de luoghi antichi, che so-
 no in quel paese, e particolarmente se vi è qualche Chiesa antica rouinata, e
 vanno a riconoscere il sito.

3 Formano da lor posta vna profezia oscura che secondo il suo intento le cose iui dette molto bene si possono a quel luogo applicare. E prese le misure, e con esse i segni che più fanno a proposito, e che paiono loro più stabili come l'altar maggiore, qualche colonna, il campanile, o altro che giudicano più proporzionato, e tutti molto bene applicati alla pianta che secretamente era stata prima da loro leuata, la quale anno disegnata in mezzo di quel libro per dare ad intendere che i Demoni da lui costretti gli l'abbiano disegnata, con le scale delle misure; ma si fingono misure diuerse da quelle di quel paese fingendosi vna misura a lor modo, e dopo sotto sigillo di confessione, e con giuramento di non riuolare cosa che si tratti, interrogano il babbione se in quel paese vi sia vna Chiesa antica d'vna tal forma. E dopo auergli detto lo scimonito di sì, gli domanda se iui vicino vi sia, o sia stata mai vna torre antica, e così domandato di diuerse cose prima notate da lui, il babbuaffo s'imbarca, e riscaldato di desiderio del guadagno fa il Mago suo commensale lo fa padrone di casa, e l'onora, e l'adora.

4 Vanno a visitare il luogo, e col libro in mano si vanno rincontrando tutte le cose che egregiamente rincontrano: ma per non errare vi si torna più volte e più volte si squadra, e si misura, e si dà tempo al tempo, e in tanto il buon Mago sta in Appoline, e quando il vecchio crede di cominciare a lauorare, gli è detto, che il Cielo non è a ordine, e che bisogna aspettare vn punto che sia la congiunzione di Mercurio, e Saturno, che siano ambi nella casa del Montone, e discorrendo con punti d'astrologia gli danno ad intendere che il montone è il vello d'oro, Saturno il Dio delle ricchezze, e Mercurio il ritrouatore delle cose, e intanto che si fa la congiunzione si attende a pelare il pecorone. E questi pescatori con questo amo indorato pigliano ancora de pesci grossi. Altri promettono a' giouani di far loro acquistar la grazia della cosa amata, o di qualche Principe, e con il primo plenilunio danno la volta a quel che trouano migliore per casa, e con vn par di scarpe nuoue accomodano tutte le facende.

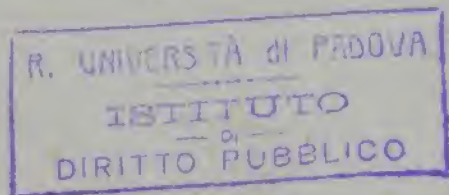
7 Mi souuiente d'vna burla fatta a vn balordo da certi furbi che sapendo che il tordo haueua danari gli dettero ad intendere, che vi era vn Prete Negromante che sapeua vn tesoro: ma non gli bastaua l'animo di cauarlo solo, e che gli auera ricercati se voleuano esser seco, tanto gli seppero rappresentare la cosa bene, che ancora esso promesse d'essere con essi, e per meglio imbarcarlo fecero vestir da Prete vno de mariuoli, e vna sera sotto pretesto di far dire al Demonio doue era il tesoro presero vna testa di morto, e la messero a piedi a vn letto doue il Prete con molti moccoli accesi, con molte orazioni, e scongiuri domandaua che gli insegnasse doue era il tesoro, e vno che era nascoso da capo al letto con vna ciarabottana che auera messa fra le lenzuola rispondea sotto la testa di morto, quello che frà loro erano conuenuti dando ad intendere che
il

il tesoro si trouaua sotto la Pila dell'acqua benedetta d'vna Chiesa antica rouinata in vn luogo molto remoto, e così conuenuti d'andare a cauarlo, il buon Prete disse che bisognaua fare il sacrificio alla testa di morto acciò dicesse la verità, che se bene non si perdena niente, bisognaua nondimeno mostrare allo spirito riuelatore quell'ossequio e che per ciò era necessario di trouare trentatre doppioni tutti con la testa coronata, e che non vi fosse la croce, e se bene si durò fatica a persuadere al taccagnone, che facesse veder lume à quegli ori, che erano per molti anni stati sepolti; tuttauia la speranza della preda cacciò il lupo della macchia, e così trouato il danaro, vna notte trasferirsi al luogo, doue i sacchi auenano a colmarli d'oro vestitosi il Prete con certi abiti à vso di Sacerdote ebreo, fece in terra i suoi ciuoli, e messa su certo altare che vi era rimasto la medesima testa di morto, e messoui sopra li trentatre doppioni, e detto a sere Zugo che non uscisse del circolo acciò gli spiriti maligni non l'offendessero, e che non lassasse mai vn gatto nero che gli auenua dato in mano nel fare gli scongiuri, rouinò vn legno che teneua i moccoli accesi intorno alla testa di morto, e spentisi restarono lì all'oscuro, & à vn tempo scapparono fuori di dietro all'altare doue era vno stanzuolo forse per sagrestia alcuni in abito da Diauoli, e con vn nerbo di bue per ciascuno in mano, facendo addosso al scimmunito vna strauagante morefca di nerbate, e così il tesoro, e le doppie se le portò il Diauolo.

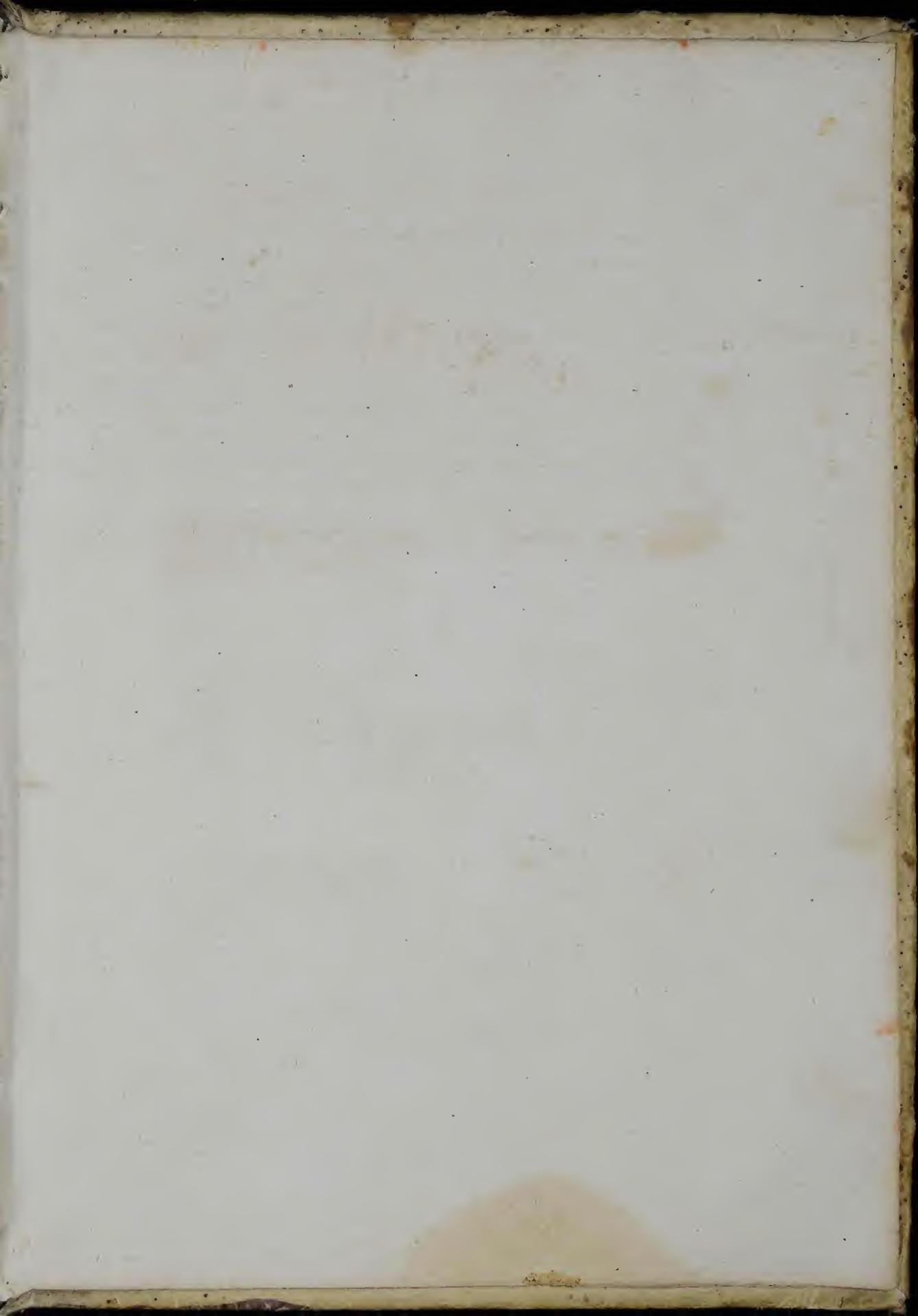
Vn'altra burla non troppo à troppo dissimile fù fatta in Roma al principio del Pontificato di Paolo Quinto a vno lenis armatura, il quale imbarcato da certi uomini sagaci i quali conosciuta la debolezza di quest'uomo e sapendo, che auenua qualche danaro gli diedero ad intendere di uoler cauare un tesoro, e che per ciò si seruivano d'un Prete, il quale tuttauia aspettauano, e quando fù trouato il Prete, e un laico con abito da Prete, e dopo auer finto di cercare ora la carta uergine, ora la calamita bianca, ora della corda, o capestro dell'impiccato, finalmente fiasero d'auere ogni cosa in ordine, e non mancare altro, che sessanta doppie per offerire in sacrificio al Demonio, e così fatti uendere alcuni beni al messer zugo, e fattioli mettere insieme il danaro lo menarono fuori di Roma sotto la Chiesa di S. Bastiano, e perche col padre si era accompagnato un fanciulletto, i Negromanti dissero che non era bene che quel ragazzino andasse con loro, perche aurebbe paura, e col dire qualche cosa poteua guastare l'incanto, e così lassato il putto fra certe uigne se ne andarono à una tomba doue fatti i circoli, e messo à ordine le cose, che auenano date ad intendere a buel merendone. Disse il Prete, che era necessario fin che si facena il sacrificio che uno di loro stessi legato per mostrare maggior sommissioni, & obbedienza al Demonio; e uoleuano che si legasse esso ser fedocco; ma non uolendo acconsentire un'altro disse legate me, e mentre fingeano di legarlo il Prete disse; ma se tu stai legato chi mi aiuterà a leggere e fare il sacrificio, e finalmente fu necessario che il buon tordo desse nella ragna, e così legatolo con le

mani dietro, e con vna buona corda rinforzata quella attaccarono a vn buco d'vn sasso, che non si poteua mai sciorre, e lo lasarono così legato portando le doppie a sacrificio a Bacco. Il gridare era vano per esser la grotta molto dentro, lo sciorsi era impossibile, tal che il pouer' uomo si trouaua in vn cattino pettine. Volle Iddio, che quel fanciullino gli si auuiasse quel giorno dietro per liberarlo dalla morte: perche auuicinandosi la notte, e uedendo il putto, che il padre non tornaua, e che chiamato da lui piu uolte non rispondeua, si messe dirottamente a piangere, e gridare fin che sentito da alcuni che di là passauano, domandatoli della cagione, narrò loro come il padre era stato menato uia da certi, e non tornaua. Onde essi considerato che se il padre fosse uiuo sarebbe tornato per il figliuolo tennero per certo che fosse stato ammazzato, e messisi a cercare uerso doue il bambino diceua, che era andato appressatifi a quella grotta sentirono una uoce che pareua uenisse dal Limbo, e andati dietro à quella uoce trouarono lo scimonito legato nel modo che si è detto, e così sciolto lo se ne ritornò col figliuolo à casa. La cosa fu dal fratello pubblicata; perche uoleua i danari truffati: ma dubitando che il Santo Vffizio non procedesse contro al fratello bisognò bersela se ben con amarezza non piccola.

F I N I S.



1448



II

Giudice

Crimin.

Cospic.

Istit. di Diritto Pubblico
dell' Università di Padova

Penale

C¹

54

- dice essere stata offeruata da gl' Indiani, e da Bragma; E fra l'altre Leggi di
- 15 Romolo vi era questa, che nascendo vn figliuolo mostuoso, o porpiato d'alcun membro, fosse gettato ò nel fiume, ò nel mare, come riferisce Alessandro ab Alessandro Gendier, e lo conferma Gio. Battista dalla Porta nella sua Fisonomia nel principio; E pure veggiamo tanti di corpo manchi, e deformi auere vn animo nobile, vn intelletto purgato, vn ingegno vn'arca di scienze, e di virtù, e finalmente vn spirito Angelico. E se bene si dice, che il gran Nazianzeno dall'aspetto di Giuliano Apostata, e dalle membra sue mal composte, e sproporzionate nella sua quarta orazione esclamasse; Oh che mostro nutrice Roma? Mi gioua credere, che più tosto da suoi costumi (se non vogliamo dire per diuina rivelazione) si mouesse a così, che non può far capitale di detta, darfi con la mala vita, e malire.
- 16 re. Questo che s'è detto si intende come usano in alcuni luoghi di chie, come s'è alcuna volta costigliata la lingua, pena de gli enauesse il callo delle catene a pieuer tirato il remo: ò circonciso in mano de'Turchi, che farebbe nelle Streghe la marca, che fa le rebbono la qualità di detto Reo: siano stati fatti quelli segni.

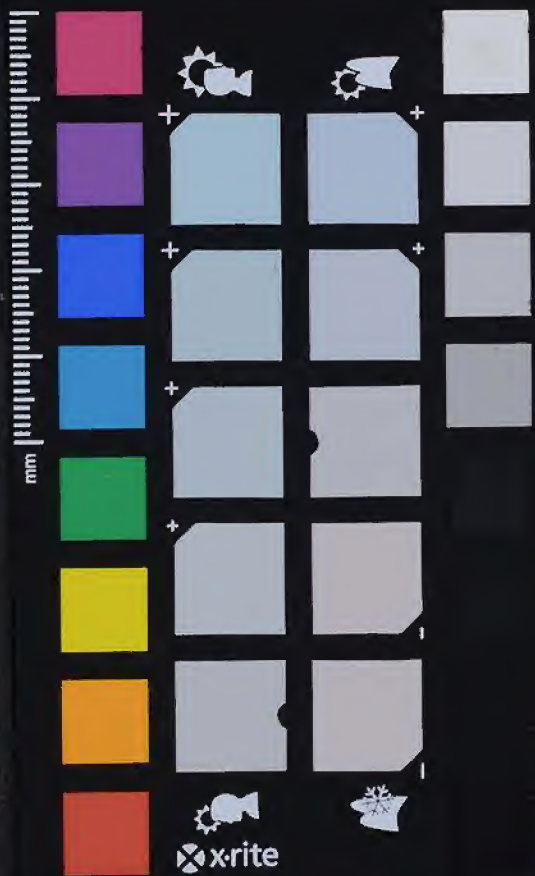
S O M

Che cosa sia Astrologia giudiciaria
Di quale Astrologia si debbe trarre
Truffatori sotto nome d'Astrologi
Arte di detti Truffatori. n. 4.
Modo co'l quale il Giudice può sc
Quale Astrologia sia commendabile
Le matematiche sono nel primo g
n. num. 7.

Astrologia nobilissima quale. n. 8.
Libro grande studiato da sant'An
Bella speculazione di Trimegisto
Mediante le cose create ventuno a
Dio specchio volontario. n. 12.

Con l'umiltà ci innaliamo a contemplare Dio. n. 13.

La superbia ci precipita a guisa d'Acaro, e di Fetone. n. 14.



Il saper il futuro eccede la natura dell'Uomo. n. 15.

Proverbio contro gli Astrologi. n. 16.

Ha voluto Dio che l'esito delle cose sia incerto. n. 17.

Le cose deriuanti dal moto de' Cieli non possono non esser vere, essendo li moti regolati. num. 18.

Nelle cose insolite, e portentose non cade il giudizio dell'Astrologia. n. 19.

Tenebre nella morte di Cristo. n. 20.

Detto di Apollofane intorno alle tenebre seguite nella morte di Cristo. n. 21.

Astrologi fra loro discordi. n. 22.

Prometeo insegnò l'Astrologia. n. 23.

x-rite

colorchecker



MSCCPPCC0613

Qualità di caldo, e freddo non si danno nel Cielo. n. 49.

Cagioni della diuersità de' Climi. n. 50.

Cagioni perche diuentino gli Uomini infingardi. n. 51.

Ra.